

کتاب الاموال

www.KitaboSunnat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
قُلْ أَطِيعُوا اللّٰهَ
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

مجلس التحقیق الاسلامی اربنہ
محدث لائبریری

کتاب و سنت کی روشنی میں لکھی جانے والی اردو اسلامی کتب کا سب سے بڑا مفت مرکز

معزز قارئین توجہ فرمائیں

- کتاب و سنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب... عام قاری کے مطالعے کیلئے ہیں۔
- مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد (Upload) کی جاتی ہیں۔
- دعوتی مقاصد کیلئے ان کتب کو ڈاؤن لوڈ (Download) کرنے کی اجازت ہے۔

تنبیہ

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کیلئے استعمال کرنے کی ممانعت ہے
کیونکہ یہ شرعی، اخلاقی اور قانونی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی
کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

PDF کتب کی ڈاؤن لوڈنگ، آن لائن مطالعہ اور دیگر شکایات کے لیے
درج ذیل ای میل ایڈریس پر رابطہ فرمائیں۔

✉ KitaboSunnat@gmail.com

🌐 www.KitaboSunnat.com

کتاب الاموال

(جلد اول)

تصنیف

امام ابو عبید القاسم بن سلام رحمۃ اللہ علیہ

تقدیم و ترجمہ و تحشیہ

عبدالرحمن طاہر سوئی

ادارۃ تحقیقات اسلامی

اسلام آباد
المکتبۃ الاسلامیہ

۹۹۔۔۔ جے ماڈل ٹاؤن۔ لاہور

www.KitaboSunnat.com

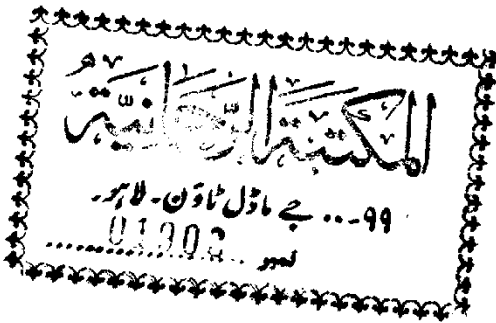
لہور

ناشر — ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد (پاکستان)

مطبع — خورشید پرنٹرز، اسلام آباد

تعداد — ایک ہزار

قیمت اعلیٰ — 35.00 روپیہ



فہرست مضامین

صفحہ

۲۷ تا ۵۰

موضوع

امام ابو عبیدہؓ کے حالاتِ زندگی

نسب و ولادت

تحصیلِ علم

اساتذہ

تلامذہ

ابو عبیدہؓ اساتذہ و اتالیق کی حیثیت سے

عقائد و اخلاق

جہمیہ اور رافضیہ کے متعلق ابو عبیدہؓ کی رائے

ابو عبیدہؓ عہدہٴ قضا پر

ابو عبیدہؓ کی جامع شخصیت

ابو عبیدہؓ محدث و فقیہ کی حیثیت سے

ابو عبیدہؓ مصنف کی حیثیت سے

ابو عبیدہؓ کی تصانیف

علمی لطیفہ

آخری زمانہ، حج اور وفات

مقدمہ

۵۳ تا ۱۱۰

کتاب الاموال کا موضوع
کتاب الاموال کے اجزاء
مالیات کے موضوع پر تصانیف
اسلامی مملکت میں سربراہ مملکت اور رعایا کے باہمی حقوق و فرائض
سرکاری کارندوں کو ہدایت
امام عادل کی پہچان
ابوعبیدہؓ کا اسلوب محاکمہ
ابوعبیدہؓ کا مجتہدانہ مسلک
امام اور اُس کے اختیارات
سنّت کی دو قسمیں
مسلمانوں کا اجتماعی مفاد
خمیس اور فئ
غنیمت اور اس کا خمس (۱/۵)
غنیمت کے علاوہ دیگر اشیاء سے خمس (۱/۵)
فئ
عشور
جزیہ
جزیہ کا ایک پہلو
خسار
الانفال
اقطاع، جاگیر دینا
حمی اور اجتماعی مفاد
ترجمہ کتاب الاموال

۱۱۷ تا ۱۱۴

امام کے رعیت پر اور رعیت کے امام پر باہمی حقوق
 غیر خواہی — احساس ذمہ داری و جواب دہی — ادائیگی حقوق —
 امارت امانت ہے — نیر میں (باہمی) تعاون — فائزوں کا ڈھیر لگانے
 کی ممانعت — حکام کی قانون فراموشی رعایا کو ظالم بنا دیتی ہے —
 اقامتِ حق — حاکم و رعایا کے فرائض — خلیفہ برحق — عوام کی
 شکایات کا ازالہ — ہر اقدام پر اللہ کو یاد رکھو۔

باب

۱۱۸ تا ۱۳۱

بیت المال کے ذرائع آمدنی
 یعنی ائمہ کی زیر نگرانی آنے والے ان اموال کی قسمیں جنہیں وہ رعایا کی فلاح و
 بہبود کے لئے خرچ کریں گے)

اور کتاب و سنت سے اس کے بنیادی احکام
 اموال میں رسول اللہ کے خصوصی حقوق — (۱) خصوصی فئے؛ مسلمانوں کی
 فوج کشی کے بغیر حاصل ہونے والی فئے — (۲) صفی — (۳) خمس الخمس
 (۴) واں حصہ) — بنو نضیر کی املاک — فزک — صفی — شرائط امان
 میں صفی کا ذکر — وفد عبدالقیس کو ہدایات میں صفی کا ذکر — خمس الخمس
 (۵) واں حصہ) — خمس الخمس کے مصارف — حق بیت اللہ کے بعد یا قیمانہ
 مالِ غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کرنے کا بیان — اللہ و رسول کی مختلف
 تادیلیں — مختلف آیات قرآنی سے حضرت عمرؓ کا غنیمت، صدقہ اور فئے کے
 مصارف پر استنباط — صدقہ (زکوٰۃ) کیا ہے — صدقہ کا مصرف
 — فئے کی تعریف (اس میں جزیرہ، خراج، چنگی (عشور) شامل ہے)
 — فئے کے مصارف — خمس کی تعریف — خمس کا
 مصرف -

فصل

۱۳۱ تا ۱۳۲

فئے کی شکلیں اور اُس کے ذرائع آمد — جزیرہ کا بیان —

جزیرہ کی تعریف ، اس کے قبول کرنے کے متعلق مسنون طریقہ ، نیز یہ کہ جزیرہ فئے میں شامل ہے — اسلامی ریاست میں کلمہ کی شہادت جان و مال کی ضمانت کا سبب ہے — وصولی جزیرہ کا حکم اسلام کی آخری تعلیمات میں سے ہے —
 ”عن یسیر“ کی تفسیر — بادشاہوں کو اسلام قبول کرنے یا جزیرہ دینے کی دعوت
 رسول اللہ ﷺ کا گرامی نامہ بنام منذر بن سادی — اسینین کے نام
 رسول اللہ ﷺ کا گرامی نامہ — اہل یمن کے نام رسول اللہ ﷺ کا گرامی نامہ
 — ہرقل پادشاہ روم کے نام رسول اللہ ﷺ کا گرامی نامہ — کسری و قیس و
 نجاشی کے نام رسول اللہ ﷺ کے مسئلہ نامہائے گرامی کا ایک ہی مضمون تھا —
 فوج (یادستہ) روانہ کرتے وقت امیر و مجاہدین کو رسول اللہ ﷺ کی وصیت —
 قلعہ کے محاصرہ پر حضرت سلمان ؓ کا سنت پر مبنی طریق کار —

۱۳۹ تا ۱۴۲

فصل

فئے، خمس اور صدقہ (ذکوٰۃ کی وصولی) کے قوانین دیہی وہ اموال ہیں جو عیال
 کی فلاح و بہبود کے لئے ائمہ کی زیر نگرانی رہتے ہیں)

باب

عرب اہل کتاب سے جزیرہ لینے کا بیان — جزیرہ لینے میں اہل کتاب اور مشرک
 عربوں میں تفریق — بنو تغلب کے ساتھ جزیرہ کی خصوصی شکل —
 حضرت عمرؓ کا جملہ بن الایہم کو تین صد رتوں میں سے ایک قبول کرنے کا اختیار
 دینا — مشرکین عرب اور مشرکین عجم میں تفریق —

۱۵۶ تا ۱۵۰

باب

مجوسیوں سے جزیرہ لینے کا بیان — ہجر کے مجوسیوں کو رسالت کی طرف سے اسلام قبول کرنے یا جزیرہ دینے کی تحریر — حضرت عمرؓ نے مجوس سے جزیرہ لیا — خالد بن الولیدؓ کا ایرانی مزابہ کے نام خط — مجوس سے وصولی جزیرہ کے سبب میں اختلاف — لا اصرار فی الدین کی تفسیر — غیر مسلم کو مسلمانوں کی امانت کا کام سونپنے سے گریز — اہل کتاب سے جزیرہ لینا قرآنی فیصلہ ہے اور مجوس سے جزیرہ لینا سنت رسولؐ ہے۔

۱۵۹ تا ۱۵۷

باب

مردوں اور عورتوں میں سے جزیرہ کس پر واجب ، اور کس سے ساقط ہوگا۔ — جزیرہ بالغ مردوں سے لیا جائے گا۔

۱۶۰ تا ۱۴۳

باب

جزیرہ کی فرضیت ، مقدار جزیرہ ، نیز مسلمانوں کے روزینوں اور ان کی ہمانی کا تعین — سونے کے مالکوں پر چار دینار اور چاندی کے مالکوں پر چالیس درہم جزیرہ — چوبیس درہم سالانہ جزیرہ — حسب حیثیت جزیرہ میں کمی بیشی — جزیرہ کی کوئی حد مقرر نہیں تاہم استطاعت سے زیادہ بار نہ ڈالا جائے — ایک دینار دس یا بارہ درہم کے مساوی تھا — عدم استطاعت پر جزیرہ معاف ہو سکتا ہے۔

۱۶۳ تا ۱۶۹

باب

جزیرہ و خراج کی وصولی — نیز اس ضمن میں ذمیوں سے نرمی برتنے کا حکم اور سختی کرنے کی مخالفت — حاکم کو تخیلہ میں نصیحت کی جائے — ادائیگی جزیرہ میں مناسب مہلت دے دینا — رقم وصول کرنے کے لئے ضرورت کی اشیاء فروخت کرانے سے گریز — نقد رقم کے بجائے اُس

کی قیمت کا کام آنے والا دیگر سامان لے لینا — کمزور اور کمائی سے لاپچار
ذمیوں کا بیت المال سے وظیفہ —

۱۷۰ تا ۱۷۳

باب

ذمی کے اسلام قبول کرنے یا جزیہ ادا کئے بغیر مر جانے پر ادائیگی جزیہ کی صورت
— اسلام قبول کر لینے کے بعد جزیہ باقی نہیں رہتا — خراج کی
زمین اسلامی ریاست کی ملکیت ہے — علامات اسلام —
شروع سال یا آخر سال میں اسلام لانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا —
عہد اموی میں مسلمانوں سے جزیہ لینے کی غلطی — مرنے والے ذمی پر
واجب الادا جزیہ اس کے پسماندگان سے وصول کرنے پر اختلاف —

۱۷۴ تا ۱۷۶

باب

جزیہ میں شراب و خنزیر (نیز شراب و خنزیر پر جزیہ) لینے کا بیان —
جزیہ کی رقم کے عوض سو یا شراب لینے کی کراہت — مسلمانوں
کے نزدیک حرام اشیا چونکہ غیر مسلموں کا مال ہوتی ہیں لہذا انہیں ذمیوں
کی اس ضمانت پر کہ وہ اسے فروخت کر کے نقد دلا دیں گے، جزیہ کی رقم
کے عوض قبول کیا جاسکتا ہے — اس ضمن میں چٹنگی اور جزیہ و خراج
میں فرق — حرام چیز کی قیمت بھی حرام ہے — حرام چیزوں
پر چٹنگی لینے میں اختلاف —

۱۷۷ تا ۱۷۹

باب

وصولی جزیہ کا طریقہ، ذمیوں کا شناختی لباس، اور ان کی گردنوں پر
مہر لگانے کا بیان — ہر گاؤں میں جزیہ مقرر کرنے کے لئے
زمیندار — مسلمانوں اور ذمیوں کے وضع و قطع میں تمیز پیدا کرنا
— ذمیوں پر کچھ پابندیاں لگانا —

فصل

صلح کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے احکام و قواعد

باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کا بیان جوئے اور غنیمت دونوں میں شامل ہوگا
 — مفتوحہ علاقوں کے متعلق تین قسم کے احکام — (۱) جن اراضی کے مالک
 اسلام قبول کر لیں — (۲) معین خراج کے عوض صلح — (۳) فوجی قوت کے ذریعہ
 مفتوحہ علاقہ — اور یہی ٹوٹ کر ذکر وہ زمینیں ہیں جن کے بارے میں مسلمانوں
 میں اختلاف ہوا — آیا وہ غنیمت بنائی جائیں یا ان کا فیصلہ امام کی مرضی
 پر ہو؟ — بہ زور و قوت مفتوحہ اراضی کے احکام — مفتوحہ علاقہ
 مسلمانوں میں تقسیم کر دینے کے متعلق آثار — خیبر کی مثال — یعنی امام کا
 مفتوحہ علاقہ پر کسی مصلحت کے تحت وہاں کے باشندوں کو نصف پیداوار اور کرتے
 رہنے کی شرط پر بلا تعین مدت باقی رکھنا — خیبر کے بارے میں امام
 (عمرؓ) کی صوابدید — تقسیم مصر کا مطالبہ — مفتوحہ علاقہ خمس نکال کر
 تمام مسلمانوں میں تقسیم ہوگا — مفتوحہ علاقہ کی تقسیم کے خلاف احادیث
 روایات — سواد عراق کی تقسیم کے مطالبہ پر امام (حضرت عمرؓ) کا جواب
 — حضرت عمرؓ کا مفتوحہ زمین کو عامۃ المسلمین کا اصل سرمایہ (ہونے) قرار
 دینا — بعد میں آنے والے مسلمانوں کی ضرورتوں کا خیال — تقسیم کے خلاف
 حضرت علیؓ کا مشورہ — حضرت معاذؓ کا مشورہ —

فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کو غنیمت یا فتنے (امام کی صوابدید
 کے مطابق) بنانا — ہر دو فیصلہ کی تائید میں قرآنی آیات کریمہ — حضرت
 عمرؓ کے فیصلہ کی ایک نئی توجیہ اور اس کی تاویل — فیصلہ کا انحصار

انام کی صوابدیر پر ہے
 ایک اور رائے — فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کے متعلق تین احکام
 (۱) غنیمت (۲) فئہ (۳) انوار احسان مفتوحہ علاقہ وہاں کے باشندوں
 کو دے دینا — فتح مکہ — مکہ کو نہ غنیمت قرار دیا گیا نہ فئہ —
 انفال و فتنام میں رسول اللہ کے خصوصی اختیارات — مکہ کی امتیازی حیثیت
 — مکہ کے مکانات فروخت کرنے یا کرایہ پر دینے کی ممانعت —
 حرم مکہ نہ غنیمت بن سکتا ہے نہ فئہ — اہل مکہ کے لئے سخت حکم —
 اسلام یا قتل —

۲۰۸ تا ۱۹۸

باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ میں وہاں کے باشندوں کو بحال کر کے ان خراج
 لگا دینے کا بیان — زمین کی پیمائش پر معین رقبہ پر معین خراج —
 سواد عراق میں خراج، چنگلی اور جزیرہ کی شرح — خراج کا معاملہ کرایہ سے مشابہ
 ہے — قبالہ کی مکروہ شکل — خراج کی عمومی حیثیت —
 سواد عراق کے حدود اربعہ — خراج کے معنی — سواد عراق کی زمین
 فئہ ہے، اور خراج زمین کے اصل مالک ہونے کی وجہ سے زمین پر لیا جاتا ہے
 — خراج ذرختوں کے پھلوں کا معاوضہ نہیں — اندریں صورت
 یہ ممنوعہ قبالہ کی صورت ہوگا — تیاری سے قبل پھل فروخت کرنے
 کی ممانعت — کیا خیمبر کی پیداوار کا معاملہ قبالہ تھا؟ —

۲۲۰ تا ۲۰۹

باب

فوجی قوت سے مفتوحہ ایسی زمین کی خریداری کا بیان جس پر انام نے وہاں
 کے باشندوں کو بحال کر کے اسے خراجی زمین قرار دیا ہو — ذمیوں کے
 غلام اور ان کی خراجی زمین خریدنے کی ممانعت — خراجی زمین کرایہ پر لینے

کا بیان — خراجی زمین کی خریداری کی کراہت کے اسباب — خراجی اور صلحی زمین کے احکام میں فرق — حیثاً کبلاًً کبلاًً اور کبلاًً کبلاًً اور کبلاًً کبلاًً کے صلحی علاقے ہیں — خراجی زمین میں عمل و نخل کی رخصت — خراج اور جزیرہ میں فرق — خراجی زمین ذمیوں کی ملکیت ہے؟ — خراجی علاقہ کی کاشت اور باغبانی کی زمینوں اور رہائشی زمینوں میں فرق — بازاروں اور منڈیوں کے ٹھکانوں کا قاعدہ —

۲۲۹ تا ۲۲۱

بَاب

اگر فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ خراجی زمین کا مالک اسلام قبول کر لے تو اس سے خراج کے ساتھ عشر بھی لیا جائے گا یا نہیں؟ — خراجی زمین کے مسلم مالک سے خراج کے ساتھ عشر نہیں لیا جائے گا — خراج کے ساتھ عشر بھی واجب ہوگا — عشر اور خراج دو مستقل واجبات ہیں — اور ان کے مصارف جدا گانہ ہیں — خراج کے ساتھ عشر دینے کے متعلق عمر بن عبدالعزیز کا فتویٰ — خراج زمین کا ٹیکس ہے اور عشر پیداوار کی زکوٰۃ — خراج و عشر ملا کر لینے کی تائید میں علماء سنت کی آراء — خراج و عشر ملانے کی مخالفت اور اس کی تاویل — عشری زمین کا حکم جو ذمی کے قبضہ میں ہو — (۱) عشری زمین خراجی بن جائے گی — (۲) عشری رہے گی — (۳) عشری زمین پر ذمی سے کچھ نہیں لیا جائے گا — (۴) اسلامی ریاست کو مالی نقصان پہنچنے کی وجہ سے ایسی زمین کسی مسلمان کو بیع دینے کا حکم دیا جائے گا — عشری زمین ذمی کو کرایہ پر دی جائے تو نہ مسلمان عشر ادا کرے گا نہ ذمی، نہ ہی ذمی خراج دے گا — ذمیوں پر جزیرہ، خراج اور تجارتی مال پر چنگی کے علاوہ کچھ (زکوٰۃ) واجب الادانہیں —

خراجی زمین مسلمانوں کی فئے ہے — کوئی ایسی کارروائی جس سے مسلمانوں کی فئے کو نقصان پہنچے جائز نہیں —

۲۳۳ تا ۲۳۰

باب

فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ اور مسلمانوں کی ریاست میں فوجیوں کو کن امور کی اجازت اور کن کاموں کی ممانعت ہوگی — اسلام میں سختی کرنے اور نئے کینیسٹہ تعمیر کرنے کی اجازت نہیں — غیر اسلامی معاشرت سے بچنا — خنزیریوں کو مار کر ان کی قیمت منہا کر دینا — شراب کی تجارت پر تشدید پابندی — غیر مسلموں پر یہ پابندیاں مسلم آبادی کی حدود تک محدود تھیں — عربوں کی آبادی کا مفہوم مسلم آبادی ہے — رسول اللہ نے خیبر کا فیصلہ وقتی مصلحت کے تحت فرمایا تھا؟ — سرزمین عرب سے مشرکین کے اخراج کا حکم — جزیرہ عرب میں دو دین نہیں رہیں گے — ویس سے نکالنے کے لئے قانونی ذبح جواز ضروری تھا — مسلم علاقہ میں غیر اسلامی ادیان کی تبلیغ پر پابندی —

صلحی علاقہ میں شرائط صلح کی پابندی کی جائے گی — وہ اسلامی مفتوحہ علاقے جہاں ان کے اصلی باشندوں کو آباد رہنے دیا جائے صلحی علاقہ کی طرح ہوں گے — مسلم اور ذمی کے مال میں فرق — دشراب کا سرکہ بنا لینا — بتوں کی چاندی سے استفادہ اور سوروں کی قیمت حرام —

۲۳۳ تا ۲۳۴

باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے (باشندوں) قیدیوں، غلاموں اور لونڈیوں کے بارے میں حکم — احسان کرتے ہوئے یا فدیہ کے عوض چھوڑ دینا یا قتل کر ڈالنا — احسان کے عمل پر حضور کا عمل — (اہل مکہ کے ساتھ آپ کا سلوک) — استثناء — امان بخشش کا اعلان

..... خزاہہ کا بنی بکر کے ساتھ استغنا۔ احسان کے عمل کا دوسرا
 نمونہ اہل خیبر ہیں۔ احسان کے کچھ اور نمونے — (۱۔ بنو قریظہ میں)
 (ii) بدر کے قیدیوں میں — (iii) اشعث بن قیس کا واقعہ —
 (iv) ہرمزان کا واقعہ — فدیہ لے کر چھوڑ دینا، (بدر کے قیدی)
 — فدیہ یا قتل — چار ہزار درہم فدیہ یا بچوں کو لکھنا سکھانا
 — فدیہ میں نقد رقم صرف بدر میں لی گئی، بقیہ مواقع پر حضور نے یا تو احسان
 فرمایا یا آدمیوں کا تبادلہ کیا — ہوانان پر آپ کے احسان کی تفصیل
 بنی المصطلق کا واقعہ — مسلمان قیدیوں کے عوض کفار قیدیوں کا تبادلہ —
 قیدی کو قتل کرنے کی کراہت — مال کے عوض مشرک کو رہا کرنے
 کی کراہت —

۲۸۴ تا ۲۹۵

باب

فوجی قوت کے ذریعہ مقتوحہ علاقوں کے قیدیوں، غلاموں اور لونڈیوں کے
 بارے میں حکم — مشرک عورتوں کے عوض فدیہ میں مال لینا اور زن و
 مرد میں سے ہر ایک کو ایک دوسرے کے عوض فدیہ میں دینا — کفار
 کے قید شدہ چھوٹے بچوں کا حکم — اسلامی ریاست پر فرض ہے کہ امکانی
 ذرائع سے مشرکین کے قبضہ میں چلے جانے والے مسلمانوں کو نجات دلائے —
 ذمیوں کی آزادی کے لئے جہاد — ذمی کا دشمن کے قبضہ میں جا کر واپس
 آنا — قیدیوں کو قتل کرنے کا حکم — حضرت ابو بکرؓ کی نو
 تمنائیں — ابو موسیٰؓ کے ہاتھوں سوس کے دہقان کا واقعہ قتل —
 عمر بن عبدالعزیزؓ کا قیدی کو قتل کرنا — احسان، فدیہ، قتل
 عربوں کے لئے خصوصی حکم ہے۔ کسی عرب کو غلام نہیں رکھا جائے گا
 — امام کی صوابدید پر مرد قیدیوں کے لئے احسان، فدیہ اور

قتل کے ساتھ غلام بنالینے کا پھر تھا قانون مردّج ہوا۔۔۔۔۔ قیدی
 عورتوں اور بچوں کے لئے ایک ہی حکم ہے اور وہ ہے غلامی۔۔۔۔۔
 احسان کرتے ہوئے چھوڑنے کا مطلب ہے ذمی بنالینا۔۔۔۔۔ اسلام
 قبول کر لینے پر قیدی کا موقف۔۔۔۔۔ جنگ اور شکست سے قبل اور
 اُن کے بعد اسلام لانے میں فرق۔۔۔۔۔ قیدیوں کی تقسیم سے قبل امام
 کو اُن کے بارے میں اختیار ہے تقسیم کے بعد وہ سفارش کر سکتا ہے۔
 ۔۔۔۔۔ جزیرہ آزادی اور عہد و پیمان کا ثبوت ہے۔۔۔۔۔ مصر کے
 بزور مفتو سر یا صلحی علاقہ ہونے میں اختلاف ہے۔۔۔۔۔ اس اختلاف
 کی توجیہ۔۔۔۔۔

۲۸ تا ۲۸۵

فصل

صلحی علاقوں کے احکام و قوانین۔ (ایسے علاقے جنہیں شمار ہوں گے
 غنیمت نہیں۔۔۔۔۔

باب

صلحی اقوام کے ساتھ شرائط صلح پوری کرنے، اس ضمن میں مسلمانوں کی
 ذمہ داریوں، نیز صلحی اقوام پر ناپسندیدہ اضافوں کا بیان۔۔۔۔۔
 شرائط صلح کی پابندی کی تاکید اور ان پر اضافہ کی ممانعت۔۔۔۔۔ شرائط صلح
 میں اضافہ ممنوع ہے لیکن کمی کے امکانات ہیں۔۔۔۔۔

۲۹۰ تا ۲۸۸

باب

ذمیوں کی ان شرائط صلح کا بیان جن کے بعد انہیں اُن کے دین پر بحال رکھا
 جاتا ہے۔۔۔۔۔ جزیرہ، فرجیوں کی خوراک اور مسلمان مسافروں کی مہمانی
 ۔۔۔۔۔ معاہدین کے بال بچوں کی خریداری کا مسئلہ۔۔۔۔۔

۲۹۱ تا ۲۹۵

باب

شرائطِ صلح کے علاوہ مسلمانوں کے لئے ذمیوں کے مال سے کیا کچھ حلال ہے
 — ذمیوں کا نقصان کئے بغیر اپنی معمولی اور چھوٹی چھوٹی ضرورتوں
 کی تکمیل — یہ چھوٹی چھوٹی باتیں جزیہ کے ساتھ شرائطِ صلح میں شامل
 ہوتی تھیں — شرائطِ صلح میں مندرجہ اشیاء کے سوا ذمیوں سے کوئی
 چیز لینا حلال نہیں — امام نسبی نقصان کی ضمانت نہ لینے کا اعلان کر
 سکتا ہے —

۲۹۴ تا ۲۹۹

باب

صلح کے بعد مفتوحہ علاقہ کے لوگوں کو اُن کے سابقہ اعمال و اطوار پر بحال
 رہنے دیا جائے گا — صلح سے قبل کے مرد و جرمِ مراسم و معاہدہ کی بحالی۔

۳۰۰ تا ۳۰۲

باب

صلح کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کے (ذمی) باشندے اگر اسلام قبول کر لیں تو
 اُن کی زمینیں خراجی ہوں گی یا عشری؟ — اسلام قبول کر لینے کے
 بعد بھی ذمی کے پاس "فے" کی جو زمین ہوگی وہ خراجی ہی رہے گی —
 صلحی اور غیر صلحی زمینوں کی ملکیت میں اختلاف — صلحی زمین کا
 اسلام قبول کر لینے والا مالک خراج دے گا یا عشر؟ —

۳۰۳ تا ۳۱۰

باب

مسلمانوں اور مشرکوں کے درمیان میعادِ امن و صلح کا بیان —
 صلح میں موقعِ محل اور اسلامی مفاد ملحوظ رکھا جائے گا — اسلامی
 حکومت کا سربراہ موقع کی نزاکت دیکھتے ہوئے کچھ دے کر بھی صلح کر
 سکتا ہے — اللہ کے حکم کو رد و بحال لانے میں شوریٰ کی ضرورت
 نہیں —

۳۱۵ تا ۳۱۱

باب

عارضی صلح کی مقررہ میعاد ختم ہو چکنے کے بعد مسلمانوں کو کیا اقدام کرنا چاہیئے
_____ میعاد کے خاتمہ پر معاہدہ جاری رکھنے یا ختم کر دینے کی اطلاع
دی جائے گی _____

۳۳۶ تا ۳۱۶

باب

عہد شکنی کرنے پر صلح و معاہدہ کرنے والوں کا خون کب روا ہو جاتا ہے ؟
_____ عہد نامہ کی کسی شق کی مخالفت پر عہد شکنی کرنے والے کا خون روا
ہو جاتا ہے _____ خاندان ابی الحقیق کا واقعہ _____ بنی قریظہ کا واقعہ
_____ مصر میں والی صعید کا واقعہ _____ عہد شکنی کا واضح ثبوت ضروری
ہے، محض شک و شبہ کافی نہیں _____ عربوں کا واقعہ _____
چند لوگوں کی عہد شکنی کی سزا پوری قوم کو نہیں دی جائے گی _____
خواص کے عمل پر عوام کی گزرت تہیں ہوتی البتہ عوام کے عمل پر خواص کی گزرت
ہو سکتی ہے _____ اہل قبرص کا معاملہ _____ اہل قبرص کے سلسلہ میں
فقہاء کے نام عبد الملک کا سوالنامہ _____ یث بن سعد کا جواب _____
_____ سفیان بن عیینہ کا جواب _____ مالک بن انس کا جواب _____
_____ مرسى بن اعین کا جواب _____ اسمعیل بن عیاش کا جواب _____
_____ یحییٰ بن حمزہ کا جواب _____ قبرص کی قسم کی آبادی اہل ذمہ نہیں
_____ بلکہ اہل فدیہ ہے _____ خوارج کا واقعہ _____
خواص کے عمل پر عوام کی تائید کی مثال _____ فوجی قوت اور صلح
کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے مشکوک ہونے پر تمام علاقہ کو صلیبی قرار دیا
جائے گا _____ اگر مشرکین سرداروں کو عوام کا اعتماد حاصل نہ ہو تو
ان سے کیا ہوا معاہدہ ان کے عوام کی توثیق کے بعد نافذ کرنا زیادہ مناسب

ہے — عہد شکنی پر عورت کا خون بھی روا ہو جائے گا —
 مرد عورت کو بھی قتل کیا جائے گا — عہد عمرہ میں عہد شکنی پر
 سولی کی سزا —

۳۳۳ تا ۳۳۷

باب

صلحی اقوام کے افراد آزاد رہیں گے یا انہیں لونڈی غلام بنایا جاسکے گا؟
 صلحی قوم آزاد قرار پائے گی — ایک مسلم (مرد ہو یا عورت) کا کیا
 ہوا عہد تمام مسلمانوں کا مشترکہ عہد ہوتا ہے — غلام اور بچہ کی
 امان دہی کا مسئلہ —

۳۳۷ تا ۳۶۸

باب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کے صلح نامے —
 صلح نامہ اہل نجران — صلح نامہ ثقیف — امام وقت
 کتاب و سنت کی حدود میں رہتے ہوئے اسلامی مفاد کے مدنظر مراعات
 دے سکتا ہے — دو متہ الجندل کے باشندوں کے نام رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ — وفد بزازہ سے شرائط صلح —
 بغاوت کے خطرہ پر ہتھیار وغیرہ ضبط کرنے کی شرط — مقتولین
 فی سبیل اللہ کی دیت نہیں لی جائے گی — اسلام اور غلامی کے درمیان
 عبوری کیفیت — اہل یمامہ سے شرائط صلح — ہجر والوں
 کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی —
 اہل ایلمہ کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ — خزاعہ کے نام
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ — زرعة بن ذی یزان کے
 نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی — مسلمانوں
 اور اہل مدینہ کے درمیان معاہدہ — اہل دمشق کے نام خالد

بن الولیہ کا صلح نامہ ————— الجوزیہ کے باشندوں کے نام عیاض بن
 غنم کا صلح نامہ ————— ارمینیا کے علاقہ تفلیس کے باشندوں کے نام حبیب
 بن مسلمہ کا عہد نامہ ————— اہل تفلیس کے نام مکتوب —————

۳۸۲ تا ۳۷۹

فصل

مصارفِ فِء

باب

فِء کی تقسیم نیز فِء کے مستحقین و غیر مستحقین کا بیان ————— فِء کا مستحق
 ہونے کے لئے مرکزِ اسلامی میں قیام اور جہاد میں حصہ لینا شرط ہے —
 ہر مسلم فِء کا مستحق ہے ————— استحقاق فِء میں اختلاف کرنے والوں
 کے اقوال ————— آخر میں مہاجر و غیر مہاجر مومن کے لئے فِء کے سلسلہ
 میں ایک حکم ہو گیا تھا ————— لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ —————
 فتوحات سے قبل اور فتوحات کے بعد کے قرضوں میں فرق —————
 آپ کا بعد کا عمل پہلے عمل کو نسخ کرتا ہے —————

۳۸۳ تا ۳۸۶

باب

فِء میں سے وظائف مقرر کرنے کا بیان نیز یہ کہ اس کی ابتدا کس سے
 کی جائے گی ————— حضرت عمرؓ کا قائم کردہ نظام ————— تقسیم وظائفِ فِء
 کی ترتیب اور رجسٹروں میں اندراج ————— اسبقیت میں قرابتِ رسولؐ
 کا اہتمام ————— نمایاں خدمات کی انجام دہی کے صلہ میں اعزاز —————
 حضورؐ کی محبت کی وجہ سے افضلیت —————

۳۸۷ تا ۳۹۶

باب

شہریوں کے وظائف مقرر کرنے اور انہیں دیہاتیوں پر ترجیح دینے کا

بیاناً _____ جمعیت مسلمین میں رہائش کی اہلیت
 شہری آبادی کو دیہاتی آبادی پر ترجیح اور اس کا سبب _____
 تین صورتیں جن میں دیہاتی مدد کے مستحق ہو جاتے ہیں _____
 سوال کرنا صرف تین آدمیوں کے لئے حلال ہے _____
 وظائف اسلام کی حفاظت و مدافعت کرنے والے شہریوں کو دئے جائیں گے
 اور دوسروں کی ہنگامی حالات میں مدد کی جائے گی _____
 فے اور صدقہ (زکوٰۃ) کا فرق _____

۳۹۸ تا ۳۹۷

باب

غیر عرب (مسلم) اقوام کے لئے فے سے وظائف کا اجراء۔ اسلام
 لانے کے بعد عرب اور غیر عرب میں امتیاز نہیں ہوگا _____

۳۰۳ تا ۳۹۹

باب

فے سے عورتوں اور بچوں کے لئے وظائف اور روزنیوں کا اجراء _____
 مرنے والے کا مال اس کے وارثوں کا ہوگا لیکن مرحوم کا قرض اور دیگر باقیات
 اسلامی ریاست پر ہوگا _____ بچہ پیدا ہوتے ہی فے سے وظیفہ کا مستحق ہوتا
 ہے _____ عمر کے ساتھ بچہ کے وظیفہ میں اضافہ _____ راستیوں
 پڑاٹنے والے بچے کا وظیفہ _____ دودھ پلائی کے اخراجات کی ذمہ داری
 وارث پر ہے _____ دودھ پیتے بچہ کو وظیفہ دینے میں اختلاف _____

۳۰۸ تا ۳۰۵

باب

فے سے عورتوں اور غلاموں کے وظائف کا بیان _____ شادی شدہ
 کو کنوارے سے دگنا _____ کینز و غلام کا حصہ؟ _____
 غلام کو مستقل وظیفہ نہیں بلکہ کارکردگی کا صلہ ملتا تھا _____ مولیٰ اپنے سابقہ
 آقا کے مساوی ہوگا _____

۴۱۱ تا ۴۰۹

باب

فئے میں سے لوگوں کا راتب اور غمراک باندھنا — فئے سے راشن راتب
 راتب کی مقدار کا تعین — غلاموں کے لئے راتب —

۴۱۲ تا ۱۵۱۵

باب

فئے کو نکالنے، اور مستحقین میں تقسیم کرنے میں جلدی کرنے کا بیان —
 حضور کا عمل — حضرت عمرؓ کی پریشانی — معاویہؓ اور
 بیت المال کی فاضل دولت — بیت المال کی فاضل دولت کے لئے
 عمر بن عبدالعزیز کے مصارف —

۴۱۶ تا ۴۲۳

باب

غنیمت و فئے کا فرق، نیز یہ کہ ان دونوں مدوں میں سے کون سی مدت سے
 فوجیوں کے وظائف اور بال بچوں کے روزینے جاری کئے جائیں گے
 مال غنیمت اور فئے میں حد فاصل — اہل حرب مشرک کا ہدیہ
 رسول اللہ قبول نہ فرماتے تھے — صدقہ (ذکوٰۃ) کی تعریف، وہ
 نہ فئے ہے نہ غنیمت —

۴۲۵ تا ۴۲۷

باب

وظائف و عطیات کا مستحق ہو چکنے کے بعد مرنے والے کے ساتھ کیا
 طرز عمل اختیار کیا جائے گا — مرنے والے مجاہدین کا حصہ اُن کے ورثاء
 میں تقسیم ہوگا — وظیفہ کا مستحق ہو کر مرنے والے کا وظیفہ اس کے وارث
 کو ملے گا — مرنے والا جتنی مدت زندہ رہا اس مدت کے وظیفہ کا حقدار
 ہے —

۴۲۸ تا ۲۹۶

باب

وظائف کے تعین میں قرآن مجید کی تعلیم، دیگر علوم، نیز آباد و اجاد کے اسلامی



کارنامے انجام دینے میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینے کی رعایت — قرآن مجید
سیکھنے پر وظیفہ — قرآن مجید پڑھانے پر وظیفہ — صحابہ سے رشتہ داری
کی بناء پر وظیفہ —

۳۰ تا ۳۳

باب

لوگوں کے درمیان فئے کے متعلق ابو بکر و عمر و علی (رضوان اللہ علیہم) کی آراء (حضرت عمر
کی دورائیں) — فئے کی تقسیم میں مساویانہ اور ترجیحی تقسیم کی عمدہ توجیہ

۳۴ تا ۴۱

باب

مسلمانوں کے لئے فئے کو زیادہ سے زیادہ بچانا اور انہیں فئے کی تقسیم میں
ترجیح دینا — اسلامی ریاست میں ملازم کو ضروریات سے زیادہ جمع ہونے
کی ضمانت — حکومت کا عہدہ دار تنخواہ کے سوا کسی تحفہ و بخشش کا
حقدار نہیں — بیت المال سے انتظامیہ کی تنخواہ — مال اللہ میں
سے خلیفہ کا حق خدمت — اسلامی ریاست یا عامۃ المسلمین کی ملکیت
کی حفاظت کا خیال — حکام کی آمدنی پر محاسبہ — عمال و خلفاء
کا عامۃ المسلمین کو فئے سے زیادہ سے زیادہ دینا اور خود احتیاط کرنا —

۴۲ تا ۴۵

فصل

زمینوں کے متعلق احکام

(تقسیم اراضی، جاگیر داری، زمین کو قابل کاشت بنانا، رکھت اور ممنوعہ
علاقہ، نیز پانی سے متعلق احکام)

باب

تقسیم اراضی اور جاگیر داری — اسلامی ریاست غیر آباد زمینیں
مسلمانوں میں تقسیم کرے گی — آباد کاری کے لئے آباد کار کو زمین دینا

مشترک طور پر جاگیر دینا ————— عمومی ضروریات کی چیزیں
 ایک شخص کی میت میں نہیں دی جائیں گی ————— جاگیر داری محدود
 ہو جس سے دوسروں کی حق تلفی نہ ہو سکے ————— گھوڑے اور دیگر کارآمد
 جانوروں کی پرورش کے لئے جاگیر بخشنا ————— جاگیر بخشی
 غیر مملوکہ غیر آباد زمین ہی جاگیر میں دی جائے گی ————— ابو عبیدہ کا مملوکہ
 نفل ————— گھاس، آگ اور پانی عوام کی مشترکہ ملکیت ہے —————
 متعین مقصد کے لئے جاگیر بخشی ————— جس زمین کا کوئی مالک نہ ہوتا وہی
 زمین جاگیر میں دی جاتی تھی —————

۳۵۳ تا ۳۶۴

باب

ارضی کی آباد کاری، انہیں حد بندی کر کے اپنی ملکیت بنا لینا، نیز دوسرے
 کی آباد کردہ زمین میں دخل اندازی کا بیان —————

آباد کاری کی تین صورتیں ————— غیر آباد علاقہ کے آباد کار اور

اس میں ناجائز دخل اندازی کرنے والے کے متعلق احکام ————— مردہ و
 غیر آباد زمین اسے آباد کرنے والے کی ملکیت ہو جائے گی ————— کسی کی
 آباد کردہ زمین میں ناجائز دخل اندازی کی ممانعت ————— ملکیت زمین کے

اسباب ————— دوسرے کی زمین ہتھیانے کے لئے اس میں باغات
 لگانے والے کے متعلق فیصلہ ————— دوسرے کی زمین پر بلا اجازت

کاشت کر لینے والے کے متعلق فیصلہ ————— خیر کی زمین پر ناجائز تعمیر کرنے
 والے کے لئے حکم ————— جاگیر دار کی بے کار پڑی ہوئی زمین کو آباد کر لینے والے

کے بارے میں فیصلہ ————— دوسروں کی دخل اندازی روکنے کے لئے
 بطور اظہار ملکیت حد بندی قائم کر کے زمین بیکار چھوڑنے والے کے لئے

احکام ————— طویل مدت (تین سال) تک زمین بے کار چھوڑنے

والے کی زمین حکومت کے تصرف میں آجائے گی ————— آباد کاری کی تفسیر

آباد کار کو اس کی کارکردگی کے مطابق محدود حصہ ملے گا۔۔۔۔۔ تین ممنوعہ علاقے۔۔۔۔۔ ممنوعہ علاقہ کی لم

۴۷ تا ۴۴

باب

گھاس اور پانی (چراگاہ) والی زمین کی رکھت کا بیان۔۔۔۔۔ ممنوعہ علاقہ (حی یا رکھت) قرار دینے کا حق۔۔۔۔۔ پانی، آگ (اینڈ سن) اور گھاس مشترکہ ملکیت ہیں۔۔۔۔۔ مشترکہ ملکیت کا مفہوم۔۔۔۔۔ رکھت یا ممنوعہ علاقہ کی دو صورتیں۔۔۔۔۔ مالک زمین اپنی ضرورت سے نائد پانی، گھاس اور خورد روپوں کو دوسروں سے نہیں روک سکتا۔۔۔۔۔ پانی اور گھاس کی قیمت لینے کی کراہت۔۔۔۔۔ پانی کی مختلف حالتیں اور ان کے اعتبار سے اس کے احکام میں اختلاف۔۔۔۔۔

۴۵ تا ۴۲

فصل

نخس اور اس کے احکام و قواعد

باب

انفال سے متعلق روایات اور اس کی تاویل نیز انفال کی وہ قسم جسے پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔۔۔۔۔ الانفال کا مفہوم۔۔۔۔۔ قرآن و حدیث اور لغت عرب کی روشنی میں۔۔۔۔۔ نفل کا ایک اور ذیلی مفہوم۔۔۔۔۔ ذیلی مفہوم کے اعتبار سے نفل کی چار قسمیں اور ان کا بیان۔۔۔۔۔

۴۸ تا ۴۹

باب

سکب (مقتول سے چھینے ہوئے مال) کی نفل جس میں سے نخس نہیں نکلتا۔۔۔۔۔ خلاف رواج حضرت عمرؓ کا نفل میں سے نخس لینا۔۔۔۔۔ سکب بطور نفل کب دیا جاتا ہے؟۔۔۔۔۔

سلب کے متعلق اور زاعی کا قول اور اہل شام کا عمل — سلب کی تعریف — سلب کے متعلق عراقیوں کا نقطہ نظر —

۴۹ تا ۴۹۰

باب

غنیمت میں سے خمس نکالنے کے بعد ثلث یا ربع بطور نفل دینے کا بیان

۵۰۰ تا ۵۰۵

باب

اس نفل کا بیان جو خاص طور پر امام کے تصرف میں پہنچنے والے خمس (۱) میں سے دی جائے —

۵۰۱ تا ۵۰۴

باب

خمس نکالنے سے قبل مالِ غنیمت کے مجموعہ میں سے نفل دینے کا بیان

۵۰۵ تا ۵۱۰

باب

خمس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ — مالِ غنیمت میں سے بیت اللہ کا حصہ اور وہی اللہ کا حصہ ہوتا — خمس اور زکوٰۃ کے مصارف کا تقابلی تجزیہ —

۵۱۰ تا ۵۱۴

باب

خمس میں سے قرابت داروں کے حصہ کا بیان - بنی ہاشم و بنی المطلب میں — ذمی القربی کے بارے میں اختلاف -

۵۱۴ تا ۵۲۴

باب

کانوں سے نکلنے والی، اور زمین میں مدقون اشیاء پر خمس لیا جائے گا۔ معدن (کان) اور رِکاز (دقیقہ کے معنی) — کانوں کی پیداوار سے زکوٰۃ، دقیقہ میں سے خمس اور اُس کے بارے میں اختلاف — غلہ اور سونا چاندی پر زکوٰۃ واجب ہونے اور اُن کے نصابوں میں اختلاف —

باب

۵۲۵ تا ۵۲۸

دفعینہ (گاڑے ہوئے مال) میں سے خمس لیا جائے گا۔
حضرت وانیالؑ کے مزار میں رکھی ہوئی دولت۔۔۔۔۔ قبر میں سے نکلنے
والا مال۔۔۔۔۔ وفینوں کے متعلق حضرت عمرؓ کے مختلف فیصلے اور ان
کی توجیہ۔۔۔۔۔ دفعینہ کی تعریف۔۔۔۔۔ خزینہ پانے والے غلام کا حصہ

۵۲۹ تا ۵۳۲

باب

سمندر سے نکلنے والی اشیاء مثلاً عنبر، قیمتی ہوا ہر اور مچھلی وغیرہ پر خمس (۱/۵)
لئے جانے کا بیان۔۔۔۔۔ مچھلی پر زکوٰۃ؟۔۔۔۔۔ سمندر اور خشکی
کے احکام میں اختلاف۔۔۔۔۔
فہرستِ اکندہ

۵۳۳

امام ابو عبیدہ

نسب و ولادت | ابو عبیدہ القاسم بن سلام ہرات میں دوسری صدی ہجری کے نصف آخر کی پہلی دہائی میں پیدا ہوئے تھے۔

ابو عبیدہ کے والد سلام خراسان میں آباد ہونے والے ان رومی غلاموں میں سے تھے جن کے مالک اہل ہرات تھے۔ اس لئے وہ خود کچی عربی بولتے تھے لیکن اس زمانہ میں عربی زبان کی قدر و اہمیت نیز دینی و دنیوی ضرورت اور اس کے شاندار مستقبل کو دیکھتے ہوئے انہوں نے دستور کے مطابق اپنے ذہین بیٹے کو عربی سیکھنے کے لئے مکتب کے عربی استاد کی خدمت میں چھوڑ دیا، کہتے ہیں کہ وہ اپنے بیٹے کو اپنے آقا کے بیٹے کے ساتھ مدرسہ میں داخل کرانے لے گئے جہاں انہوں نے استاد سے اپنی لٹری ٹھنڈی عربی کا یہ جملہ کہا:

علی القاسم فانہا کیسۃ تھے آپ قاسم کو پڑھا ئیے کہ وہ بڑا ہوشیار ہے۔

کسے معلوم تھا کہ یہ بچہ جس کا باپ غلط عربی بول رہا تھا ایک دن نہ صرف صحیح عربی بولنے لگے گا بلکہ عربی زبان و ادب کا مستند عالم اور علوم عربیہ و علوم دینیہ کا امام بنے گا۔

۱۔ القہرست لابن الندیم: ۱۰۶ میں ان کا نسب القاسم بن سلام بن مسکین بن زید دیا ہے لیکن تہذیب التہذیب

۴: ۳۱۵ میں صرف سلام تک ہے اور سلام بن مسکین کے نام سے ابو محمد القاسم بن سلام کا ترجمہ ہے جو ابو عبیدہ

کے علاوہ ہے۔ اسی کی تائید بخاری کی تاریخ الکبیر ۴: ۱۷۲ سے ہوتی ہے۔ ابو عبیدہ کی پیدائش

ابن الجوزی نے ۱۵۰ھ میں اور ابو بکر زبیدی نے سن ۱۵۴ھ میں بتائی ہے اور خطیب بغدادی نے ان کی پوری عمر

ستر سٹھ برس بتائی ہے۔ دیکھئے وفيات الاعیان: ۳: ۲۲۶ و ۲۲۷۔ ابو قتیبہ نے انہیں ازوقبیلہ خراسانیوں

کا غلام بنایا ہے۔ (المعارف لابن قتیبہ ۴۹: ۵۔ اس لئے درء یرازدی کہلاتے ہیں۔ ہرات میں پیدائش کی وجہ سے

ہرّومی اور بغداد میں طویل اقامت کی وجہ سے بغدادی بھی کہلاتے ہیں۔ اس جملہ میں استاد کے لئے اس نے مؤنث

کا صیغہ ”علمی“ استعمال کیا پھر اپنے بیٹے قاسم کے لئے مؤنث ضمیر ”ھا“ اور اس کی خبر کیفیت ”بھی مؤنث استعمالی کی۔

تحصیل علم ابو عبیدہ نے ابتدائی تعلیم ”مہراة“ میں حاصل کی۔ کوفہ و بصرہ میں جو اس زمانہ میں عربی زبان سے متعلق علوم کے لئے مرکزی حیثیت رکھتے تھے کسب فیض

کیا، نیز بغداد میں طویل سکونت کی جہاں عربی ادب صرف و نحو قراءت اور حدیث و فقہ کی تعلیم مکمل کی۔

اساتذہ ابو عبیدہ نے قرآن مجید کا علم اور اس کی مختلف قراءتیں (حروف) سیکھنے میں کسائی اسماعیل بن جعفر اور شجاع بن ابی نصر سے استفادہ کیا، اور حدیث کی سماعت

محدثین کی ایک جماعت سے کی، ان میں اسماعیل بن عیاش، اسماعیل بن جعفر، ہشیم بن بشیر، شریک ابن عبداللہ۔ مؤخر الذکر ان کے سب سے بڑے اساتذہ ہیں۔ اور عبداللہ بن المبارک، ابوبکر بن عیاش جرییر بن عبدالحمید۔ سفیان بن عینیہ۔ عباد بن عباد۔ عباد بن العوام۔ یحیی القطان وغیرم شامل ہیں۔ ان کے اساتذہ حدیث میں سب سے آخر میں وفات پانے والے ہشام بن عمار ہیں۔

ادب و لغت و نحو میں ابو عبیدہ ابوترید، ابو عبیدہ معمر بن منشی، اصمعی، یزیدی۔ ابن الاعرابی ابوزیاد کلانی، اسوی، ابو عمرو الشیبانی، کسائی، احمد اور فراء سے روایت کرتے ہیں۔

تلامذہ عبداللہ بن عبدالرحمن الدارمی، ابوبکر بن ابی الدینا، عباس الدوری، حارث بن ابی اسامہ، احمد بن یوسف التلعبی، علی بن عبدالعزیز البغوی و محمد بن

یحیی بن سلیمان المرزبی، احمد بن یحیی البلاذری۔ (مشہور مصنف فتوح البلدان) وغیرم سب سے نیز ثابت بن عمرو بن حبیب مولی علی بن رابطة مشعری۔ ان کا پورا نام علی بن محمد بن وصب ہے۔ اور محمد بن اسحق صغانی ابو عبیدہ کے مشہور تلامذہ ہیں۔ سعید بن ابی مریم مصری ان کے ایسے استاد ہیں جو ان سے روایت بھی کرتے ہیں۔

۱۲ : ۴۰۹۔ ۱۰۷۔ ترجمہ ابی عبیدہ کتاب الاموال ص ۲۴ نیز طبقات الشافعیہ الکبری ۲۰۶ : ۲۰۷

۱۰۷ : ۱۰۶۔ نیز ترجمہ ابو عبیدہ کتاب الاموال : ۲۵

۱۰۷ : ۱۰۶۔ نیز ترجمہ ابی عبیدہ کتاب الاموال ص ۲۴ نیز طبقات الشافعیہ الکبری ۲۰۶ : ۲۰۷

الفہرست : ۱۰۷۔

تہذیب التہذیب : ۸ : ۳۱۵

ان کے علاوہ ابو عبیدہ کے وہ شاگرد جنہوں نے علم و ادب میں نام پیدا کیا اور اساتذہ میں شمار ہوئے یہ ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد بن سہیل - احمد بن عاصم، علی بن ابی ثابت، ابو منصور نصر بن داؤد صغانی، محمد بن وہب منازی، محمد بن سعید ہردی، محمد بن المغیرہ بغدادی، عبدالحق بن منصور نسیساپوری، احمد بن القاسم، ابراہیم بن عبدالعزیز بن عبدالرحمن بغویؒ۔
تعلیم سے فراغت کے بعد ابو عبیدہؒ وطن واپس آئے۔ جب خراسان میں

ابو عبیدہ اساتذہ و اتالیق کی حیثیت سے

ان کی شہرت ہوئی تو اس زمانہ کے دستور کے مطابق وہاں کی علم دوست اور بااثر شخصیتوں نے انہیں اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت پر مامور کیا۔

چنانچہ ابو عبیدہ رشید و ماموں کے دور کے ایک بڑے جرنیل ہرثم بن اعین کی اولاد کے اتالیق مقرر ہو گئے۔ وہ مرو میں ماموں کے دور کے مشہور جرنیل اور گورنر طاہر بن حسین کی اولاد کے اتالیق بھی رہے۔ یہاں ابو عبیدہ کی ملاقات طاہر بن حسین سے اس وقت ہوئی تھی جب طاہر خراسان جاتے ہوئے مرو میں ٹھہرے اور انہیں محفل شب کے لئے ایک عالم کی ضرورت ہوئی۔ انہیں بتایا گیا کہ یہاں ایک معلم کے سوا کوئی اس مقصد کا آدمی نہیں ہے۔ پھر ابو عبیدہ کو ان کی خدمت میں پہنچایا گیا۔ ملاقات کے بعد طاہر نے انہیں سب سے بڑا مورخ، لغوی، فقیہ اور نحوی پایا۔ محفل کے خاتمہ پر گورنر نے ابو عبیدہ سے کہا: تمہیں اس علاقہ میں چھوڑ دینا بہت بڑی ناتصافی ہوگی۔ پھر انہیں ایک ہزار دینار پیش کرتے ہوئے کہا: میں جنگ کے سلسلہ میں خراسان جا رہا ہوں آپ کی زندگی مجھے اتنی عزیز ہے کہ آپ کو اپنے ساتھ لے جا کر خطرہ میں نہیں ڈالنا چاہتا۔ آپ میری واپسی تک یہ رقم اپنے خرچ میں لائیے۔ بعد میں اسی جرنیل کے بیٹے عبداللہ بن طاہر نے ابو عبیدہ کی بڑی قدر کی اور ان کے لئے ایک گرانقدر مشاہرہ بھی مقرر کر دیا۔

ابو عبیدہؒ بغداد کے شارع بشر و بشیر میں بھی تعلیمی خدمات انجام دیتے رہے۔ آخر میں وہ ثابت بن نصر بن مالک خزاعی سے وابستہ رہے، جو ثور (شام کے

مرحوم علاقہ) میں گورنر تھے۔ وہاں عہدہ قضا کے ساتھ ابو عبیدہؓ اُن کی اولاد کی تعلیم کے فرائض بھی انجام دیتے رہے۔

ابو عبیدہؓ عربی زبان صرف و نحو۔ ادب و لغت اور حدیث کی تعلیم دیتے تھے۔ ابن یونس کہتے ہیں کہ وہ سجلی بن معین کے ہمراہ ۲۱۳ھ میں مصر گئے تھے اور وہاں بھی تصنیف و تدریس میں مشغول رہے۔

ابو عبیدہؓ کی زندگی میں تدریس و تعلیم کا اس قدر غلبہ رہا کہ بعض ادبا نے ان کا شمار ہی معلمین کے زمرہ میں کیا ہے۔

ابو عبیدہؓ کی شخصیت پر کشش، باوقار و بارعب تھی۔ آخری عمر میں مہندی لگانے کی وجہ سے ان کے سر اور داڑھی کے بال سرخ رہتے تھے۔

قضاء سے فراغت کے بعد آخر میں ابو عبیدہؓ پھر بغداد میں قیام پذیر ہو گئے، جہاں وہ علمی مجالس منعقد کرتے تھے۔ ان مجالس میں مختلف علماء اس پختہ کار ماہر فن استاد سے حدیث کی روایت کرتے اور غریب الحدیث پڑھتے اور ان کے علمی نکات سے استفادہ کرتے تھے۔ ابو عبیدہؓ کی علمی مجلسیں عوامی ہوتی تھیں تاکہ عام طلبہ مستفیذ ہو سکیں۔ اگر کوئی اپنی برتری کی وجہ سے جداگانہ وقت طلب کرتا تو وہ انکار کر دیتے تھے۔

ابو عمرو بن طلوسؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد نے کہا: ایک دن میں ابو عبیدہؓ سے ملاقات کرنے کے لئے جا رہا تھا۔ راستہ میں یعقوب بن سکیت مل گئے اور مجھ سے پوچھنے لگے ”کہاں جا رہے ہو؟“ میں نے جواب دیا ”ابو عبیدہؓ کے پاس“ اس پر انہوں نے کہا: ”تم اس سے زیادہ جانتے ہو۔“ جب وہ ابو عبیدہؓ سے ملے تو انہوں نے یہ سارا قصہ انہیں سنایا۔ ابو عبیدہؓ نے کہا ”یہ آدمی بُرا مان گیا۔“ میں نے کہا: ”کس بات پر؟“

۱۲: ۳۱۵۔ دیکھئے المعارف لابن قتیبة عنوان ”المعلمین“ ص ۵۴۹ نیز الجاحظ کی کتاب المعلمین، مؤخر الذکر کتاب کا حوالہ مراتب النحویین لابن الطیب عبدالواحد ابن علی النخعی نیز معجم الادباء بیا قوت ۱۶: ۲۵۵ پر ہے۔

۳: ۲۲۶۔

ابو عبیدہؓ نے جواب دیا: ”کچھ دن گذرے یہ میرے پاس آئے تھے اور درخواست کی تھی کہ مجھے ’التقریب المصنّف‘ سنا دیجئے، میں نے انکار کر دیا اور کہا کہ جس طرح سب لوگ آکر درس میں شریک ہوتے ہیں آپ بھی انہیں میں شامل ہو جائیں اس بات پر وہ حفا ہو گئے۔
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم سے فراغت کے بعد ان کی زندگی کا ابتدائی اور آخری معتد بہ حصہ اناتقی و معلمی میں گزرا اور اسی پر ان کی گزربسبر ہوتی تھی۔

عقائد و اخلاق امام ابو عبیدہؓ کے سینہ میں اسلام کی محبت سے سرشار دل تھا۔ وہ ایک عبادت گزار و تقویٰ شعار عالم اور کتاب و سنت کے سختی سے پابند تھے۔ کتاب الاموال میں آپ جگہ جگہ لکھیں گے کہ وہ کسی مسئلہ میں کتاب و سنت کے صریح فیصلہ کی موجودگی میں کسی دوسرے کے قول کو ترجیح نہیں دیتے۔ جہاں کتاب و سنت سے رہنمائی نہیں ملتی وہاں وہ فقیہ صحابی کے قول کو مابعد کے فقہاء پر ترجیح دیتے ہیں۔

ان کی رائے میں صحیح السنہ حدیث جزعہ بن جاتی ہے، خواہ اس کی تاویل کتنی ہی مشکل ہو، ذیل کا واقعہ اس کے ثبوت کے لئے کافی ہے:

علماء کی کسی مجلس میں ایک اہل سنت کا یہ موقف محل بحث تھا کہ وہ ان احادیث کی صداقت میں یقین نہیں رکھتا جن میں روایت الہی، کرسی اور اللہ کے دو قدموں کی جگہ۔ اللہ کا اپنے بندوں کی نا اُمید می پرہنسا۔ اور جہنم کا بھر جانا، نیز اسی قسم کی دیگر عبارتیں مذکور ہیں۔ ابو عبیدہؓ نے کہا کہ تم نے اس فیض کا مرتبہ میری نظر میں کم کر دیا، یہ امور برحق ہیں اس میں کوئی شک نہیں۔ ان احادیث کو ہم تک مستند وثقہ راویوں نے پہنچایا ہے یہ الگ بات ہے کہ جب ہم میں سے کسی سے ان احادیث کی شرح و تفسیر کا مطالبہ کیا جائے تو ہم اس کی تفسیر نہیں کر سکیں گے اور نہ ہی کوئی اس کی تفسیر تک پہنچ سکا ہے۔

ابو عبیدہؓ خلفائے راشدین کو ان کی ترتیب کے مطابق برحق سمجھتے تھے۔ وہ کہتے کہ جب میں بصرہ یحییٰ القطان کی خدمت میں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ ان کی زبان پر ابو بکرؓ و عمرؓ و علیؓ ٹھہرا ہوا ہے۔ میں نے ان سے عرض کی کہ میرے پاس دو اہل بدر کی گواہیاں موجود ہیں کہ حضرت عثمانؓ

حضرت علیؓ سے افضل ہیں۔ انہوں نے دریافت کیا: وہ کون سی ہیں؟ میں نے کہا: آپ نے ہمیں شعبہ، عبد الملک بن میسرہ۔ نزال بن سبرہ کی سند سے یہ بتایا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے ہمیں خطبہ دیتے ہوئے کہا: ہمارا امیر عثمانؓ، بچے ہوئے لوگوں میں سب سے بہتر ہے اور ہمارے اس دعویٰ میں کوئی کوتاہی نہیں۔ پھر انہوں نے کہا: اور دوسرا کون ہے؟ میں نے کہا: زہری جمید بن عبد الرحمن مسور بن مخزوم کی وساطت سے روایت کرتے ہیں کہ مخزوم نے عبد الرحمن بن عوف کو یہ کہتے سنا: میں نے مہاجرین اولین یشکروں کے کمانڈروں اور رسول اللہؐ کے صحابہؓ سے مشورہ کیا تو میں نے کسی کو حضرت عثمانؓ کے مساوی نہ پایا۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد بحی القطان نے ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ علیؓ کہنا شروع کر دیا اور اپنا پہلا طریقہ ترک کر دیا۔ ابو عبیدہ حضرت عثمانؓ کے اضافہ کی اس اصلاح سے اتنے خوش تھے کہ اپنے اس عمل کو جنت میں جانے کا ایک وسیلہ خیال کرتے تھے۔

ابو عبیدہ کہتے ہیں: میں مختلف عقائد

مذہب کے لوگوں میں رہا، اہل کلام

جہمیہ اور رافضیہ کے متعلق ابو عبیدہ کی رائے

سے بھی میری بحثیں رہیں لیکن حجت و استدلال میں رافضیہ سے زیادہ کمزور اور ان سے زیادہ گندے اور احمق لوگ میں نے نہیں دیکھے۔ تغریب میں اپنی قضاء کے دوران میں نے ان میں سے تین افراد کو جن میں سے دو جہمی اور ایک رافضی یا دو رافضی اور ایک جہمی تھے علاقہ بدرہ کر دیا تھا اور یہ کہا تھا کہ تمہارے جیسے لوگوں کو سرحدوں میں بسنے کی اجازت نہیں ملنی چاہیے۔ پھر ابو عبیدہ نے کہا: ”انسان میں عقل ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ دھوپ سے پچ کر سایہ میں چلے۔“

ابو عبیدہ نہایت متدین نیکوکار، عبادت گزار اور سخی تھے۔ دین کی خدمت احیاء سنت۔ مملکت اسلامیہ کی مدافعت، ان کی زندگی کے مقاصد میں شامل تھے۔

انہری نے اپنی تالیف التہذیب میں لکھا ہے کہ ابو عبیدہ بڑے متدین، عالم و فاضل،

فقہ اور حامی سنت تھے۔

۱۔ مکاتیب بخدا۔ ۱۲: ۴۰۹۔ ۲۔ تغریب کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد وہ قدیم شامی سرحدی علاقہ ہے جہاں مسلمانوں کی رومیوں سے مسلسل جنگ ہوتی رہتی تھی۔ اسی علاقہ میں طرسوس بھی تھا جہاں ابو عبیدہ

قاصی رہے تھے۔ ۳۔ طبقات النخعیین: ۲۱۹۔ ۴۔ تہذیب التہذیب: ج ۸: ۳۱۸۔

ابوبکر الانصاری لکھتے ہیں: ابو عبیدہؓ رات کو تین سستوں میں تقسیم کرتے تھے۔ ایک تہائی تصنیف و تالیف میں ایک تہائی سونے میں اور ایک تہائی عبادت و تہجد میں گزارتے یا سہ ابو عبیدہؓ کی طبیعت کے استغناء و فاشعارسی، دینی حمیت اور بلا و اسلامیر کی مدافعت کے اظہار کے لئے یہ ایک واقعہ بڑی اہمیت رکھتا ہے اور اسے تقریباً ابو عبیدہؓ کے تمام سوانح نگاروں نے بیان کیا ہے:

ابو عبیدہؓ جس زمانہ میں عبداللہ بن طاہر کے ساتھ تھے۔ ابو دولت عجبی نے جو بڑا علم دوست حاکم تھا عبداللہ بن طاہر سے درخواست کی کہ وہ دو ماہ کے لئے ابو عبیدہؓ کو اس کے پاس بھجھ دیں تاکہ وہ ان سے علمی استفادہ کر سکے۔ چنانچہ عبداللہ بن طاہر نے ان کی یہ درخواست منظور کر لی۔ جب دو ماہ قیام کے بعد ابو عبیدہؓ واپس ہونے لگے تو ابو دولت نے انہیں تیس دن درہم پیش کئے۔ لیکن ابو عبیدہؓ نے یہ کہتے ہوئے ان کی یہ رقم قبول نہ کی: ”میں ایک ایسے شخص کے ساتھ ہوں جس نے میری ضروریات کی اس حد تک کفالت کر رکھی ہے کہ اس کے بعد مجھے کسی دوسرے کے صلہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔“ چنانچہ جب وہ عبداللہ بن طاہر کے پاس واپس آئے تو انہوں نے بجائے درہم کے انہیں تیس ہزار دینار انعام میں دئے۔ ابو عبیدہؓ نے یہ انعام وصول کرتے ہوئے کہا: اے امیر! میں آپ کا یہ گرانقدر صلہ قبول کرتا ہوں لیکن آپ نے اپنے الطاف و عنایات سے مجھے اس قدر نوازا رکھا ہے کہ مزید کی حاجت نہیں رہتی۔ میری رائے یہ ہے کہ میں اس رقم سے ہتھیار اور گھوڑے خرید لوں اور انہیں ملکی حفاظت کے لئے دفاعی فنڈ میں دے دوں تاکہ مجھے اور آپ کو ثواب جزیل ملے یا قوت نے لکھا ہے کہ انہوں نے اس رقم سے ہتھیار خرید کر سرحد میں بھیج دئے۔

ابو عبیدہؓ کے حلم کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جا سکتا ہے کہ ”عباس خیاط کہتے ہیں: میں ابو عبیدہؓ کے ساتھ تھا کہ ان کا گدرا سلق مرصلی کے مکان کی طرف سے ہوا۔ ابو عبیدہؓ کہنے لگے: ”اس مکان کا لیکن علوم پر نظر رکھنے کے ساتھ ساتھ حدیث و فقہ و شعر کا کتنا بڑا عالم ہے!“ اس پر میں نے کہا: مگر وہ تو آپ کے متعلق اس کے بالکل برعکس رائے رکھتے ہیں۔ ابو عبیدہؓ

۱۶ - تہذیب التہذیب: ج ۸: ۳۱۶ - ۱۶ - معجم الادبار لیا قوت - ۲۵۶

نے دریافت کیا: ”وہ کیا کہتے ہیں؟“ میں نے کہا: ”وہ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنی کتاب ”الغریب المصنف“ میں بیس سے زائد حروف میں غلطی کی ہے۔“ ابو عبید نے کہا: ”یہ تو کچھ زیادہ نہیں۔ جس کتاب میں دس ہزار حروف ہوں اور صرف اتنی سی غلطیاں ہوں تو یہ بہت معمولی بات ہے۔ پھر یہ بھی تو ممکن ہے کہ تبادلاً خیال کرنے پر میں اپنے دلائل پیش کر سکوں، بعد ازاں وہ اسحق کا ذکر خیر ہی کرتے رہے۔“

ابو عبید کی غیرت دینی و علمی ذیل کے واقعہ سے عیاں ہوتی ہے:

ابوالعباس احمد بن یحییٰ البلاذری کہتے ہیں: ”خراسان سے طاہر بن عبداللہ بن ظہر اپنے باپ کی زندگی میں جب کہ وہ نوجوان تھے حج کے لئے نکلے اور اسحق بن ابراہیم کے گھر میں مقیم ہوئے۔ اسحق نے تمام علماء کو ان کی خدمت میں حاضر ہونے کی دعوت دی تاکہ طاہر ان سے ملاقات کر لیں اور ان کا تمدن حاصل کر سکیں۔ علماء حدیث و فقہ وہاں پہنچے ابن الاعرابی اور ابو نصر تمیم ذاصمعی بھی پہنچے، لیکن ابو عبید نے وہاں حاضری دینے سے انکار کر دیا اور کہا: ”علم کے پاس پہنچا جاتا ہے۔“ اس پر اسحق ان سے خفا ہو گئے۔ طاہر کا باپ عبداللہ بن ظہر ابو عبید کو ماہانہ دو ہزار درہم دیا کرتے تھے۔ اسحق نے یہ واقعہ عبداللہ کو لکھ کر ان کا یہ وظیفہ بند کر دیا۔ اس پر عبید اللہ نے اسحق کو لکھا: ”ابو عبید نے بجا کہا ان کی اس غیرت علمی سے متاثر ہو کر ہم نے ان کا وظیفہ دُگنا کر دیا۔ لہذا تم ان کا باقی ماندہ حساب لے دو۔ اور آئندہ جس کے وہ مستحق ہیں وہ دیتے رہو۔“ روایت ہے کہ بعد ازاں اسحق ان کا یہ وظیفہ انہیں بلا بردینے رہے۔ اور ان کی وفات کے بعد وہ وظیفہ ابو عبید کی اولاد کو ملتا رہا۔“

۱۔ مجمع الادبا ریا قوت ۱۶، ۲۵۸۔ یہ روایت تعداد کے فرق سے مختلف کتب تراجم میں ملتی ہے۔ مثلاً طبقات النخوعین واللخوعین میں بیس کے بجائے دو سو غلطیاں مذکور ہیں اور دس ہزار حروف کے بجائے ایک لاکھ حروف کا ذکر بھی ہے۔ دیکھئے صفحہ ۲۲۰۔ اسی کتاب کے اٹھ صفحوں ابو بکر محمد سے روایت ہے کہ ان مختلف اقوال کی وجہ سے مجھے امیر المؤمنین نے اس کتاب کے حروف گننے کا حکم دیا تو یہ ستر ہزار نو سو ستر حروف نکلے۔ مجمع الادبا ۱۶، ۲۶۱۔ ۱۲: ۴۰۶ و ۴۰۷

قرآن و حدیث پر لکھری نظر اور فقہی مسائل پر عبور حاصل ہونے کی وجہ سے ثنابت بن نصر بن مالک نے اپنی طرسوس کی گورنری کے زمانہ میں ابو عبیدہ کو وہاں کا قاضی مقرر کر دیا تھا۔ چنانچہ اٹھارہ برس تک ان کی حکومت کے دوران ابو عبیدہ طرسوس کے قاضی رہے۔

ابو عبیدہ نے "ادب القاضی" کے نام سے مستقل ایک کتاب لکھی ہے۔ عہدہ قضا پر فائز ہونے کے دوران ان کے بعض فیصلے مختلف کتابوں میں منتشر ملتے ہیں۔

ابو عبیدہ کی جامع شخصیت
 ابو عبیدہ کے حالات کا مطالعہ کرنے سے یہ بات اُبھر کر سامنے آجاتی ہے کہ انہوں نے ابتدا میں علوم عربیہ اور آخر میں علوم دینیہ پر اپنی تمام علمی کوششیں صرف کر دی تھیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ علوم الیہ سے فراغت کے بعد علوم عالیہ کی خدمت میں لگ گئے تھے۔ ابو عبیدہ اس دور کی پیداوار تھے۔ جب ایک بڑے عالم کے لئے ہمگیری اور مختلف علوم کا احاطہ ضروری سمجھا جاتا تھا۔ اس وقت اسلامی حکومت کا دائرہ وسیع ہو رہا تھا اور مفتوحہ علاقہ کی اکثریت اسلامی علوم اور عربی زبان سے واقف نہ تھی۔ انہوں نے عربی زبان و ادب پر عبور حاصل کیا۔ کوفہ و بصرہ کے مدارس سے استفادہ کیا۔ پھر عربی ادب و لغت پر توجہ دی اور بعد ازاں قرآن مجید، حدیث و فقہ ان کی توجہ کا مرکز بنے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ تراجم کی کتابوں میں علماء و مصنفین نے ان پر اپنے اپنے نقطہ یا نئے نظر سے تبصرہ کیا ہے۔ ادباء انہیں معلم و ادیب مانتے۔ لغویین انہیں اپنے زمرہ کے پیشروؤں میں شمار کرتے، اور محدثین و فقہاء انہیں اپنی جماعت کا امام تسلیم کرتے ہیں۔

لیکن یاسی ہمد ہر انسان اپنی جداگانہ طبیعت اور انفرادی شخصیت رکھتا ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ ابو عبیدہ ان تمام کمالات و جامعیت کے باوجود جس طرف زیادہ میلان رکھتے تھے وہ ادب اور بالخصوص فن لغت ہے۔ ہمیں ایک طرف تو حدیث و عمل حدیث نیز فقہ میں ان کی مہارت نظر آتی ہے اور دوسری طرف ان کی عظیم الشان لغوی تصانیف ان کے عیسیٰ القدر لغوی ہونے کا ثبوت فراہم کر رہی ہیں۔

علم، حدیث، ادب و لغت کے آدمیوں کو جرح و تعدیل کے کڑے پیمانہ پر جانچنے کے قابل نہیں کیونکہ ایسی صورت میں ان میں سے اکثر کا ثقہ و صدوق ثابت ہونا مشکل ہو جاتا ہے، لیکن ابو عبیدہ کی شخصیت ان مستثنیات میں سے ہے جو محدث و ثقہ بھی ہیں اور ادیب، نحوی، اولیٰ لغوی بھی اور عجمی محدثین کے پیمانہ پر ثقہ، مشہور اور صدوق بھی۔

ابو عبیدہ کی توجہ لغت و حدیث کی طرف اس حد تک تھی کہ حدیث والوں کو شراکیت یہتی کہ وہ کیسوی سے لغت میں انہماک کی وجہ سے حدیث میں کوتاہ رہے اور لغت والوں کو یہ شکایت یہتی کہ وہ حدیث میں انہماک کی وجہ سے لغت کی کما حقہ خدمت نہ کر سکے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم ان کے بارے میں محدثین اور لغویین کے متضاد تبصرے دیکھتے ہیں:-

ابراہیم حربی کہتے ہیں:

”ابو عبیدہ حدیث کے سوا ہر فن میں طاق تھے۔ اس لئے کہ فن حدیث تو صرف احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین کا حصہ ہے۔“

ابو حاتم کہتے ہیں: میں نے ان کے پاس اپنی حدیث (علماء حدیث و طلبہ حدیث) نہیں دیکھے لہذا ان سے کوئی روایت نہ لکھی۔ تاہم وہ صدوق ہیں۔“

جس بن محمد بن علی بن المدینی کہتے ہیں کہ میرے باپ محمد بن حریز نے کہا کہ وہ اپنے والد علی بن المدینی کے ساتھ امام احمد بن حنبل کی عبادت کو گئے۔ احمد بن حنبل کی مجلس میں اس وقت یحییٰ بن معین اور محمد بن حریز کا ایک گروہ تھا کہ ابو عبیدہ بھی وہاں آگئے، اس وقت یحییٰ بن معین نے کہا: اپنی کتاب غریب الحدیث جو تم نے مامون کے لئے تیار کی ہے ہمیں بھی سناؤ۔“ ابو عبیدہ نے کہا: ”وہ کتاب لاؤ“ چنانچہ لوگ وہ کتاب لائے۔ ابو عبیدہ نے وہ کتاب لے کر اس کی سندیں پڑھنا شروع کر دیں اور غریب الحدیث کا تفسیری متن چھوڑ دیا اس پر علی بن المدینی نے کہا: ”ابو عبیدہ! سنیں ہمیں نہ سناؤ“ اس بارے میں ہم تم سے زیادہ مہارت رکھتے ہیں۔“ اس پر یحییٰ بن معین نے علی بن المدینی سے دوبارہ کہا: ”انہیں تمام و کمال مندرجات سنانے دیجئے۔“ اس لئے کہ مجلس میں آپ کے ساتھ آپ کے صاحبزادے محمد بن ابراہیم بھی ہیں جو ضرورت محسوس کرتے ہیں کہ اس کتاب کو

بتام وکمال سنیں۔ ابو عبیدہؓ نے کہا: ”میں نے یہ کتاب صرف مامون کو سنائی ہے اب اگر تم اسے پڑھنا چاہتے ہو تو پڑھ لو۔“ علی بن المدینی نے کہا ”تم ہی ہمیں سنادو ورنہ ہمیں اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔“

ابو عبیدہؓ کا اس سے قبل علی بن المدینی سے تعارف نہ تھا چنانچہ انہوں نے سحیٰ بن معین سے دریافت کیا: ”یہ کون ہیں؟“ انہوں نے جواب دیا: ”علی بن المدینی۔“ چنانچہ وہ اٹھ کر ان سے بغلیگر ہوئے اور پھر انہوں نے اپنی کتاب ہمیں سنائی۔ اب جو اس مجلس میں موجود تھے انہیں اس کتاب کے روایت کرتے وقت ”حدیث“ کا لفظ استعمال کرنے کی اجازت ہے دوسرے لوگوں کو یہ اجازت نہیں ملے۔

ابو عبیدہؓ اگرچہ امراء و عمال سے داد وصول کرتے اور ان کی مالی اعانت قبول کر لیتے تھے تاہم وہ حکام و علماء کا مقام پہناتے اور ان کے مراتب ملحوظ رکھتے تھے۔ روایت ہے کہ طاہر بن عبد اللہ بن الحسین نے ابو عبیدہؓ سے درخواست کی کہ وہ ان کے گھر آکر انہیں کتاب ”غریب الحدیث“ پڑھا دیا کریں تو انہوں نے حدیث رسول اللہؐ کی تعظیم کے پیش نظر اپنے محسن کی یہ خواہش پوری نہ کی لیکن دوسری طرف جب علی بن المدینی اور عباس الغبری جیسے دو فضلاء نے ان سے مزید الحدیث سننے کا ارادہ ظاہر کیا تو وہ ان کے علمی مقام کا احترام ملحوظ رکھتے ہوئے خود اپنی کتاب اٹھا کر ان کے پاس پہنچتے تھے۔

امام ذہبی نے ابو عبیدہؓ کے تذکرہ میں لکھا ہے: ”وہ وسیع العلم امام مجتہد تھے۔“

ابو عبیدہؓ محدث و فقیہ کی حیثیت سے

ان کی تصانیف دیکھنے والا ہی علم اور حفظ حدیث میں ان کے عظیم مرتبہ کا اندازہ کر سکتا ہے حدیث کے وہ حافظ و نفاذ تھے۔ اس ضمن میں ان کی معلومات متوسط ہیں۔ وہ فقہ اور فقہی اختلافات کے عالم، لغت عرب کے ماہر اور قرأت کے امام تھے۔ ان کی تصانیف میں سے مجھے کتاب الاموال، اور ”کتاب النسخ و المنسوخ“ دیکھنے کا اتفاق ہوا ہے۔

نقد الرجال سے متعلق اپنی شہرہ آفاق تصنیف میں یہی امام ذہبی ابو عبیدہؓ کے متعلق

تحریر کرتے ہیں :-

”جہاں تک مصنف ابو عبیدہ قاسم بن سلام کا تعلق ہے وہ ثقہ اور مشہور ہیں۔ لے ابو عبیدہ نے فقہ میں امام شافعیؒ سے استفادہ کیا تھا۔ تاج الدین بسکی نے انہیں پہلے طبقہ کے ایسے شافعی علماء میں شمار کیا ہے جنہوں نے امام شافعی کی مجلس میں شرکت کی تھی۔ لے بلکہ ان کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے فقہ امام شافعیؒ سے حاصل کی تھی۔ لے وہ لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ امام شافعی اور ابو عبیدہؒ میں ”قرء“ کے مفہوم کے تعین پر مناظرہ ہو گیا کہ آیا یہ لفظ ”حیض“ کے لئے مستعمل ہوا ہے یا ”طہر“ کے لئے۔

یہ مناظرہ بغداد میں ہوا تھا امام شافعیؒ نے یہ موقف اختیار کیا تھا کہ ”قرء“ سے مراد ”حیض“ ہے اور ابو عبیدہؒ قائل تھے کہ اس سے مراد ”طہر“ ہے۔ کہتے ہیں کہ طرفین کے دلائل و شواہد اس قدر قوی تھے کہ جب وہ ایک دوسرے سے الگ ہوئے تو ان میں سے ہر ایک دوسرے کا ہم خیال ہو چکا تھا۔

اس پر تبصرہ کرتے ہوئے رافعی لکھتے ہیں۔ شاید امام شافعیؒ پہلے یا بعد میں اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ کے ہم خیال رہے ہوں لیکن بسکی کہتے ہیں: ”اس مسئلہ سے متعلق مخالف کے دلائل و شواہد معلوم کرنے کے لئے امام شافعیؒ نے وقتی طور پر یہ موقف اختیار کر لیا تھا یا پھر ممکن ہے کہ یہ شافعیؒ کا قدیم قول ہو گیا ہو۔ لے یہ مناظرہ بغداد میں ہوا تھا۔ لے

ابو عبیدہؒ امام احمد بن حنبل کے ہم عصر تھے۔ دونوں ایک دوسرے کی تعظیم و تکریم کرتے اور ایک دوسرے کے مقام کو پہچانتے تھے تاہم ابو عبیدہ امام احمد بن حنبلؒ کو اپنا بزرگ سمجھتے تھے۔

ایک مرتبہ ابو عبیدہ کی مجلس میں ایک مسئلہ زیر بحث تھا۔ اثرم نے اس کا جواب دیا تو حاضرین مجلس میں سے ایک نے دریافت کیا: ”یہ کس کا قول ہے؟“ اس پر اثرم نے کہا: ”ایسے شخص کا جس سے بڑا عالم مشرق و مغرب میں مجھے نہیں ملتا۔ یعنی احمد بن

۱۔ میزان الاعتدال ۲: ۳۳۸۔ لے۔ دیکھئے طبقات الشافعیہ الکبریٰ ج ۱: ص ۲۷۰

۲۔ دیکھئے القسۃ لاول۔ تہذیب الاسماء واللغات للنووی ج ۲: ۲۵۷

۳۔ طبقات الشافعیہ الکبریٰ ج ۱: ۲۷۳ و ۲۷۴

جنبل کا " تو ابو عبید نے کہا " یہ بجا کہہ رہے ہیں۔
 خود ابو عبید کہتے تھے " علم ذین چار علم پر ختم ہو گیا۔ ۱۔ احمد بن حنبل پر، جو علم حدیث
 میں ان سب سے زیادہ فقیہ ہیں۔ ۲۔ ابن ابی شیبہ پر، جو سب سے بڑے حافظ (حدیث) ہیں۔
 ۳۔ علی بن المدینی پر جو ان میں سب سے بڑے عالم (حدیث) ہیں اور ۴۔ یحییٰ بن معین پر جو
 ان میں سب سے بڑے کاتب (حدیث) ہیں۔ ۵۔

ابو عبید کہتے ہیں: " میں نے قاضی البویسی، محمد بن الحسن (الشیبانی) کی مجلسوں میں
 شرکت کی ہے لیکن کسی مسئلہ (کے بیان کرنے یا دریافت کرنے) میں امام احمد بن حنبل کی جو سہولت
 مجھ پر طاری ہوتی ہے وہ کسی دوسرے سے نہیں ہوتی۔ ۶۔
 ابو عبید کا اپنا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں :-

" میں احمد بن حنبل سے ملاقات کے لئے ان کے مکان پر گیا۔ جب اندر آن کے پاس
 پہنچا تو انہوں نے مجھ سے معاف کیا، اور مجھے اپنی مسند صدارت پر بٹھایا۔ میں نے کہا: یا ابا
 عبد اللہ! کیا یہ قول نہیں ہے کہ صاحب خانہ مسند صدارت کا زیادہ حقدار ہوتا ہے؟
 تو انہوں نے فرمایا: بے شک وہ خود بیٹھ سکتا ہے اور جسے چاہے بٹھا بھی سکتا ہے۔ میں
 نے اپنے دل میں کہا کہ یہ ایک علمی نکتہ حاصل ہوا۔ بعد ازاں میں نے کہا: یا ابا عبد اللہ! اگر
 میں آپ کا صحیح حق ادا کرتے ہوئے آپ کے پاس حاضر ہونا چاہوں تو مجھے روزانہ حاضری دینا
 چاہیئے۔ اس پر انہوں نے کہا: یہ تم کو، میرے بہت سے دوست ہیں جن سے میں سال
 میں ایک بار ہی ملتا ہوں لیکن مجھے ان کی دوستی پر ان لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ اعتماد ہے جن
 سے میں روزانہ ملاقات کرتا ہوں۔ ۷۔

میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ دوسری حکمت حاصل ہوئی، پھر جب میں اٹھنے لگا تو وہ

۸۔ مختصر طبقات الخلیفہ: ۴۰ - مناقب الامام احمد بن حنبل: ۱۱۲

۹۔ راوی نے یہاں اور غالباً یحییٰ بن سعید اور عبدالرحمن بن ہمدانی کے نام بھی لئے تھے، کا اضافہ کیا ہے۔

۱۰۔ مناقب الامام احمد بن حنبل: ۱۱۲

www.KitaboSunnat.com

۱۱۔ یہ امام احمد بن حنبل کی کنیت ہے۔

جی میرے ساتھ اٹھ گئے۔ میں نے کہا: ”یا ابا عبد اللہ! آپ تکلیف نہ فرمائیے تو انہوں نے کہا: ”شعبی سے روایت ہے کہ ملاقاتی سے ملاقات کی تکمیل میں یہی شامل ہے کہ اس کے ساتھ گھر کے دروازہ تک چل کر جاؤ اور اسے سواری تک پہنچاؤ“ میں نے اپنے دل میں کہا اے ابو عبیدہ! تیسرا علمی فائدہ ملا، چنانچہ وہ اٹھ کر میرے ساتھ دروازہ تک گئے اور مجھے سواری پر بٹھایا۔ لے

دوسری طرف خود امام احمد بن حنبل کی نظر میں ابو عبیدہ کا جو مقام تھا اس کی شہادت

ذیل کے واقعات سے ملتی ہے۔

محمد بن ابی بشر کہتے ہیں کہ میں ایک مسئلہ دریافت کرنے کے لئے امام احمد بن حنبل کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے مجھ سے کہا: ”تم ابو عبیدہ کے پاس چلے جاؤ۔ ان کے پاس ایسا زور بیان اور تفصیلی علم ہے جو ان کے سوا کسی دوسرے سے تم نہیں سُنو گے۔ چنانچہ میں ابو عبیدہ کے پاس پہنچا اور ان سے متعلقہ مسئلہ دریافت کیا۔ انہوں نے مجھے اس کی تسلی بخش جواب دیا۔ بعد ازاں میں نے امام احمد بن حنبل کی بات انہیں بتائی تو ابو عبیدہ نے کہا: ”بیچتے! وہ تو اللہ کے عمال ہیں سے ہیں، اللہ نے ان کے عمل کا جامہ دنیا میں پھینکا اور آخرت میں ان کے لئے اپنا قرب عنایت فرما دیا ہے۔ دیکھتے نہیں وہ کتنے مقبول و ہر دل عزیز ہیں۔ یہ ہے وفا کا صلہ۔ میری آنکھوں نے سرزمین عراق میں کسی میں وہ خوبیاں کیجا نہیں دیکھیں جو ان میں ہیں۔ اللہ ان کو عطا کردہ حلم و علم و فہم میں اور برکت عطا فرمائے۔“

امام احمد بن حنبل کا قول ہے: ابو عبیدہ کا علمی فائدہ ہر روز ہمارے درمیان بڑھتا چلا جا رہا ہے۔ لے

تہذیب الاسماء واللغات (القسم الاول) میں حافظ الیوزکری امجدی بن شرف السنونی نے لکھا ہے: لے

لے۔ مناقب الامام احمد بن حنبل: ۱۱۲ نیز مختصر طبقات الصحابة: ۹۰ لے۔ مناقب الامام احمد بن حنبل: ۱۱۲

لے تاریخ بغداد: ۴۱۳

لے۔ دیکھئے عنون ابو عبیدہ ص ۲۵۷ - ۲۵۸

”ابو عبیدہؓ نے اپنی تصنیف ”الغریب المصنف“ میں لکھا ہے کہ سب سے پہلے مجھ سے یہ کتاب
سُنیے والے یحییٰ بن معین ہیں اور کھنسنے والے احمد بن حنبل ہیں۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ ائمہ حدیث ابو عبیدہ کو کس قدر قابلِ احترام و فاضل قرار
دیتے تھے۔

حدیث میں ان کے مستند اور قابلِ اعتماد راوی ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ امام بخاریؒ
نے اپنی تصنیف ”التاریخ الکبیر“ میں ان کا ترجمہ لکھا ہے یہ
ابن حجر کہتے ہیں کہ صحیح بخاری میں مجھے ابو عبیدہؓ سے ایک روایت ملی ہے تھ
امام بخاری نے اپنے رسالہ ”الفراءة خلف الامام“ میں ان کا ذکر کیا ہے اور اپنی تصانیف
”کتاب الاواب“ اور کتاب ”افعال العباد“ میں ابو عبیدہ سے روایات نقل کی ہیں۔ ابو داؤد نے
اپنی کتاب سنن ابی داؤد میں زکوٰۃ کی فصل میں اونٹوں کی عمر کی شرح کے ضمن میں ابو عبیدہ کا ذکر
کیا ہے۔

ابن حجر عسقلانیؒ نے ابن حبان کی اشقات سے یہ عبارت نقل کی ہے :-
”ابو عبیدہؓ دنیا کے ائمہ میں سے تھے۔ وہ صاحب حدیث و فتنہ اور متدین و متقی تھے۔
علم ادب و تاریخ میں ان کی معلومات وسیع تھی۔ انہوں نے قدامت کے علمی کاموں کو صحیح کرنے،
انہیں مہذب و مرتب کرنے اور ان کا خلاصہ کرنے کے بعد انہیں تسنیفات کی شکل دی۔
انہوں نے مخالفین (سنت) کا سرکچلا۔ حدیث سے شبہات کا سدباب کیا اور
حدیث کی تائید و نصرت کا بیڑا اٹھایا۔“

احمد بن حنبلؓ کہتے ہیں! ابو عبیدہ اسما ذہیں یحییٰ بن معین کہتے ہیں: ابو عبیدہ ثقہ ہیں۔
ابو داؤد کہتے ہیں: ابو عبیدہ ثقہ و امامون ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں: امام ہیں اور پہاڑ ہیں۔
حاکم کہتے ہیں: ابو عبیدہ امام ہیں اور سب کے نزدیک مقبول ہیں۔ شہ علامہ ابن رشد نے
۱۔ انباء الرواة میں یہ واقعہ بجائے ”الغریب المصنف“ کے ”غریب الحویث“ سے منسوب ہے اور یہی
زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔ التاريخ الکبیر ۴: ۱۶۲ ۳۔ تہذیب التہذیب ۸: ۳۱۷
۴۔ تہذیب التہذیب ۸: ۳۱۷ ۵۔ تہذیب التہذیب ۸: ۳۱۷

ابو عبیدہؓ کو امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کی صف میں کھڑا کیا ہے۔ یہ ابو عبیدہؓ نے حدیث کی خدمت کا جو اہم پہلو اختیار کیا اس کا ہم عصر علماء سے تقابلی حلال اپن علماء رقی نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

”اللہ تعالیٰ نے اپنے زمانہ کی چار شخصیتیں پیدا کر کے امت مسلمہ پر بڑا احسان فرمایا : امام شافعیؒ جنہوں نے فقہ حدیث میں کمال پیدا کیا۔ ۲۔ امام احمد بن حنبلؒ جنہوں نے (خلق قرآن) کے امتحان میں ثابت قدم رہ کر مثال قائم کی۔ ۳۔ یحییٰ بن معینؒ جنہوں نے حدیث میں جھوٹ کی آمیزش نہ ہونے دی۔ ۴۔ ابو عبیدہؓ جنہوں نے حدیث کے غریب الفاظ کی شرح و تفسیر کر کے لوگوں کو فتنہ میں مبتلا ہونے سے بچالیا۔“

حدیث و فقہ میں ابو عبیدہؓ کی لغوی مہارت نے علماء میں انہیں ایک امتیازی شان بخش دی تھی۔ ان کی اس حیثیت کو ابو قتادہ کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے :

ابراہیم بن ابی طالب نے ابو قتادہ سے شافعی۔ احمد بن حنبل، اسحق اور ابو عبیدہؓ کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”شافعی ان میں سب سے زیادہ ذہین و فہیم ہیں تاہم ان کے پاس حدیث کم ہے۔ احمد ان میں سب سے زیادہ تقویٰ شعار و پاکباز ہیں۔ اسحق ان میں سب سے زیادہ قوی الحافظ ہیں اور ابو عبیدہؓ کو ان سب سے زیادہ عربی لغات پر عبور حاصل ہے“۔ ان کے اس امتیازی پہلو پر اسحق بن راہویہ کے یہ الفاظ مزید روشنی ڈال رہے ہیں :

”اللہ کو حق پسند ہے، واقعتاً یہ ہے کہ ابو عبیدہؓ مجھ سے زیادہ فقیہ و عالم ہیں۔ ہم ایک کئی محسوس کرتے ہیں جس کی تکمیل کے لئے ابو عبیدہؓ کی طرف رجوع کرتے ہیں لیکن ابو عبیدہؓ کو ہماری ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔“

حمدان بن سہل کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن معین سے حدیث کی روایت کے سلسلہ میں ابو عبیدہؓ کی ثقاہت کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے تعجب سے کہا: ”تم میرے جیسے شخص

۱۔ پریاتہ المجتہد و نہایتہ المقصد ۱: ۱۰۴۔ ۲۔ تہذیب التہذیب ۸: ۳۱۵

۳۔ تہذیب التہذیب ج ۸: ۳۱۵

سے ابو عبیدہ کے بارے میں دریافت کر رہے ہو، حالانکہ ابو عبیدہ سے تو اور لوگوں کی ثقاہت کے متعلق دریافت کیا جاتا ہے۔

ابو عبیدہ نے اپنی ”کتاب المطہارة“ میں دو ایسی احادیث بیان کی ہیں جنہیں ابو عبیدہ کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا اور ابو عبیدہ سے بھی صرف محمد بن یحییٰ المروسی نے انہیں روایت کیا ہے، ان میں ایک حدیث تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کے دوران درٹھی میں خلال فرماتے تھے۔ اور دوسری حدیث یہ ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عبدالرحمن کو وضو کرتے دیکھا تو کہا: ”اے عبدالرحمن اچھی طرح وضو کرو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ایڑیاں خشک رکھنے والوں کے لئے تباہی ہے۔“

ابو عبیدہ کامیاب مدرس و تالیق ہونے کے ساتھ ساتھ ہی نہایت کامیاب مقبول اور مستند مصنف تھے۔

یاقوت نے بحم الادبار، میں جاخط کی کتاب المعلمین کے حوالے سے لکھا ہے: ان کی تصانیف سے زیادہ صحیح اور مفید ترکتائیں کسی نے نہیں لکھیں۔“ ابو عبیدہ نے قرآن مجید حدیث، فقہ ادب و لغت پر مختلف بیش قیمت تصانیف چھوڑیں جنہیں ان کے بعد آنے والے علماء نے سند قبولیت بخشا اور ان کے بعد آنے والے مصنفین نے کامل اعتماد کے ساتھ ان سے استفادہ کیا۔ ان کے اقتباسات اپنی تصانیف میں درج کئے ان کی بعض تصانیف کی شرحیں اور بعض کا اختصار بھی کیا گیا۔

قضی نے ابناہ الرواة میں لکھا ہے:

ان کی کتابیں پسند کی جاتی ہیں، ملک کے ہر علاقہ میں ان کی مانگ ہے۔ ان کے شہادہ دروایة ثقہ اور مشہور اور معزز و نامور ہیں۔

ابو عبیدہ نہایت تحقیق اور محنت و جانفشانی سے کتابیں تصنیف کرتے تھے یہی وجہ

۱۔ طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۱: ۲۷۱ ۲۔ تاریخ بغداد ۱۲: ۴۱۳ و ۴۱۴

۳۔ معجم الادباء ج ۱۶: ۲۵۴ ۴۔ ابناہ الرواة ج ۳: ۱۳

ہے کہ جب ان کی کتابیں امراء و علماء کے ہاتھوں میں پہنچتیں تو انہیں گرانقدر صلے اور تعریفیں پیش کی جاتیں۔

اپنی تصنیف ”غریب الحدیث“ کو جس میں حدیث کے مشکل کلمات و عبارات کی شرح ہے۔ انہوں نے تقریباً چالیس سال کی طویل مدت میں مکمل کیا جب انہوں نے اپنی تصنیف مامون کے گورنر عبدالقادر بن طاہر کو پیش کی تو انہوں نے اسے پسند کرتے ہوئے کہا: ”جس دماغ کی صلاحیتوں کا مالک ایسی نفیس کتاب تصنیف کر سکتا ہے وہ یقیناً اس بات کا مستحق ہے کہ اسے معاشی فکر سے بالکل آزاد کر دیا جائے۔“ چنانچہ عبدالقادر بن طاہر نے ابو عبیدہ کے لئے ماہانہ وظیفہ مقرر کر دیا۔ یہی وہ گرانقدر تصنیف ہے جس نے جلیل القدر امام احمد بن حنبل ۴ سے دائرہ احسن وصول کی تھی۔ احمد بن حنبل کے صاحبزادے عبدالقادر کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبیدہ کی تصنیف ”غریب الحدیث“ اپنے والد کو سنائی تو انہوں نے اسے پسند فرمایا اور کہا جزاء اللہ خیراً!

ابو عبیدہ اپنی تصانیف طویل مدت اور پوری تحقیق کے بعد لوگوں کے سامنے لاتے تھے۔ ایک دفعہ انہوں نے ان طلبہ سے جن پر کتاب غریب الحدیث پڑھنے کے لئے تین چار ماہ کی مدت گزراں گذرتی تھی کہا تھا:

میں نے یہ کتاب چالیس برس میں مکمل کی اور اکثر ایسا ہوتا کہ مجھے کسی عالم یا کتاب سے کوئی نکتہ ملتا تو میں اس افادہ کو اپنی کتاب میں اس کی صحیح جگہ درج کر دیتا اور پھر رات بھر اس خوشی میں جاگتا رہتا، اور تم لوگوں کا یہ حال ہے کہ میرے پاس چار یا پانچ مہینے آکر ٹھہرتے ہو اور شکایتیں کرنے لگتے ہو کہ بہت زیادہ قیام ہو گیا۔

ابو عبیدہ اس دور کے مصنف ہیں جب منتشر علمی کوششوں کو صحیح کیا جا رہا تھا اور تنقیدی دور کا آغاز ہو چکا تھا یہ دور مختلف جہازگانہ موضوعات پر جامع رسائل لکھنے کا آخری دور اور جامع تصانیف کا ابتدائی دور کہلا سکتا ہے۔ ابو عبیدہ کے متعلق متعدد علماء

۱۵۔ تہذیب التہذیب ج ۸: ۳۱۷۔ اس وظیفہ کی مقدار بعض لوگوں نے دس ہزار درہم اور بعض نے پانچ سو

درہم لکھی ہے۔ دیکھئے تاریخ بغداد ۱۲: ۴۰۶۔ ۱۳: ۳۱۷۔ تہذیب التہذیب ۱۲: ۳۱۷

۱۶۔ انباء الرواة ۳: ۱۶۔ نیز مرآة الجنان ۲: ۸۳

کا یہ خیال ہے کہ انہوں نے کوئی ایسی تصنیف نہیں کی جو اپنے باب میں سب سے پہلی ہو بلکہ ان کی ہر کتاب کا مواد پچھلی کتابوں پر مبنی اور ان میں اضافہ و ترتیب پر مشتمل ہے۔ ہم بھی اس خیال کو بے اہل نہیں سمجھتے لیکن ابو عبیدہ کی اس قسم کی کوششوں کو نہ تو ہم ان کے لئے عیب ٹھہرا سکتے ہیں اور نہ اس سے ان کے علمی مرتبہ میں کسی قسم کی کمی ہوتی ہے۔ ہر بعد میں آنے والا اپنے متقدمین سے استفادہ کرتا ہے اور اس کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ اپنی کوششوں سے متقدمین کی مفید معلومات کو صحیح شکل میں جمع کر کے اس کا حصول متاخرین کے لئے آسان بنا دے نیز اس میں کوئی معنی خیز و مفید اضافہ کر کے ایک قدم آگے بڑھ جائے۔ اس پیمانہ پر ابو عبیدہ ایک کامیاب مصنف ہیں جن سے ان کے زمانہ میں اور ان کے بعد لوگوں کو بڑا علمی فیض حاصل ہوا۔

ابو عبیدہ کی تصانیف میں حدیث و فقہ و لغت کیجا ہونے کی وجہ سے محدثین و فقہاء اور لغویین و ادباء سب ہی یکساں طور پر ان میں اپنی دلچسپی کا سامان پاتے ہیں۔ ابو عبیدہ نے جن موضوعات پر قلم اٹھایا ان پر ایسی معیاری کتابیں لکھیں کہ اس کے بعد ان موضوعات پر کام کرنے والے اسے نظر انداز نہ کر سکے، چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ لغت علوم لغویان اور علم الانساب، فقہ، مالیات نیز دیگر علوم سے متعلق بیشتر تصانیف میں حاجب ابو عبیدہ کے حوالے اور ان کی تصانیف کی عبارتوں کے اقتباسات ملتے ہیں۔

جا حظ اپنی کتاب المعلین میں ابو عبیدہ کی تصانیف کے متعلق لکھتا ہے۔

” ابو عبیدہ القاسم بن سلام ان مصنفین میں سے ہیں جنہوں نے علم کے اصناف اپنی تصانیف میں جمع کر لئے وہ استاد و اتالیق بھی رہے۔ ان کی کتابوں سے زیادہ صحیح اور مفید ترین کتابیں لوگوں نے نہیں لکھیں“ ۱

ابوعبیدہؓ کی تصانیف

- ۱- غریب القرآن ۱
- ۲- معانی القرآن ۲
- ۳- کتاب القراءات ۳
- ۴- کتاب عدوآی القرآن ۴
- ۵- فضل القرآن و معاملہ و آداب ۵
- ۶- فضائل القرآن ۶
- ۷- رسالۃ فی ماورد فی القرآن الکریم من لغات القبايل ۷
- ۸- ناسخ القرآن و منسوخہ ۸
- ۹- کتاب المجاز ۹
- ۱۰- غریب الحدیث ۱۰
- ۱۱- کتاب الایمان و النذور ۱۱
- ۱۲- کتاب الجیض ۱۲
- ۱۳- کتاب الطہارۃ ۱۳
- ۱۴- کتاب الحجر و التقلیس ۱۴
- ۱۵- کتاب فی الایمان و معاملہ و سنتہ و اشکالہ و درجاتہ ۱۵
- ۱۶- کتاب ادب القاضی ۱۶

-
- ۱۷- الفہرست لابن التیم : ۱۰۶ ۱۷
- ۱۸- بروکلیمان ضمیمہ جلد ۵ : ۱۶۶ - شاید یہ اور اس کے بعد کی کتاب (نمبر ۶) ایک ہی کتاب کے دو نام ہیں - واللہ اعلم - ۱۹- الفہرست : ۱۰۷ ۱۸
- ۲۰- کشف الطنون : ۲ : ۱۹۲۱ - الفہرست میں ۱۰۷ میں اسے کتاب الناسخ و المنسوخ لکھا ہے۔
- ۲۱- الفہرست : ۵۷ - ۱۰۶ - الفہرست : ۱۰۷ - الفہرست : ۱۰۷ ۲۱
- ۲۲- الفہرست : ۱۰۷ - اسی کو ایضاح المسنون : ۲ : ۳۱۲ "کتاب الطہارت" اور بعض سرفہین نے "کتاب الطہور" لکھا ہے - واللہ اعلم - ۲۳- الفہرست : ۱۰۷ ۲۲
- ۲۴- بروکلیمان : ۵ : ۱۶۷ - الفہرست : ۱۰۶ ۲۴
- ۲۵- الفہرست : ۱۰۷ : ۱۰۷ : ۸۲۵ پر اس کے آگے "علی مذہب الشافعی" لکھا ہے۔

- ۱۸۔ کتاب الاحداث ۷
 ۱۹۔ کتاب النسب ۷
 ۲۰۔ کتاب الايضاح ۷
 ۲۱۔ کتاب الخطب والمواعظ ۷
 ۲۲۔ کتاب الاجناس من كلام العرب ۷
 ۲۳۔ كتاب الامثال السائرة ۷
 ۲۴۔ الغريب المصنف ۷
 ۲۵۔ كتاب المذکر والمؤنث ۷
 ۲۶۔ كتاب المقصور والممدود ۷
 ۲۷۔ كتاب الشعراء ۷
 ۲۸۔ خلق الانسان ونحوه ۷
 ۲۹۔ كتاب الاضداد والفسد في اللغة ۷
 ۳۰۔ كتاب النعم والبهائم والوحش والسيح والطيور والهوام وحشرات الارض ۷
 ۳۱۔ كتاب فعل وافعل ۷
 ۳۲۔ فضل المقال في شرح الامثال ۷
 ۳۳۔ معاني الشعر ۷
 ۳۴۔ رسالة فيما اشبه اللفظ واختلف المعنى ۷

علمی لطیفہ | ایک شخص نے ابو عبید سے ”رباب“ کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا:
 ”رباب“ ان بدلیوں کو کہتے ہیں جو بڑے بادلوں کے نیچے ٹکلی ہوئی نظر آتی ہیں۔ اور اس معنی
 کی تائید میں انہوں نے بطور شاہد عبد الرحمن بن حسان کا یہ شعر سنایا:

كان الرباب دوين السحاب + نعام تعلق بالارجل

(ترجمہ) بادلوں سے ذرہ نیچے ”رباب“ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے وہ شتر مرغ ہوں جو

- ۱۔ الفہرست: ۱۰۶۔ ۷۔ ایضاً: ۱۰۷۔ ۷۔ بروکلان: ۱۷۷: ۱۔ ایضاً: ۱۷۷۔
 ۲۔ الاعلام: ۱۰: ۶۔ ۷۔ الفہرست: ۱۰۶: ۱۔ یہ آسان سے التحفة البهية والطرفة الشهية نامی مجموعہ میں
 شائع ہو چکی ہے۔ ۷۔ الفہرست: ۱۰۶۔ اس کے قلمی نسخے دار الکتب المصریہ وغیرہ میں ہیں۔ ایک جرمن مشرق
 سپٹلر (SPITALER) اس کتاب کو تشریح کرنے والے تھے (دیکھیے مقدمتہ الصحاح مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر: ۷۶)۔
 ۳۔ ایضاً: ۱۰۶۔ ۷۔ ایضاً: ۱۰۶۔ ۷۔ الفہرست: ۱۰۶۔ ۷۔ بروکلان: ۱۷۷: ۱۔ ۷۔ ایضاً
 ۴۔ ایضاً۔ ۷۔ ایضاً۔ ۷۔ ایضاح المکتون فی الذیل علی کشف الظنون: ۲: ۱۹۹۔ میں ”فضل المقال“ لکھا ہے
 لیکن بروکلان کی تفسیر کے مطابق یہ سکری کی ابو عبید کی کتاب الامثال کی شرح ہے۔ اس کا نام ”فضل المقال فی
 شرح الامثال“ ہے اور یہی صحیح ہے۔ ۷۔ اس کا ذکرہ طبقات الشافعیہ سکری: ۱: ۲۷۳ میں سبکی نے کیا ہے۔
 وہاں اس کا اقتباس بھی دیا ہے۔ ۷۔ بروکلان: ۱۷۷: ۱۔

ٹانگوں سے ٹٹکے ہوئے ہیں۔

سائل نے کہا: ”یہ میں نہیں جانتا نہ میری مراد یہ رباب ہے۔“ اس پر ابو عبید نے کہا۔

”پھر ”رباب“ ایک عورت کا نام ہے جس کا ذکر اس شعر میں ہے:

ان الذی قسم الملاحۃ بیننا وکسا وجوا الغایات جمالا
ولهب الملاحۃ للرباب و زادها فی الوجه من بعد الملاحۃ خالا

(ترجمہ) وہ ذات جس نے ہمارے درمیان حسن و ملاحت تقسیم فرمائی اور حسینوں کے چہرے

کو جمال بخشا۔ اسی ذات نے رباب کو ملاحت بخشی اور پھر اس ملاحت کے بعد اس کے چہرہ پر ایک تل

کا اضافہ فرمایا۔

اس سائل نے کہا: ”میں اس رباب کے متعلق بھی دریافت نہیں کر رہا ہوں، تب

ابو عبید نے کہا: تو شاید تم اس شاعر کے شعر کی ”رباب“ چاہتے ہو۔!

رباب ربة البيت تصب الخل فی الزيت
لها سبع دجاجات و دیک حسن الصوت

(ترجمہ) رباب گھر کی مالک ہے وہ ستر کہ گوتیں میں ڈالتی ہے۔ اس کے پاس سات مرغیاں

ہیں اور ایک خوش آواز مرغ ہے۔

تب اس سائل نے کہا: ”ہاں۔ ہاں۔ بس اسی کو میں پوچھ رہا تھا۔“

اس پر ابو عبید نے سائل سے دریافت کیا: ”آپ کہاں سے تشریف لارہے ہیں؟“ اس

نے کہا: ”بصرہ سے۔“ انہوں نے دریافت کیا: ”کس سواری سے آئے تھے، خشکی کے راستے یا دریا

کے راستے؟“ جواب ملا: ”پانی کے راستے۔“ ابو عبید نے پوچھا: ”طاح کو کتنا کرایہ ادا کیا؟“ اس نے

جواب دیا: ”چار درہم۔“ ابو عبید نے کہا: ”جلدی سے جا کر اس سے اپنا کرایہ واپس لے لو اور

اس سے کہنا: تمہیں کوئی حق نہیں پہنچتا کہ مجھ سے کرایہ وصول کرو جب کہ میرا کوئی وزن ہی

کشتی پر نہ تھا۔ لاؤ میرا کرایہ مجھے واپس کر دو۔“

آخری زمانہ میں بغداد کے قیام اور وہاں کے علمی تحقیقی

مشاغل کے دوران ابو عبید بیچارہ ہو گئے تو امیر

آخری زمانہ حج اور وفات

ظاہر بن عبد اللہ نے ان کا علاج کرنے کے لئے ایک سرکاری طبیب بھیجا تھا۔ ابو عبید نے جب اسے اپنی زخمی پنڈلیاں دکھائیں تو اس نے مرض کی تشخیص کرتے ہوئے کہا: "یریت ہے جو دو جلدوں کے درمیان جمع ہو گیا ہے۔" پھر طبیب نے ان سے دریافت کیا: "آپ کی عمر کتنی ہوگی؟" ابو عبید نے دریافت کیا: "اس سوال سے کیا فائدہ ہوگا؟" طبیب نے جواب دیا "تاکہ دوا برداشت کے مطابق دے سکوں" چنانچہ انہوں نے اپنی عمر اڑسٹھ برس بتائی۔

بعد ازاں ابو عبید حج کرنے چلے گئے۔ حج سے فراغت کے بعد جب واپسی کا ارادہ کیا تو عراق جانے کے لئے ایک سواری کرایہ پر ٹھہرائی۔ رات کو خواب دیکھا کہ لوگ حضور کی زیارت سے مشرف ہو رہے ہیں اور داخلہ دربانوں کی اجازت سے ہو رہا ہے۔ جب میری ٹہنی آئی اور میں اندر جانے لگا تو دربانوں نے مجھے روک دیا۔ میں نے احتجاج کرتے ہوئے کہا: "مجھے حضور کی خدمت میں کیوں باریاب نہیں ہونے دیتے؟" انہوں نے کہا: "چونکہ تم کل عراق جا رہے ہو اس لئے نہ تم باریاب ہو سکو گے نہ آپ کو سلام کر سکو گے" تب میں نے ان سے کہا: "میں اپنا ارادہ سفر ملتوی کر دیتا ہوں" اس پر انہوں نے مجھ سے عہد لیا۔ پھر مجھے رسول اللہ کی خدمت میں حاضری کی اجازت دے دی۔ چنانچہ میں آپ کی خدمت میں پہنچا آپ بستر پر تشریف فرما تھے۔ میں نے آپ کو سلام کرنے کے بعد آپ سے مصافحہ کیا۔ اس کے بعد صبح اٹھ کر ابو عبید نے اپنی سواری کا معاملہ منسوخ کرایا اور مکہ ہی میں قیام پذیر ہو گئے۔

ایک روز جب کہ ابو عبید مسجد حرام میں چٹ لیٹے تھے عائشہ مکہ کے وہاں کی نیک اور عارفہ خاتون تھیں، ان کے پاس آئیں اور ان سے کہا: "ابو عبید تم اہل علم ہو۔ میری بات سنو، خبردار احرام کا ادب ملحوظ رکھو ورنہ اللہ تمہیں علماء و صلحاء کی فہرست میں شامل نہ فرمائے گا۔"

۱۵ بعض سوانح نگاروں کا کہنا ہے کہ ان کا انتقال مدینہ میں ہوا اور یہ خواب انہوں نے مدینہ میں دیکھا تھا۔

وفیات الاعیان ۳: ۲۲۷ - معجم الادباء ۱۴: ۲۵۵ و ۲۵۶

۱۶ - شذرات الذهب ج ۲: ۵۵، نیز مرآة الجنان ۲: ۸۳ و ۸۴

ابو عبید نے اپنی زندگی کے آخری ایام مکہ میں گزارے۔ اور بالآخر محرم ۲۲۳ ھ میں وہیں انتقال کیا اور دو روز جعفر میں دفن ہوئے۔
 ابو سعید صری کہتے ہیں کہ جب ابو عبید کی وفات کی خبر عبداللہ بن طہر کے پاس آئی تو میں بھی ان کے پاس تھا اس وقت انہوں نے مرثیہ میں یہ اشعار کہے:

یا طالب العلم قد مات ابن سلام وکان فارس علم غیر محجام
 مات الذی کان فیما ربح اربعة لم یلق مثلهم استاذ احکام
 خیر البریة عبد اللہ اولہم وعامرو لنعم التلویا عام
 هما الذان انا فافوق غیرہما والقاسمان بن معن وابن سلام

(ترجمہ) طالبین علم کے لئے یہ کتنی اندوہناک خبر ہے کہ ابو عبید جو میدان علم کا دینگ شاہسوار تھا وفات پا گیا۔ وہ ان چار اساتذہ فقہ و حدیث میں سے ایک تھے جن کی نظیر نہیں ملتی۔ ان میں سے پہلے خلقِ خدا میں سب سے بہتر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم ہیں اور ان کے بعد ان کے بہترین خلیفہ عام (بن شراحیل شعبی) تھے۔ دونوں بزرگ علماء میں چوٹی کی حیثیت رکھتے تھے۔ اور ان کے بعد اس بلندی پر قاسم بن معن اور قاسم بن سلام (ابو عبید) ہیں۔

۱۔ - حجم الادب ۱۶ : ۲۵۶

۲۔ - طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۱ : ۲۷۲

مفت

از

عبدالرحمن طاہر سورتی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

کتاب الاموال کا موضوع اسلامی مملکت کا مالیاتی نظام جس کی بناءً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈالی اور جو خلفاء راشدین کے دور میں بتدریج ترقی کے منازل طے کرتا رہا اور پھر اسلامی دور کی ابتدائی دو صدیوں میں اسے جن تغیرات کا سامنا کرنا پڑا یہی کتاب الاموال کا موضوع ہے جس پر آپ کو امام ابو عبیدہ تفصیلی مواد پیش کرتے ہیں۔ امام موصوف کو اس موضوع پر عبور حاصل ہے اور اپنے زمانہ سے آج تک اسلامی حکومت کے محاصل پر ان کی شخصیت مسلم رہی ہے، اور ان کی یہ تصنیف اس موضوع پر لکھنے والے متاخرین کے لئے حوالہ کی مستند علیہ کتاب بنی رہی۔

کتاب الاموال کے اجزاء امام ابو عبیدہ کی اس گرانقدر تالیف کو اس کے راویوں نے چار سے لے کر چودہ اجزاء تک تقسیم کیا ہے لیکن ہم اس کے مضامین کو دو بڑے حصوں میں منقسم ہونے کی وجہ سے صرف دو حصوں میں تقسیم کر رہے ہیں۔ حصہ اول میں ان تمام آمدنیوں کا ذکر ہے جو اسلامی مملکت کو غیر مسلموں اور مفتوحہ علاقوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ یعنی اس میں مسلمانوں سے حاصل ہونے والے صدقات (زکوٰۃ) کو چھوڑ کر مندرجہ ذیل دو بڑی

آئینوں اور ان سے متعلقات کا ذکر ہے :

- (۱) غنیمت اور اس سے حاصل ہونے والا خمس (۱/۵)
 (۲) فتنے : یہ لفظ اپنی جامعیت کی وجہ سے حکومت کو ملنے والے تمام اموال و اراضی و محاصل پر عاوی ہے جو غیر مسلموں سے وصول ہوتا تھا اور نامتہ المسلمین کے مفاد کے لئے حکومت کی تحجیر میں رہتا تھا۔ غنیمت کا خمس بھی فتنے کہلاتا ہے کیونکہ بیت المال میں پہنچ کر اس کا مصرف بھی فتنے کی طرح ہوتا ہے۔

حصہ دوم میں مسلمانوں سے وصول کئے جانے والے صدقات (زکوٰۃ) کا ذکر ہے اور اس موضوع پر ہم کتاب الاموال کے دوسرے حصہ کے مقدمہ میں بحث کریں گے۔ انشاء اللہ

امام ابو عیینہؒ کے خیال میں یہی تین قسم کے اموال ہیں جو مملکت اسلامی میں حکومت اسلامی کے زیر انتظام رہتے ہیں اور ان کی وصولی اور اخراجات براہ راست حکومت کے زیر نگرانی ہوں گی۔

جیسا کہ ظاہر ہے مالیات کا موضوع مالیات کے موضوع پر تصانیف

رکھتا ہے۔ اس موضوع سے متعلق تحریروں کے سلسلہ کی ابتدا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی سے شروع ہو گئی تھی لیکن آگے چل کر جب دفاتر قائم ہوئے اور ان آئینوں کی وصولی نیز مفتوحہ علاقوں کا اہتمام و انصرام توسیع پذیر ہونے لگا تو دفاتروں میں کام کرنے والوں اور حکام کو شدت سے تحریری ضابطہ کی ضرورت محسوس ہونے لگی۔ تب بعض فقہائے حکام کے اشارہ پر اور بعض نے عوام کی ضرورت اور دفتری عمل کے شدید تقاضے پر اس موضوع سے متعلق جدا گانہ کتابیں لکھنا شروع کریں۔ ان میں سب سے پہلی مطبوعہ تصنیف جو نہیں ملتی ہے امام ابو یوسفؒ متوفی ۱۸۲ھ کی ”کتاب الخراج“ ہے۔ اپنی اس کتاب کا سبب تالیف وہ اس طرح بیان

کرتے ہیں :

ان امیرالمومنین ایدہ اللہ
تعالیٰ سالتی ان اصنع لہ کتابا جامعاً
یعمل بہ فی جباية الخراج
والعسور والصدقات والهجالی
وغیر ذلک مما یجب علیہ
النظر فیہ والعلل بہ وانما
اراد بذلک رفع الظلم عن
رغیثہ الصلاح لامرہم (۱)

مجھ سے امیرالمومنین (ہارون الرشید) اللہ تعالیٰ ان
کی تائید و نصرت فرمائے، نے یہ خواہش ظاہر
فرمائی کہ میں ان کے لئے ایک جامع کتاب تصنیف
کروں جس کے مطابق خراج و عسور و صدقات و
جزیہ کی وصولی میں عمل کیا جائے، نیز دیگر ایسے امور جو
حکومت کے لئے قابل غور ہوں اور جن پر عمل کیا
جاتا ضروری ہو۔ اس سے امیرالمومنین کی غرض و نیت
صرف یہ ہے کہ رعایا پر ظلم نہ ہو سکے اور ان کے
معاملات سدھر جائیں۔

ابو یوسف کی کتاب الخراج کے بعد دوسری کتاب مطبوعہ شکل میں ہمیں
ملتی ہے وہ بھی بن آدم متوفی ۲۰۳ھ کی "کتاب الخراج" ہے، پھر ابو عیید متوفی
۲۲۳ھ کی "کتاب الاموال" کی باری آتی ہے جو اس موضوع پر ساپنے دونوں پیش رو
مصنفین سے زیادہ جامع و مبسوط ہے۔ یہ تمام تالیفات دوسری صدی کے اواخر اور
تیسری صدی کے اوائل میں تکمیل پا چکی تھیں۔

الخراج فی الدولۃ الاسلامیۃ کے فاضل مصنف محمد ضیاء الدین الریس کا خیال
ہے کہ ان تالیفات کی بنیادی غرض و نیت احکام فقہیہ بیان کرنا ہے لیکن اس
ضمن میں بعض تاریخی واقعات سے استشاد ضروری تھا تا کہ ان کے ذریعہ احکام کا
استنباط کیا جاسکے اور یہ واقعات بیشتر رسول اللہ اور خلفاء راشدین کے عہد کے تھے
کیونکہ یہی فقہ کی نظر میں ایسا مثالی دور تھا جس میں احکام کے اصول وضع کئے گئے
تھے بنا بریں ان تالیفات میں مذکورہ عہد یعنی صدر اسلام سے متعلق بیشتر تاریخی

(۱) کتاب الخراج لابن یوسف : ۳

اقتصاد کی حقائق آگئے ہیں اور جہاں تک ان تصانیف سے احکام فقہیہ کے بیان کا تعلق ہے تاہل مصنف کی یہ توجیہ قابل غور ہے کیونکہ احکام فقہیہ کے تمام دیگر ابواب چھوڑ کر صرف آیات اور اس سے متعلق مملکت اسلامیہ کے انتظامی مسائل کو خصوصیت سے مرکز توجہ بنا کر انہیں جداگانہ کتابی صورت میں جمع کرنا بتا رہا ہے کہ ان تاہیات سے کسی خاص گروہ کو خصوصی دلچسپی تھی اور وہ اس ضرورت کو شدت سے محسوس کر رہا تھا۔

ورنہ فقہی مجموعوں میں تو یہ مالمیاتی امور اپنے اپنے ابواب میں عموماً مدون ہوتے ہی رہے خود امام شافعی نے اپنی مشہور تصنیف "کتاب الامم" میں اس موضوع سے متعلق جسد پہلوؤں پر تفصیلی بحث کی ہے اور امام مالک کی "موطا" میں بھی بالاجا اس موضوع پر مواد ملتا ہے بالخصوص کتاب الجہاد اور کتاب الزکاة میں۔ ہم امام ابو یوسف کی کتاب سے کچھ صفحہات میں جو اقتباس پیش کر آئے ہیں اس سے واضح ہوتا ہے کہ حکومت کے لئے بدل و انصاف جاری کرنے اور رعایا کے حالات سدھارنے اور مفتوحہ علاقوں میں عدل قائم کرنے کے لئے اس قسم کی جداگانہ تالیف کی ضرورت محسوس کی جاتی تھی واقعہ یہی ہے کہ مملکت اسلامیہ کے مایات سے متعلق انتظامی امور اور مفتوحہ علاقوں پر عدل و انصاف سے حکمرانی کے لئے سرکاری محکموں میں ملازمین اور حکام کے لئے اس قسم کی جداگانہ تالیف ازسبب ضروری تھی تاکہ حکام و رعایا اپنی اپنی حدود سے واقف ہوں اور ظلم کا سد باب ہو اور ہمارا خیال ہے کہ ان تصانیف کے ذریعہ اس خلا کو پُر کیا گیا ہوگا۔

کتاب الاموال کے اس حصہ کا موضوع نہایت اہم ہے اس کی ابتدا اس وقت سے جوتی ہے جب رسول اللہ نے اسلام کی دعوت دی اور لوگوں کے ایک گروہ نے اسے قبول کر لیا اور دوسرے نے اسے قبول کرنے سے انکار کیا ان دونوں متقابل گروہوں کو آپس میں طریق کار یعنی مسلمانوں کا غیر مسلموں کے ساتھ طرز عمل، مخالفین کے ساتھ رسول اللہ اور مسلمانوں کا جنگ و امن میں اختیار کردہ رویہ دوسرے الفاظ میں دیگر

(۱) دیکھئے محولہ بالا کتاب کا صفحہ ۴

توام و مثل سے (بین الاقوامی سطح پر) مسلمانوں کا برتاؤ بھی اس کتاب کا ضمنی موضوع ہے۔ تبلیغ اسلام اور فتوحات کا سلسلہ جاری رہنے کی وجہ سے اس موضوع کو برطانیہ اہمیت حاصل ہے۔ مسلمانوں کے سامنے قدم قدم پر اس موضوع سے متعلق مسائل درپیش تھے اور ارباب حکومت نیز حکومت کے عملہ کو اسوہ رسولؐ کے ذریعہ ان مسائل کو حل کرنا پڑتا تھا۔ پناہچہ آپ دیکھیں گے کہ اس موضوع پر قرآن مجید کے بعد رسول اللہ کے ان مکاتیب و معاہدات میں بڑا مواد ملتا ہے جو آپ نے وقتاً فوقتاً مختلف علاقوں کے باشندوں کو روانہ فرمائے تھے (۱)۔ ان امور سے اس موضوع کی اہمیت و اہمیت پوری طرح واضح ہو جاتی ہے۔

الہیتر (۲) کے نام سے کتب جانے والی تصانیف کا بھی یہی موضوع تھا۔ ان میں رسول اللہ کا غزوات میں دشمنوں سے طرز عمل امن و صلح اور جنگ میں غیر مسلموں اور دشمنوں سے آپ کا برتاؤ، مفتوحہ علاقوں اور اس کے باشندوں سے حاصل ہونے والی غنیمت و فے میں آپ کی سنت کا بیان ہوتا تھا اور چونکہ اسہنی تعلقات میں جنگ اور

(۱) کتاب الاموال از صفحہ ۱۸۷ تا ۲۰۲

(۲) امام ابوحنیفہ نے سیر کے موضوع پر اپنے تلامذہ کو ایک کتاب لکھوائی اس پر امام ابو زعلی نے ان سے اختلاف کیا پھر امام ابو زعلی کی مصنفہ سیر پر امام ابو یوسف رح کی تنقید "رد علی سیر لابو زعلی" ہے اس سے بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے طرز عمل کا مسئلہ ابتداء ہی سے مسلم فقہاء کا موضوع بحث بنا رہا۔

لفظ "سیر" سیرۃ کی جمع ہے جس کے معنی چال چلن، طرز عمل، روش، رویہ اور برتاؤ یا سلوک کا اندازہ ہیں۔ پھر اس سے مراد وہ تمام قواعد و قوانین ہو گئے جو دو یا دو سے زیادہ آزاد و خود مختار قبائل و اقوام یا ممالک و اریان کے باہمی تعلقات کے سلسلہ میں جاری کئے جائیں۔

فقہ حنفی میں شامل ہیں۔ ہر سال درجنوں صورتوں سے حاکمین ہونے والی آمدنیوں کو کتاب الاموال کے اس حصہ میں بیان کیا گیا ہے۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو کتاب الاموال کا یہ حصہ عصر حاضر میں اسلامی نقطہ نظر سے بین الاقوامی قوانین بنانے میں بھی ہماری رہنمائی کر سکتا ہے۔

جیسا کہ بتایا جا چکا ہے امام ابو عبیدہ اپنی اس تصنیف میں صرف ان آمدنیوں سے بحث کر رہے ہیں جو اسلامی مملکت کی تحویل و

اسلامی مملکت میں سربراہ مملکت اور رعایا کے باہمی حقوق و فرائض

نحرانی میں آتی اور پھر مسلمانوں (یا جمد رعایا) کی اجتماعی بہبود میں صرف ہوتی ہیں لہذا انہوں نے اپنی کتاب کا افتتاح ایک ایسے باب سے کیا جس کا موضوع "اسلامی مملکت میں سربراہ مملکت (امام) اور رعایا کے ایک دوسرے پر حقوق و ذمہ داریاں" ہیں یہ باب اگرچہ بہت مختصر ہے لیکن اس میں وہ تمام بنیادی ہدایات موجود ہیں جو ایک امام (سربراہ مملکت) کو امت مسلمہ میں مقبول اور عند اللہ کامیاب بنانے اور رعایا کو اس کی ذمہ داریاں یاد دلانے کے لئے کافی ہیں۔

اس باب میں وہ اسلامی مملکت کے سربراہ اور اس کے ماتحت عملد نیز رعایا کی ذمہ داریوں کو بیان کرتے ہیں۔ انہیں احساس ذمہ داری دلانے کے لئے مختلف احادیث و آیتاں در بیان کرتے ہیں۔ وہ مختصراً بتاتے ہیں کہ حکومت کے عمل کو نہایت خدا ترسی سے اُمت سربراہ مملکت اور اسلام کی بھلائی و خیر خواہی میں کوشاں رہنا چاہیے۔ رعایا کو امام (سربراہ مملکت) کا اور سربراہ مملکت کو رعایا کا خیر خواہ ہونا چاہیے۔ عوام کا کوئی حق تلف نہیں کرنا چاہیے۔ حق دار کو حق پہنچانے اور انصاف و عدل قائم کرنے میں کوتاہی نہیں کرنا چاہیے۔ اسلامی قانون نافذ کرنے میں امیر غریب قومی ضعیف قریبی رشتہ داروں اور غیروں میں کسی قسم کا کوئی امتیاز روانہ رکھنا چاہیے۔ امام پر یہ فرض ہے کہ وہ اللہ کی نازل کردہ کتاب کے مطابق فیصلے کر کے اپنے ذمہ لی ہوئی امانت ادا کرے۔ عوام کا شعور بلند کرے اور انہیں اسلامی تعلیم دے کر اس بات پر ابھارے کہ

ملک میں جہاں اسلامی تعلیمات کی خلافت ورزی ہو رہی ہو وہ سب مل کر اسے دُور کرنے میں امام (سربراہ مملکت) کے ساتھ تعاون کریں حتیٰ کہ امام خود اپنے آپ کو بھی ان کے سامنے یہ کہتے ہوئے پیش کر دے :

وان انا زعت فقو موئی (۱) اور اگر خود میں بھی صحیح راستہ سے اِدھر اُدھر ہٹ جاؤں تو مجھے بھی سیدھے راستہ پر لگا دو۔

سرکاری کارندوں کو ہدایت امام ابو عبیدہؓ کی فترتی عملد کو ہدایت کرتے ہیں کہ وہ اپنے فرائض و اختیارات کو نہایت مستعدی سے فوری طور پر انجام دیں تاکہ ملک کے انتظامی کاموں میں رکاوٹ پیدا نہ ہو جو کبھی کبھی ابتیری اور فساد کا موجب بن جاتی ہے اور دوسری طرف خود وہ کام جمع ہو کر آج کی زبان میں غالموں کا ڈھیر اور دوسرے بن جاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ آج کے کام کوکل پر ڈالنے کی عادت فوری طور پر ختم کر دی جائے وہ بتاتے ہیں کہ نہ کاری افسروں کا کام حق کی اقامت ہے جو عبادت ہے اور جو گھڑی بھی اس خدمت میں گزرے وہ موجب برکت و سعادت ہے۔

امام عادل کی پہچان ایک اثر (نمبر ۱) کے بموجب ابو عبیدہؓ «امام عادل» کی پہچان بتا رہے ہیں کہ وہ امن و عدل گستری کی وجہ سے مظلوموں کی ان شکایات کا ازالہ کر دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ سے کی جاتی ہیں۔ یہ اثر اگرچہ نہایت مختصر ہے لیکن ذرا اس کی جامعیت کا اندازہ لگائیے کس طرح اس عہد کے مسلمان اسلامی حکومت اور اس کے سربراہ کے فرائض پہچانتے تھے وہ جانتے تھے کہ عوام کی فلاح و بہبود رعیت کا مفاد۔ مظلوموں کی داد دسی۔ امن و امان کی برقراری کی تمام تر ذمہ داریاں اسلامی حکومت کے سربراہ پر ہیں اور یہ اس کا فریضہ ہے کہ ریاست سے ہر قسم کی بے راہ روی نیز محاشی اور سماجی نا انصافیاں دُور

۱۱ کتاب الاموال : ۵۵، از خطبہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ؛

کرے اور اللہ سے ڈرنا ہے اسے یاد رکھنا چاہیے کہ وہ زمین پر اللہ کا منشا پورا کرنے کے لئے ہے جس کی رو سے زمین پر عدل و احسان وغیرہ کا دور دورہ اور ظلم و جور و بشر کا سیکڑا ہونا چاہیے۔ جب کہ امام جائز (ظالم حاکم) کے دور میں اللہ کے حضور لوگوں کی شکایات کا سلسلہ بڑھتا ہی چلا جاتا ہے جس کا ذمہ قیامہ رعایا میں بے چینی، گھبرائٹ اور فساد ہوتا ہے۔ ان ہدایات کے آخر میں وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس مشہور حدیث کو بیان کرتے ہیں جس میں آپ نے عمار بن ابی ایمن کے ایک دن کے عادلانہ فیصلوں کو اپنے گھر میں عبادت گزار کی صد سالہ عبادتوں پر تبریح دی ہے۔

بلاشبہ اسلامی ریاست میں امام کا فرض ہے کہ وہ رعایا کے حقوق کی نگرانی کرے ان پر ہونے والے ہر قسم کے ظلم و تعدی اور حق تلفی کو دور کرے ان کے معاملات کی اصلاح کرے اور ان کے حالات سدھارے اور اپنے فرائض کی انجام دہی میں اسلام کے عطا کردہ وسیع اختیارات سے کام لے۔ یہ باب اگرچہ بہت مختصر ہے لیکن اس میں وہ تمام بنیادی ہدایات موجود ہیں جو ایک امام (سربراہ مملکت) کو امت میں مقبول اور عند اللہ کامیاب بنانے اور رعایا کو اس کی ذمہ داریاں یاد دلانے کے لئے کافی ہیں۔

خمس اور فتنے کی وسعتیں | بعد ازاں ابو عبید نے وغنیمت کی تفصیل میں جاتے ہیں غنیمت وہ مال ہے جو جنگ کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔ اسلامی ریاست کے خزانہ میں گو غنیمت کا صرف خمس (دہ) جاتا ہے لیکن اس خمس کے لئے غنیمت کی تعریف ضروری ہے اور غنیمت کے اموال کی نشاندہی اس وقت ممکن ہو سکتی ہے جب جنگ و صلح کے قوانین معلوم ہوں، ان حدود کی نشاندہی ہو جہاں ”غنیمت“ کی سرحدیں ”فتنہ“ سے جاملتی ہیں یا جہاں غنیمت فتنے میں اور فتنے غنیمت میں داخل ہو سکتی ہے۔

چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ ابو عبید نے اپنی کتاب میں جنگ اور صلح و امن کے احکامات نیز ان سے متعلقہ امور کی تفصیلی معلومات جمع کر دی ہیں جن سے جنگ میں

حاصل ہونے والے مالِ غنیمت، اراضی، قیدی، غلام لوٹدیاں اور ان کے متعلق احکام پر پوری طرح روشنی پڑتی ہے۔

”فنے“ کے ضمن میں امام ابو عبیدہؓ غیر مسلموں سے حاصل ہونے والے جزیہ و خراج اور مفتوحہ اقوام سے وصول ہونے والی آمدنیوں سے متعلق شرح و بسط سے احکام بیان کرتے ہیں۔ اس ذیل میں دو ذمیوں کے ساتھ اسلامی حکومت کے سلوک، غیر اسلامی علاقے اور اسلامی علاقے کے درمیان تجارتی تعلقات و اہل حرب، دارالکفر اور دارالاسلام کے احکام غیر مسلموں سے اسلامی حکومت کے معاہدے بالخصوص وہ معاہدے جو علاقوں کی حوالگی کے وقت طے پاتے تھے نہایت تفصیل اور باوثوقی ذرائع سے بیان کرتے ہیں ان تفصیلات سے ایک طرف تو عہدِ اسلام کی ابتدائی روئیدیوں میں جو مالیاتی نظام عملاً رائج رہا اس کی حقیقی اور اصل صورت سامنے آجاتی ہے اور دوسری طرف بہت سے دشمنانِ اسلام کے ان غلط بیانات کی تردید ہو جاتی ہے جو ان امور سے متعلق ان کی قصانیت میں ہنس کئے جاتے ہیں لہذا اگر ہم یہ کہیں کہ ابتدائی عہد میں اسلامی مالیات بالخصوص جزیہ و خراج کے مسائل سمجھنے اور اس باب میں صحیح فہمی حاصل کرنے کے لئے امام ابو عبیدہؓ کی یہ تصنیف ایک بے مثال جامع و مانع اور مستند ترین مرجع ہے تو اس میں کوئی مبالغہ نہ ہوگا۔

امام ابو عبیدہؓ کے ”فنے“ کے تحت جزیہ سے بحث کرنے میں تو وہ اس موضوع سے متعلق ان تمام تفصیلات و جزئیات کو بھی سمیٹ لینے میں جن کا تعلق کسی حیثیت سے بھی اس موضوع سے ہو چنانچہ وہ جزیہ کے ساتھ ذمیوں کی مختلف اقسام مثلاً فوجی قوت یا صلح کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے ذمیوں نیز ان کی زمینوں ان سے متعلق مختلف تاریخی دستاویزات، مکتوبات اور صلح نامے سب ہی سامنے لے آتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ کا اسلوبِ محاکمہ ان تفصیلات کو پیش کرنے میں امام ابو عبیدہؓ نے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ نہایت دلچسپ اور ان کا اپنا ایجاد کردہ ہے وہ پہلے ایک موضوع لے کر اس سے متعلق قرآن اور احادیث

رسول اللہ پیش کرتے ہیں پھر اس موضوع سے متعلق آثار جمع کر دیتے ہیں اگر مختلف اسناد سے احادیث و آثار کے متن یا سند کو تقویت حاصل ہوتی ہو تو انہیں بھی بیان کر دیتے ہیں بعد ازاں وہ مختلف احادیث و آثار کی اسناد اور متون پر محذمانہ نقد و تبصرہ کرتے ہوئے ان کے باہمی اختلافات میں تطابقت پیدا کرتے یا پھر ان کی بہتر تاویں کرتے ہیں۔

موضوع سے متعلق تمام احادیث و آثار درج کرنے کے بعد وہ ان پر محاکمہ کرتے ہیں اور یہی محاکمہ ان کی کتاب کا وہ حصہ ہے جو ان کی محدثانہ و نقیبانہ بالغ نظری کی ترجمانی کرتا ہے جس میں وہ اپنے اجتہاد کے ذریعہ تعصب و تقلید سے بالاتر ہو کر روح اسلام کو مد نظر رکھتے ہوئے مختلف احادیث و آثار میں سے ایک کو دوسری پر ترجیح دیتے ہیں اور اس تمام محاکمہ میں ان کی نقیبانہ عظمت، لغوی بصیرت اور اویبانہ جہارت کھچ کر قاری کے لئے وجہ باذیت بنتی ہے۔

ابو یوسف اپنے محاکمہ میں شدت سے سنت رسول کا اتباع کرتے ہیں، حدیث رسول کی صحت ثابت ہونے کے بعد وہ کسی دوسرے قول کو اس کے سامنے باقی نہیں رکھتے بلکہ اکثر جلیل القدر صحابہ و تابعین کے آثار کو وہ مابعد کے فقہاء کے اقوال پر ترجیح دے دیتے ہیں لیکن بایں ہمدان کے پاس ایک نبیارسے جس سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان اہمی فیصلوں کو جو خالصتاً دینی حیثیت رکھتے ہیں ان وقتی فیصلوں سے جدا کر دیتے ہیں جو ایک سربراہ مملکت کی حیثیت سے آپؐ کے مقامی حالات اور مواقع کی مناسبت کو ملحوظ رکھتے ہوئے وقتاً فوقتاً کرتے رہتے تھے ابو عبید نے یہ معیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں کا نہایت گہرا مطالعہ کرنے کے بعد قبول کیا ہے جب وہ دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی قسم کے دو موقعوں پر دو مختلف فیصلے فرماتے ہیں یا رسول اللہ کے بعد آپ کے خلفاء راشدین ویسے ہی موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف فیصلہ کرتے ہیں تو وہ اس نکتہ پر پہنچ جاتے ہیں کہ اسلام نے سربراہ مملکت کو دین کے اہمی و غیر متبادل اصول دسے کر ان حدود کے اندر ایسے خصوصی اور وسیع اختیارات دئے ہیں جن میں وہ حالات اور مسلمانوں کے اجتماعی مفادات کو

پیش نظر رکھتے ہوئے مناسب اقدامات کرنے رہنے کا حق رکھتا ہے۔ اس کی واضح مثالیں آپ ابو عبیدہ کے ان محاکموں میں دیکھیں گے جہاں وہ جزیرہ و خراج کے تعین یا منسوختہ اراضی کو غنیمت یا فتنے بنانے پر مجتہد کرتے ہیں یا پھر جہاں مختلف مسائل کے دوران، امام (سربراہ مملکت) کے وسیع اختیارات کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابو عبیدہ کے ان محاکموں سے توجہ ہمیں جو سبق حاصل ہوتا ہے اس میں سب سے زیادہ اہمیت پیش آنے والے مسائل میں اجتہاد کی ضرورت و دعوت کو حاصل ہے۔ ابو عبیدہ ہر مسئلہ میں حقیقت و صحت کو پانے کے لئے اجتہاد سے کام لیتے ہیں اور پوری قوت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کی بہتر اور قابل عمل توجیہ و تاویل کرتے ہیں۔

ابو عبیدہ کسی مسلک یا امام کی تقلید نہیں کرتے تھے اور ان کے دور تک یہ روش موجود تھی نہ تھی آپ

ابو عبیدہ کا مجتہدانہ مسلک

دیکھیں گے کہ اپنے موصوع سے متعلق وہ مدینہ کے جلیل القدر صحابہؓ کے علاوہ تابعین میں سے سعید بن المسیب، عروہ بن الزبیر، سلیمان بن یسار، القاسم بن محمد، خارجہ بن زید، ابو بکر بن عبدالرحمن بن حارث بن ہشام، ویران کے بعد ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم، محمد بن شہاب الزہری، ویران مالک کے آثار و اقوال جمع کر دیتے ہیں۔

مکہ سے وہاں کے مشہور صحابہؓ کے علاوہ تابعین میں سے عطاء بن رباح، طاؤس بن کیسان (جو فقیہہ میں بھی ہو گئے تھے) سفیان بن عیینہ کے آثار و اقوال جمع کر دیتے ہیں اور اس طرح وہ امام شافعی کے اساد سے جاملتے ہیں۔

کوڈ سے علقمہ بن قیس، شریح بن حارث، مسروق بن اجدع، عبدالرحمن بن زینب، ابراہیم نخعی، عامر الشعمی، سعید بن جبیر، سفیان ثوری، امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد بن الحسن وغیرہم کے اقوال و مذاہب نقل کر دیتے ہیں۔

بصرہ سے وہ حسن بصری، محمد بن سیرین، مسلم بن یسار، حفص بن سلیمان، عثمان بن سلیمان البقی وغیرہم کے اقوال لے آتے ہیں۔

شام سے وہ حضرات ابوالدرداء، عبدالرحمن بن غنم، سے لے کر عبدالرحمن بن عمار اور

وغیر ہم ناسکے اقوال و مذاہب بیان کر دیتے ہیں۔
مصر سے وہ یزید بن حبیب اور لیث بن سعد وغیر ہم کے اقوال و مذاہب پیش
کر دیتے ہیں۔

اس طرح کتاب الاموال نہ صرف ائمہ اربعہ کے مسائل پر حاوی ہے بلکہ بہت سے
ایسے اقوال و مسائل بھی اپنے اندر محفوظ کر لینی ہے جو بعد میں رواج نہ پاسکے۔
تمام احادیث و آثار و اقوال فقہاء ہنر ائمہ و ولایا کے فیصلوں کو یکجا کر دینے کے
بعد ابو عبیدہ کا ان پر بے لاگ اور عالمانہ تبصرہ و محاکمہ آج اہل تدبر و تفکر کے لئے نئی نئی
راہیں کھول دیتا ہے۔

کتاب الاموال میں امام مالکؒ یا امام شافعیؒ سے بیشتر مسائل میں اتفاق دیکھ کر فیصلہ
درست نہیں ہو گا کہ ابو عبیدہ کسی خاص مذہب فکر کے مقلد تھے۔ حقیقت وہی ہے جس کی
طرف ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ اس دور کے علماء و فقہاء تقلید کے قائل نہ تھے، اساتذہ
کا احترام ضرور کرتے تھے لیکن یہ احترام ان کے سامنے اپنی عقل و فکر پر نالا رگانے کے
لئے نہیں ہوتا تھا۔ وہ ان سے اختلاف بھی کرتے تھے اور اس سلسلہ میں اپنے اجتہاد اور
اور فہم کتاب و سنت پر اعمتاد کرتے تھے۔ کتاب الاموال میں جا بجا آپ دیکھیں گے کہ کہیں
وہ اہل عراق اور امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کے اقوال کو اپنا لیتے ہیں اور کہیں وہ
ان سب سے اختلاف کرتے ہوئے اپنے لئے علیحدہ راستہ انتخاب کر لیتے ہیں اور کہیں
وہ امام مالکؒ و شافعیؒ کے اقوال پر تنقید کر دیتے ہیں۔

ہمارے خیال میں امام ابو عبیدہ کا یہ فیقہانہ مسلک یقیناً تحریک حدیث سے پوری
طرح متاثر تھا اور ان کی تحریروں میں وضاحت سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ وہ اپنے
پیشرو فقہاء کی طرح ان قواعد کلیہ کے باندھے تھے جو انہوں نے مسائل کے استنباط کے لئے
مقرر کر لئے تھے بلکہ وہ قواعد کلیہ کی جگہ ان اصولوں کے منبع تھے جن کو امام شافعیؒ نے واضح
طور پر اسلامی فقہ کے ماتخذ قرار دیا بخیر

مختصر یہ کہ ابو عبیدہ جو نہ صرف حدیث و فقہ کے امام تھے بلکہ قاضی ہونے کی حیثیت سے وہ قوانین اسلام کے ترجمان بھی تھے ان کی یہ گرانقدر تصنیف جو خوش قسمتی سے اب اردو زبان میں منتقل ہو کر قارئین کے سامنے آ رہی ہے ابتدائی اسلامی عہد کے مایاتی نظام کے ہر گوشہ سے متعلق اپنے دامن میں وسیع معلومات رکھتی ہے اس میں شک نہیں کہ اس کتاب میں یہ تمام معلومات قدیم اسلوب کے مطابق جمع کی گئی ہیں اور آج اس موضوع سے متعلق مختلف گوشوں میں سے کسی ایک پر کام کرنے والے کو اپنا گوہر مقصود تلاش کرنے کے لئے اس بحرِ خار میں فنی مہارت سے غوطہ زنی کرنا ہوگی۔

اس تہیہ کے بعد ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ آپ کو کتاب الاموال کے اس حصہ سے متعلق ان بنیادی مباحث سے متعارف کرا دیں جن کو جان لینے کے بعد کتاب کو سمجھنے میں رہنمائی حاصل ہو سکے گی۔

اس ضمن میں سب سے پہلے ہم ”امام اور اس کے اختیارات“ کے اختیارات“ کا ذکر کریں گے امام کا لفظ ابو عبیدہ نے اپنی کتاب میں جا بجا استعمال کیا ہے اور گہری نظر سے کتاب کا مطالعہ کرنے والے کو ایسا معلوم ہو گا کہ گویا یہ لفظ ابو عبیدہ کی کتاب کا محور ہے۔ بنظر اس کی وہ یہی ہے کہ یہ پوری کتاب اسلام کے مایاتی نظام سے متعلق ہے اور اسلامی مملکت کا ایک نظام جو تھا ہے جس کی سربراہی ”امام“ کرتا ہے۔

یوں تو عربی زبان میں ”امام“ کے معنی پیشوا و مقتدا کے ہیں اور منناخرین نے اس لفظ کے اسی مفہوم کو ملحوظ رکھتے ہوئے اسے سربراہی کے لئے استعمال کیا ہے لیکن جب اسلامی حکومت قائم تھی تو یہ لفظ اسلامی مملکت کے اس نااختیار حکمران کے لئے استعمال ہونے لگا جو مسلمانوں کے اجتماعی امور کا نگران ہونا تھا۔ ابو عبیدہ کتاب الاموال میں یہ لفظ مؤخر الذکر معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں (۱، امام کا یہ لفظ مرکزی سربراہ کے علاوہ کبھی کبھی اس

۱، امام کی تفسیر خود ابو عبیدہ نے یوں کی ہے: الامام: الذی یقوم بأمر المسلمین؛ وہ امام جو مسلمانوں کے مسائل کا نگران و منتظم ہوتا ہے (دیکھیے کتاب الاموال: ۴، نمبر ۱۸۳)

کے ماتحت کسی شبہ حکومت میں اس کے نمائندہ کے لئے بھی استعمال ہو جاتا ہے مثلاً لشکر کا سپہ سالار ابو عبیدہؓ کا "امام" وہ سربراہ اعلیٰ ہے جو عملاً اپنے منصب پر فائز ہو اور جس کے فیصلے قوت کے ساتھ نافذ ہوتے ہوں جو مختلف صوبوں کے ولایہ رعمال کے تقرر و بطرفی کا اختیار رکھتا ہو اور جس کے سامنے وجود ابداہ ہوتے ہوں اور وہ اپنے پیچیدہ و مشکل مسائل اس کے پاس بھیج دیتے ہوں جنہیں وہ با اثر و ماہر شخصیتوں سے شوری کے بعد حالات کے مطابق حل کرتا رہتا ہو اور ابو عبیدہ کی نظر میں "امام" کتاب اللہ کی حدود میں محدود اور اپنی رعایا کو یہ حقوق دیتا ہے کہ جہاں وہ ان حدود سے متجاوز ہو رعایا اسے ان حدود میں لے آئے (۳) ایک مسئلہ کو حل کرنے کے لئے جہاں قرآن مجید میں متعدد صورتیں بتائی گئی ہوں ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کے لئے "امام" کو اختیار ہوتا ہے (۴) اس طرح اسے وقتی انتظامی امور میں رسول اللہ کے فیصلوں میں تغیر و تبدل کا بھی اختیار ہوتا ہے مثلاً ابو عبیدہ کے نزدیک قرآن مجید میں قیدیوں کے لئے چار احکام ملتے ہیں -

المن والقداد والقتل والحرق احسان کرتے ہوئے انہیں چھوڑ دینا، فدیہ لیکر آزاد کر دینا، قتل کر دینا - غلام بنا لینا۔

۱) امام کا شوری کے ذریعہ مسائل کا حل خود رسول اللہ کے اسوہ سے عیاں ہے اس کی مثالیں کتاب الاموال: ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸ (نمبر ۳۱) میں دیکھیے، پھر حضرت عمرؓ کا وہ عمل ہے جو انہوں نے عراقی و مصری مفتوحہ زمین کو فئے یا غنیمت بنانے میں کیا تھا۔ دیکھیے کتاب الاموال: ۵۹، ۵۸ (نمبر ۱۴ تا ۱۵)

۲) کتاب الاموال: ۵ (نمبر ۱۱) (۳) ایضاً: ۵ (نمبر ۱۰)
۳) اگرچہ وہ اپنے فیصلوں سے پہلے شوری کا پابند ہو گا۔ مختلف فیہ امور میں ایک نظام قائم کرنے اور ایک فیصلہ کرنے کے لئے یہ صورت ناگزیر ہے، اس اعتبار سے امام سے مراد ایک مطلق الذمات شخصیت نہ تھی بلکہ وہ ایک ایسے نظام کا نمائندہ ہوتا تھا جس کو مسلمانوں کے ارباب حل و عقد کی تائید حاصل ہوتی تھی۔

اور ابو عبید کہتے ہیں :

ان الامام صحیحون فی الاسیر من الرجال کہ مرد قیدیوں پر ان چار احکام میں سے کسی ایک فی اربعۃ احکام (۱)

حکم کو نافذ کرنے کا اختیار امام کو ہوگا۔

سنت کی دو قسمیں

معلوم ہوتا ہے ابو عبید کی نظر میں رسول اللہ کی سنت کی دو حیثیتیں ہیں ایک موقتہ اور دوسری غیر موقتہ موقنہ موخر الذکر انتظامی امور پر مشتمل ہوگی اور اس میں تغیر و تبدل کا دار امام، مجاز ہوگا جزئیہ و خراج کی رقم کا تعین ابو عبید کے ہاں صدقہ (زکوٰۃ) کی طرح سنت موقتہ نہیں ہے (۲) بلکہ یہ رسول اللہ کے ان وقتی انتظامی فیصلوں میں سے تھے جن میں حالات کے تقاضوں اور مسلمانوں کے اجتماعی

(۱) کتاب الاموال : ۱۳۵ (مبصرہ ۳۶۲) نیز : ۱۳۸ (مبصرہ ۳۶۲)

(۲) ابو عبید کی طرح امام ابو یوسف بھی سنت کی یہ دو حیثیتیں مانتے ہیں چنانچہ اس کی مثال گھوڑ سوار مجاہد کو غنیمت سے حصہ دئے جانے کے موقع پر وضاحت سے سامنے آجاتی ہے وہ رسول اللہ کی حدیث بیان کرتے ہیں جس میں گھوڑ سوار مجاہد کو غنیمت کے حصوں میں سے تین حصے ملیں گے ایک سوار کے لئے اور دو گھوڑے کے لئے بعد ازاں وہ اپنے استاد امام ابو حنیفہ کا مسلک بیان کرتے ہیں جو مجاہد کو ایک حصہ اور گھوڑے کو ایک حصہ دینے کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ میں ایک جانور کو مرد مسلم پر فضیلت نہیں دے سکتا پھر وہ اپنی تائید میں حضرت عمرؓ کے ایک عامل کا عمل پیش کرتے تھے جس نے سوار کو ایک حصہ اور گھوڑے کو ایک حصہ دیا تھا اور جب یہ عمل حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا تو انہوں نے بھی اسے سجال رکھا تھا امام ابو یوسف یہ دونوں فیصلے بیان کرنے کے بعد اس وقت کے امیر المؤمنین امام ہارون الرشید سے کہتے ہیں :

فخذ یا امیر المؤمنین یا ای القولین
 اے امیر المؤمنین! آپ ان ہر دو اقوال میں سے جسے مناسب
 دامت و اعمل بہا تری انہ افضل
 تصور فرمائیں اختیار کر لیں اور جسے آپ مسلمانوں کے لئے افضل
 واخیر للمسلمین، فان ذالک موسع
 و بہتر سمجھیں اس پر عمل کر لیں اس باب میں آپ کو وسیع اختیار
 حاصل ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

دکتاب النحر (لابی یوسف : ۱۸ و ۱۹)

مفاد کو محفوظ رکھتے ہوئے (۱) امام، تغیر و تبدل کر سکتا ہے۔ اپنی رائے کی تائید میں وہ حضرت عمرؓ کا رسول اللہ کے مقررہ جزیرے سے زیادہ لینے کا عمل پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں: ووعلم عمر ان فیہا سنة مؤقتة اور اگر حضرت عمرؓ کو یہ معلوم ہو جاتا کہ جزیرے کے بارے میں من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنت ہے تو حضرت عمرؓ سے چھوڑ کر کبھی دوسری شکل اختیار نہ کرتے۔

مسلمانوں کا اجتماعی مفاد امام کے ان دسین اختیارات کا کتاب الاموال میں جگہ جگہ اعادہ کیا گیا ہے ہر اس مقام پر جہاں مسلمانوں کا اجتماعی مفاد زیرِ غور ہوتا ہے اور پیش نظر حل طلب مسئلہ میں اختلاف کی گنجائش اور اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے۔ ابو عبیدہؓ اس مسئلہ کو امام کی صوابدید پر موقوف قرار دیتے ہیں مثلاً وہ لوجی قوت کے ذریعہ موقوفہ اراضی کے متعلق جسے بعض فقہاء صرف غیر مسلم قرار دیتے ہوئے پانچ حصوں میں تقسیم کرنے پر مصر ہیں اور بعض نئے قرار دیتے ہوئے مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت قرار دیتے ہیں اپنا فیصلہ اس طرح دیتے ہیں۔

الات الذی اختاره من ذلك امام اس بارے میں جس رائے کو پسند کرتا ہوں۔ وہ ان لیكون النظر قیہ الى الاما یہ ہے کہ اس کا فیصلہ امام کی صوابدید پر موقوف رکھنا کہا قال مسنیان (۲) جائے جیسا کہ سفیان بن سعید کا قول ہے۔

ابو عبیدہؓ صدقات (زکوٰۃ) کے برخلاف خمس اور نئے کے تصرف میں امام کی صوابدید اور اس کے اختیار کو جائز قرار دیتے ہیں اس ضمن میں وہ قرآن مجید سے اپنی تائید میں جو نکتہ پیدا کرتے ہیں اس سے ”امام“ کی عظمت کا تصور آسمان کی بلندیوں تک پہنچ جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ خمس اور نئے کا حکم اس لئے صدقات سے مختلف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

۱ کتاب الاموال: ۴۲ (شعبہ ۱۰)

۲ کتاب الاموال: ۶۰

کلام پآل میں ان دونوں کے مصافح کے بیان کا آغاز ایک ہی لفظ سے کیا ہے چنانچہ خمس کے لئے ارشاد ہے :

واعلموا انما غنمتم من شیئ
فات لله خمسہ

اور جان لو کہ جو کچھ بھی غنیمت بہتیں حاصل ہو تو اس میں سے خمس (۱/۵) اللہ کے لئے ہے

(الاتفال: ۴۱)

فاستفتح الکلام بان نسبہ
الی نفسہ ثم ذکہ اهلہ بعد
وکذلك قال فی النبیؐ

ملاحظہ کیجئے یہاں اللہ تعالیٰ نے آغاز کلام اس طرح فرمایا کہ اس خمس کو اپنی طرف منسوب کیا اور پھر اس کے بعد خمس کے دیگر مستحقین کا ذکر فرمایا۔ اور یہی طریقہ بیان اللہ تعالیٰ نے فئے میں رکھا چنانچہ ارشاد فرمایا :

ما افاد اللہ علی رسولہ من
اهل القرئ قللہ (۵۹: ۷۰ الحشر)

پلٹایا (یعنی فئے) تو وہ اللہ کے لئے ہے . . .

(الحشر: ۷۰)

فنسبہ جل ثناوہ الی نفسہ
ثم اقتص ذکر اهلہ فصار فیہ
الخیار الی الامام فی کل شیء یلاد
اللہ بہا فکان اقرب
الیہ: (۱)

چنانچہ یہاں بھی اللہ جل ثناوہ نے فئے کو پہلے اپنی طرف منسوب فرمانے کے بعد پھر اس کے دیگر مستحقین کو بیان فرمایا بنا بریں ہر اس چیز میں جس سے اللہ مراد لیا جائے امام کو اختیار حاصل ہو گا اور اس طرح امام اللہ سے زیادہ قریب رہے گا۔

اس عبارت سے ابو عبیدہ کا مطلب یہ ہے کہ خمس اور فئے کی تقسیم کے سلسلہ میں قرآن مجید میں پہلے جو اللہ کا لفظ آیا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ پہلے اللہ کے کاموں کے لئے خرچ کیا جائے گا اور اللہ کے کاموں کا تعین اسلامی مملکت میں امام ہی کرے گا۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ عدل و احسان ہمہ گیر شفیق و فلاح بر و صلاح نیز مومنین کے غلبہ

(۱) کتاب الاحوال: ۷۰

وعزت پر بار بار زور دیتا ہے اور یہی اس کے وہ پسندیدہ کام ہیں جنہیں مسلمانوں کا امامِ اذہین حیثیت دے گا اور حالات کی مناسبت سے اپنے اجتہاد و صوابدیدی کے مطابق ان کاموں کو انجام دینے میں اپنی امکانی توفیق صرف کرے گا۔

ابو عبیدہ کے لفظ نظر سے یہ اختیار جو امام کو خمس ادریفے میں "اللہ" کا لفظ دیتا ہے صدقات (زکوٰۃ) کی تقسیم میں امام اس اختیار سے محروم ہے کیونکہ صدقات کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے آغاز میں "للہ" کہے بغیر براہِ راست مستحقین کا ذکر فرمایا ہے۔
انما الصدقات للفقراء بے شک صدقات (زکوٰۃ) تو صرف فقراء و مساکین ...
والمساکین ... کے لئے ہیں۔

(التوبہ : ۶۰)

ولم يجعل لاحد فيهما خيرا ان
يصرفها عن اهلها الى من سواهم
اور صدقات میں اللہ تعالیٰ نے کسی کو یہ اختیار
نہیں دیا کہ انہیں ان کے مستحقین سے ہٹا کر
دوسروں کو دیدے۔

واقعہ یہ ہے کہ امام کے اس عظیم مقام کو تسلیم کرنے کے بعد ہی امت مسلمہ میں وحدت و اجتماعیت کا وہ تصور پیدا ہو سکتا ہے جو اسلامی تعلیمات کا مقصود و مطلوب ہے اور یہی وہ قوت ہے جس سے امت مسلمہ کی تمام خرابیاں اور اس کے انتشار و تفریق کا مداوا ممکن ہے۔

خمس ادریفے | اسلامی حکومت جن اموال کو اپنے تصرف میں لاتی ہے ان میں سے کتاب الاموال کے اس حصہ میں خمس ادریفے کا تفصیلی ذکر ہے اگرچہ یہ دونوں بڑی آمدنیاں ہمارے اس زمانہ میں بڑی حد تک ختم ہو چکی ہیں اور آج ایک اسلامی مملکت کو اپنے اخراجات کے لئے مناسب و موزوں متبادل ذرائع مہیا کرنے ہوں گے تاہم ان دونوں عنوانات کے تحت بہت سے ایسے مسائل زیر بحث آئے ہیں

(۱) کتاب الاموال : ۲۲۷

جن سے اسلامی حکومت کے دائرہ کار کا تعین ہونا اور مختلف حالات میں مالیاتی امور کے نظم و نسق پر روشنی پڑتی ہے۔ ہم پہلے غنیمت اور اس کے خمس سے متعلق بعض بنیادی امور سامنے لاتے ہیں اور پھر نئے پر گفتگو کریں گے۔

حکومت اسلامی جن اموال کو اپنے تصرف میں لاتی ہے ان میں سے ایک غنیمت کا خمس (۱/۵) ہے۔ لیکن خمس (۱/۵) لینے کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ پہلے غنیمت پوری کی پوری ایک جگہ جمع کی جائے تاکہ حکومت کی نگرانی میں اس کا خمس بیت المال میں پہنچے اور یقیناً چار (۱/۴) حصے عدل و انصاف سے مجاہدین اور لشکریوں میں تقسیم کئے جائیں۔

بوعبید غنیمت کی تعریف اس طرح کرتے ہیں :

ما نیل من اهل الشرك عنوة قسا والحرب قائمة فهو الغنيمة
النفي الخمس ويكون سائرها لاهلها
خاصة دون الناس (۱)

جو اموال مشرکین سے جنگ کے دوران فوجی قوت کے ذریعہ بزدل حاصل کئے جائیں وہ غنیمت ہے جس کے پانچ حصے کئے جائیں گے اور یہ تمام کے تمام حصے دوسرے لوگوں کو چھوڑ کر خاص طور پر اس کے مستحقین میں خرچ ہوں گے۔

ابو عبیدہ اپنی اس تعریف کے لحاظ سے تمام ایسے اموال کو غنیمت شمار کر رہے ہیں جو جنگ کے ذریعہ حاصل ہوں اس بارے میں وہ منقولہ یا غیر منقولہ املاک میں فرق نہیں کرتے اگرچہ وہ سلف سے اس بارے میں مختلف آراء بیان کرتے ہیں، ایک رسلے کے لحاظ سے فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ زمین کو غنیمت قرار دے کر پانچ حصوں میں تقسیم کر کے اس میں سے چار حصے فاتحین میں اور خمس (۱/۵) ان کے مستحقین میں تقسیم کر دئے جائیں گے اس رسلے کی تائید میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی "غیر" کی کارروائی پیش کرتے ہیں (۲) دوسری رسلے کے مطابق ایسی مفتوحہ اراضی لئے یعنی

۱، کتاب الاموال : ۲۵۴

۲، کتاب الاموال : ۵۵ تا ۵۷

یہاں ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زین کو علیحدہ کر کے بقیہ تمام منقولہ اشیاء کو غنیمت قرار دے رہے ہیں اور انہیں معمول کے مطابق تقسیم کر دیئے گئی ہدایت دے رہے ہیں۔ انہوں نے پہلے غنائم کے تحت مویشی اور دیگر اموال کو شامل کیا پھر ما افاد اللہ کے تحت زمینوں کو لیا۔

یحییٰ بن آدم قرشی نے بھی غنیمت کی ایک تعریف یوں کی ہے :

الغنیمۃ جمیع ما اصابوا من زمینوں کو چھوڑ کر تمام وہ اشیاء جو لشکر کو (دوران جنگ) شئی قل ذلک او کثر حتی الابر میں خواہ وہ قبیل مقدار ہوں یا کثیر یہاں تک کہ سوئیاں الا الارضین : (۱) بھی غنیمت کہلائیں گی۔

یہ واقعہ ہے کہ غنیمت کی تعریف میں ہمارے ہاں ائمہ فقہاء سے مختلف اقوال منقول ہیں پنانچہ مذکورہ بالا تعریفوں کے ساتھ ہمیں اس سے مختلف تعریفیں بھی ملتی ہیں مثلاً آپ دیکھیں گے :

الغنیمۃ ما غلب علیہ المسلمون جنگ کے ذریعہ مسلمان جس مال پر غلبہ حاصل کریں بالقتال حتی یا خذوا حنوتہ (۲) اور اسے بزرے میں غنیمت کہلائے گا۔

اور تقریباً اسی مفہوم کو مندرجہ ذیل الفاظ ادا کر رہے ہیں :
الغنیمۃ ہی (الموجت علیہا جو کچھ گھوڑوں اور سواروں کے حملہ کے ذریعہ بالجیل والרכاب (۳) حاصل ہو وہ غنیمت ہے۔

پھر اس مال غنیمت کو مختلف اقسام و احکام کا بتایا گیا ہے :

(۱) کتاب الخراج لیحییٰ بن آدم القرشی : ۱۸

(۲) کتاب الخراج لیحییٰ بن آدم القرشی : ۱۷

(۳) کتاب الام لثاخی : ۳ : ۶۳ (مطبعہ برواق)

زیادتی نہ ہو سکے۔ الغرض امام کا منصب یہی ہے کہ وہ عامۃ المسلمین کی مصلحت میں کوشاں رہے اور اپنے اختیارات کو پورے اجتہاد اور شوری کے بعد رو بہ عمل لائے اور امکانی قوتوں سے کتاب اللہ و سنت کا منشا و مقصود بر لانے میں مصروف رہے اس طرح اگرچہ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں آنے والے امام نے اپنے سے پہلے امام کی اقتداء نہیں کی یا اس کے خلاف عمل کیا ہے لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ دونوں کے منشا و مقصود بھی مختلف تھے؟

ابو عبید خمس غنیمت میں اور بھی بعض آمدنیوں سے حاصل ہونے والے خمس شامل کر لیتے ہیں مثلاً پرانے زمینوں اور اشیاء سے خمس (۱/۵) خزانوں سے حاصل ہونے والی دولت کا خمس (۱/۵) سحر سے غوطہ خوری کے ذریعے نکلنے والی قیمتی اشیاء کا خمس (۱/۵) کاؤں سے نکلنے والی دھاتوں پر خمس (۱/۵)۔

واضح رہے کہ اگرچہ ابو عبید نے خمس اور فے کو علیحدہ علیحدہ بیان کیا ہے لیکن مال دونوں کا ایک ہی ہے یعنی خمس (۱/۵) کے ذریعے سے حاصل ہونے والی تمام آمدنیاں ہر حال فے کی طرح اسلامی مملکت کے بیت المال کا حصہ بن کر حکومت اسلامی کے تصرف میں ہیں گی اور وہ مختار ہے کہ عامۃ المسلمین کے مفاد کو مد نظر رکھتے ہوئے جن مقامات پر ان محاصل کو خرچ کرنا بہتر سمجھے خرچ کر دے (۲)

ابو عبید کے سامنے ان علماء کے اقوال بھی ہیں جو سورۃ الانفال کی غنیمت سے متعلقہ آیت (دہبرہ ام) کو منسوخ مانتے ہیں اس لئے کہ وہ غزوہ بدر کے بارے میں نازل ہوئی تھی اور سورۃ الفتح کی آیات فے (دہبرہ تا ۹) کو اس کا نسخہ کیونکہ وہ یہی التفسیر کے سلسلہ میں نازل ہوئی تھی (۳) لیکن ابو عبید ان ہر دو سورتوں کی آیات کو محکم مانتے ہیں اور ان کی رائے (۱) اگرچہ ان میں سے وہ آمدنی جو مسلمانوں سے ملے گی "زکوٰۃ" شمار ہوگی اور غیر مسلموں سے ملنے والی آمدنی خراج و فے قرار پائے گی۔

(۳) کتاب الاموال: ۲۲۲ -

(۲) کتاب الاموال: ۱۷۹

اما الخیمة فی اکثر اقسامہا و جہان تک غنیمت کا تعلق ہے سواس کی بہت سی اقسام احکاماً لایزالہ اصلہ تفرع عند النبیؐ ہیں اور ان کے مختلف احکام ہیں اس لئے کہ یہی اصل فکان حکمہا عم و تستعمل علی ہے جس سے فئی نکلتی ہے بنا بریں اس کا حکم زیادہ عام اقسام، اسری و سبی و ارضین ہے یہ غنیمت مشتمل ہے چار اقسام پر دشمن کے بالغ مرد قیدیوں پر، ان کے عورتوں اور بچوں پر جو قبضہ میں (۱) و اموال -

آجائیں نیز زمینوں پر اور دیگر اموال پر -

بنا بریں ابو عبیدہ کہیں بھی بعض علماء و فقہاء کی طرح غنیمت کے لئے منقولہ اموال اور فئی کے لئے غیر منقولہ اموال کی قید نہیں لگاتے وہ اس راہ کی پرپیچ و ادیوں سے واقف ہیں اور بے نتیجہ بحث سے کنارہ کش رہتے ہوئے نہایت محققانہ انداز میں اپنا جامع فیصلہ اس طرح بیان کر دیتے ہیں کہ بروز مفتوحہ زمین کی تقسیم کا فیصلہ امام کی صوابدید پر ہو گا خواہ وہ اسے غنیمت قرار دے خواہ نہ (۲)

ابو عبیدہ کے اس فیصلہ سے یہ بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ وہ جنگ سے حاصل شدہ اراضی کے فیصلہ میں عوام کی ضروریات اور ان کی فلاح و بہبود کو پوری اہمیت دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب غیر فتح ہوا تھا مسلمان بالخصوص مہاجرین نہایت درجہ معاشی مشکلات میں مبتلا تھے لہذا عامۃ المسلمین کی مصلحت کا یہی تقاضا تھا کہ اسے تقسیم کر دیا جائے دوسری طرف جب یہی اراضی وسیع پیمانہ پر فتح ہو گئیں تو انہیں چند فاتح مسلمانوں میں تقسیم کر دینے سے بڑے بڑے زمینداروں کے پیدا ہونے کا قومی امکان پیدا ہو گیا اور قرآن مجید کا فرمان ”کَيْلًا يَكُونُ دَرَكَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ وَبَيْنَكُمْ“ (الحشر ۵۹: ۷) تاکہ وہ مال تمہارے تو نگروں کے درمیان ہی گردش نہ کرتا رہے“

متقاضی ہوا (۱) کہ اس کی عادلانہ تقسیم ہو تاکہ فاتح و مفتوح میں سے کسی پر بھی ظلم و

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی: ۱۲۶

(۲) کتاب الاموال: ۹۰

(۳) یہ بات حضرت سعاد نے حضرت عمرؓ سے کہی تھی دیکھئے کتاب الاموال ۵۹ (نمبر ۱۵۲)

میں ہر دو صورتیں مصالحِ مسلمین کے پیش نظر حسبِ موقع اختیار کی جاسکتی ہیں اور وہ اس کا اختیار امام کو دیتے ہیں وہ چاہے تو ان ارضی کو غنیمت اور چاہے تو انہیں فئے قرار دیدے (۱) ابو عبیدہ کے اختیار کردہ مسلک میں وسعت و صمانت اور ذورہینی شامل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب نئے نئے ممالک فتح ہوئے تو وہاں کے کمانڈروں نے مقامی طور پر مفتوحہ اراضی کی بعض اقسام غنیمت کی طرح خمس لے کر بقیہ مسلم فوجیوں میں تقسیم کی ہیں اس کی مثال عمر بن عبد العزیز کے دور میں ملتی ہے جب ان کی منظوری سے ان کے عامل سح نے اسپین کی مفتوحہ اراضی کا ایک حصہ غنیمت کی طرح پانچ حصوں میں تقسیم کر کے اس میں سے خمس بیت المال کے لئے نکال کر بقیہ مسلمان فوجیوں میں تقسیم کر دیا تھا (۲) اور خیالاً امام کی صوابدید کا یہی وہ پہلو ہے جسے حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں فرمایا تھا:

لولا آخذ الناس ما فتحت قریۃ اگر بعد میں آنے والے لوگوں کی مصالحت کا خیال
الاقمتمہا کما قسم رسول اللہ صلی نہ ہوتا تو جو بستی (میرے عہد میں) فتح ہوتی ہیں
اللہ علیہ وسلم خیبر (۳) اسے ایسے ہی تقسیم کر دیتا ہے جیسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم فرمایا تھا۔

غنیمت کے اموال میں اسباب و سامان اور زمین کے علاوہ جنگی قیدیوں اور قبضہ میں آنے والی عورتیں اور بچے بھی ہیں اور کتاب الاموال میں ان پر تفصیلی مواد ملتا ہے اب کچھ فئے کے متعلق لکھا جاتا ہے :

فئے فئے ایک جامع لفظ ہے جو فاعلی سے مصدر ہے جس کے معنی پلٹنا واپس
آنا ہیں۔ اس اعتبار سے یہ لفظ ان تمام اموال کے لئے بولا جاتا ہے جو غیر مسلمین
کے اموال سے مسلمانوں کو ملے اس میں جنگ یا صلح کے ذریعہ ملنے والے مال کی بھی قید

(۱) کتاب الاموال : ۶۰

(۲) تاریخ ابن خلدون ۱۱۸۶: ۴، یہاں صحیح کے بجائے سنم بن مالک ہے۔ نیز دیکھیے عرب
کنگڈم اینڈ اٹرنفال ولما وزن صفحہ ۲۹۵ تا ۲۹۶۔ (۳) کتاب الاموال : ۵۶ ۵۷

مامتہ المسلمین کی اجتماعی ملکیت بن جائیں گی۔ اسلامی حکومت ان کی نگران ہوگی اور اس کی آمدنی سے وہ تمام شکریوں اور دیگر مسلمانوں کو ضرورت کے مطابق فائدہ پہنچائیگی یہ حضرت عمرؓ کی قرآن سے منبسط رائے سے (۱) ایک اور رائے کے اعتبار سے ایسی مفقودہ زمین نہ غنیمت ہوگی نہ فتنہ بلکہ یہ امام کی صوابدید پر منحصر ہوگی (۲) وہ چاہے تو دونوں صورتوں کے علاوہ کوئی اور صورت بھی تجویز کر سکتا ہے جیسے رسول اللہ نے مکہ کی زمین کے ساتھ کیا تھا۔ ابو عبیدہؓ کو اہمیت نہیں دینے بلکہ پہلی دو صورتوں میں سے کسی ایک پر عمل کرنے میں امام کو اختیار دیتے ہیں (۳) وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو غنیمت قرار دیتے ہوئے اس کے ساتھ آیت غنیمت (۴) کے بموجب عمل فرمایا اور حضرت عمرؓ نے ایسی اراضی کو فتنہ قرار دیتے ہوئے آیات (۵) کے مطابق عمل فرمایا۔ اس طرح مفقودہ اراضی غنیمت بھی بنائی جاسکتی ہیں اور فتنے بھی۔

صحابہؓ نیز علماء و فقہاء کی وہ جماعت جو غنیمت کو صرف منقولہ املاک تک محدود رکھنے کی رائے رکھتی ہے ابو عبیدان سے اتفاق نہیں کرتے ورنہ جہاں انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مندرجہ ذیل خط بنام حضرت سعد بن ابی وقاصؓ راجع کیا اس پر محاکمہ کے دوران وہ اس موضوع پر ضرور لکھتے۔ وہ خط یہ ہے:

بلتقی کتابک ان الناس قد سألوا
ان تقسم بینہم غنائکم فانظر ما
اجلیوا بہ علیک فی الحکر من
کرا ع اموال، فاقسمہ بین من حضر
من المسلمین و اتیرک الا رضین و
الانمار لعمالہا (۶)

مجھے تمہارے خط سے یہ معلوم ہوا کہ لوگ تم سے اپنی
غنیمتوں اور فتنے کی تقسیم کا مطالبہ کر رہے ہیں تو
دیکھو لشکر میں جو مویشی جانور اور دیگر مال وہ تمہارے
پاس لائے ہیں اسے تو اپنے پاس موجود مسلمانوں میں
تقسیم کر دو۔ لیکن زمین اور نہریں ان پر کام کرنے
والوں کے لئے چھوڑ دو۔

۱) کتاب الاموال: ۵۷ تا ۶۱ (۲) کتاب الاموال: ۶۳ (۳) ایضاً: ۶۰ (۴) الأنفال: ۴۱
(۵) الحشر: ۱۰ تا ۱۲ (۶) کتاب الاموال: ۵۹ نیز کتاب الخراج لابن یوسف: ۲۳

نہیں قرآن مجید میں ہے :

ما افاؤ اللہ علی رسولہ منہم
فما وجفتہ علیہ من خیل ولا
رکاب ، (الحشر: ۹)

جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو بطور فتنے ان سے
دلایا اور تم نے اس پر گھوڑوں اور سواریوں کو
نہیں دوڑایا . . . الخ

اس آیت کریمہ سے وہ فتنے ہمارے جو بغیر دوڑ دھوپ اور جنگ کے حاصل ہو جائے

اس کے بعد قرآن مجید میں ہے :

ما افاؤ اللہ علی رسولہ من
اہل النقری قللہ ولرسولہ الخ

بستیوں میں بسے والوں کا جو مال اللہ نے اپنے رسول
کو بطور فتنے دلایا تو وہ اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول
کے لئے . . . الخ

اس آیت میں بغیر جنگ یا بلا دوڑ دھوپ کی کوئی تصریح نہیں لہذا یہ اول الذکر صورت کے سوا دیگر
ذرائع سے حاصل ہونے والے اموال کو لینے اندر لے لیتی ہے اس تعریف کے لحاظ سے جنگ کے ذریعہ حاصل ہونے
والا تمام مال بھی لئے کہلائے گا۔

ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ یہاں فتنے کے متعلق کچھ لکھنے سے پہلے غنیمت و فتنے کی وہ
مختلف تعریفیں درج کر دیں جو بعض مستند ماخذ سے ملتی ہیں :

الغنیمۃ ما غلب علیہ المسلمون
بالقتال حتی یاخذوہ عنوة وان
الغنی ما صولحوا علیہ یقول:
من الجنزیة والخراج (۱)

وہ مال جس پر مسلمانوں کو جنگ کے ذریعہ غلبہ حاصل ہو
حتی کہ وہ اسے بزور و قوت لے لیں غنیمت کہلائے
گا اور فتنے وہ مال ہے جس کا تعین صلح کے ذریعہ کیا
گیا جو یعنی جزیہ اور خراج۔

دوسری جگہ وہ لکھتے ہیں :

والغنیمۃ جمیع ما اصابوا من شیء
قل ذالک او کثر الا الارضین فان
الارضین الی الامام ان رای ان
یخمسہا ویقسم اربعۃ اقسامہا

تمام وہ مال جو مسلمانوں کو ملے خواہ وہ تھوڑا ہو یا
زیادہ باسثناء کے اراضی غنیمت ہے؛ کیونکہ لازمی
کا فیصلہ امام کے ہاتھ میں ہے وہ چاہے تو ان کو پانچ
حصوں میں تقسیم کر کے چھ حصہ فاتحین میں تقسیم کر دے

۱، کتاب الخراج للیحییٰ بن آدم : ۱۷

اور اگر وہ چاہے تو انہیں مسلمانوں کی فتنے قرار دیکر جو علیؑ کا دائمی رہنے امام یہ فیصلہ مشورہ اور اپنے ذاتی اجتہاد سے کرے گا (۲) اس لئے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں بعض مفتوحہ اراضی کو وقف (فتنے) قرار دیا تھا اور بعض کو تقسیم فرمایا تھا۔

لذین ظہروا علیہا فعل ذلك وان رای ان یدعها فیا للمسلمین علی حالہا ابدالعل بعد ان یشاور فی ذلك ویجتہد رایہ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد وقف بعض ما ظہر علیہ من الارضین فلم یقسمہا وقد قسم بعض ما ظہر علیہ امام شافعی کہتے ہیں :

گھوڑوں اور سواریوں (مجاہدین) کی تک دو دو کے بعد جو کچھ حاصل کیا گیا ہو غنیمت ہے... اور جو بغیر گھوڑوں اور سواریوں کی تک دو دو کے حاصل ہو وہ فتنے ہے

الغنیمۃ ہی الموجع علیہا بالخیل والרכاب... والفتی وھو ما لم یوجع علیہ بخیل ولا رכاب (۳)

الماوردی لکھتے ہیں :

فتنہ کا مال بسہولت لیا ہوا ہوتا ہے اور غنیمت کا مال بزور و جبر لیا ہوا ہوتا ہے۔

ان مال الفتی ما خوذ عفوا و مال الغنیمۃ ما خوذ قہرا (۴)

ابویوسف لکھتے ہیں :

فتنے سے مراد ہمارے ہاں خراج ہے یعنی محاصل اراضی واللہ اعلم

الفتی ہوا لخراج عندنا خراج الارض واللہ اعلم (۵)

محمد عنیاء الدین الریس نے قدام بن جعفر کی تصنیف الخراج وصنعة الکتابتہ کے قلمی

(۱) کتاب الخراج یحییٰ بن آدم ۱۸۱ (۲) واضح رہے کہ امام کی ذاتی رائے عامۃ المسلمین کے مفاد پر منحصر ہوتی ہے

(۳) کتاب الام لثانی نعمی ۱۷: ۴ (۴) الاحکام السلطانیۃ للماوردی : ۱۲۲ (۵) کتاب الخراج

نسخہ کا حوالہ دے کر لکھا ہے :

الفی اسم لما غلب المسلمون علیہ
من بلاد العدو قسراً بالقتال وجعل
موقوفاً علیہم۔ (۱)

فئے نام ہے دشمن کے ان تمام علاقوں کا جنہیں جنگ
کے ذریعہ رباؤ ڈال کر مسلمان مغلوب کر لیں اور پھر
وہ علاقے مسلمانوں کے مصالح کے لئے ان پر وقف
کردئے جائیں۔

پھر اسی تصنیف کا دوسرا حوالہ وہ اس طرح دیتے ہیں :

الباب الثانی دھو فی الفی دھو
دوسرا باب اور وہ فئے کے بارے میں ہے اور
ارض الحنوة (۲)
اس سے مراد ہے فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ
زمین۔

مذکورہ بالا تمام تعریفوں کو سامنے رکھنے سے یہ نتیجہ سامنے آجاتا ہے کہ دشمن سے
محاصل شدہ جو مال مسلمانوں (یا ان کی حکومت) کی اجتماعی ملکیت بنا لیا جاتا ہے وہ فئے
کہلاتا ہے۔ فئے تمام مسلمانوں کا اجتماعی مال ہوتا اور ان کے مصالح کے لئے وقف رہتا ہے
اور اس کی نگرانی حکومت کا سربراہ (امام) کرتا ہے۔

اگر فئے کے معنوی اور لغوی لحاظ سے دیکھا جائے تو غنیمت بھی فئے ہوتی ہے اور
ان علاقوں کے محاصل بھی فئے ہوتے ہیں لیکن غنیمت اور مفتوحہ علاقوں کے محاصل کا تقسیم کار
جداً جدا ہے۔ غنیمت کو پھر دو حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے، ایک زمین کے علاوہ جملہ اموال دوسرا
ارضی۔ ارضی کے علاوہ جنگ میں حاصل ہونے والے مال غنیمت پانچ حصوں میں تقسیم کرنے
کے بعد اس کے پچھ حصوں کو متعلقہ جنگ میں حصہ لینے والوں کو مساوی تقسیم کر دیا جاتا ہے۔
اور اس کا ۱/۵ حصہ (خمس) اجتماعی ملکیت میں شامل کر دیا جائے گا گویا غنیمت کا ۱/۵ حصہ
فئے ہو جاتا ہے۔

اب رہا جنگ میں حاصل ہونے والی ارضی کا مسئلہ سو اس بارے میں دونوں صورتیں
جائز تباہی گئی ہیں خواہ انہیں غنیمت کے دیگر اموال کی طرح پانچ حصوں میں تقسیم کر کے ان
کے پچھ حصے فوجیوں میں تقسیم کر دئے جائیں اور ۱/۵ کو عامۃ المسلمین کی بہبود کے لئے حکومت

کی ملکیت میں دے دیا جائے یا وہ تمام زمین بغیر تقسیم کئے فئے بنائی جائے اور اسے مسلمانوں کی مشترکہ دولت قرار دے لیا جائے۔ اس ضمن میں قرآن مجید کی ہدایات کو بہر حال ملحوظ رکھا جائے گا یعنی کسی حال میں بھی دولت کو چند اغنیاء میں محدود نہ رہنے دیا جائے گا۔ تقسیم زمین سے اگر ضرورت مندوں کی ضرورت ختم ہو رہی ہو تو یہ عمل مناسب ہوگا، بصورت دیگر زمین سے وصول ہونے والی تمام آمدنیوں کی اجتماعی ملکیت بنا دی جائے گی اور وہ ان کے اجتماعی منافع و مصالح میں خرچ ہوں گی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حسب حالات مفتوحہ اراضی کو غنیمت بھی بنایا گیا اور فئے بھی حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ کے حالات کو مدنظر رکھتے ہوئے انہیں صرف فئے بنانے کے احکام جاری فرمائے کیونکہ اندیشہ تھا کہ بصورت دیگر دولت چند افراد میں سمٹ کر اُمت کے مجموعی مفاد کے لئے نقصان دہ ہو جائے گی اور مستقبل میں اسلامی ریاست کے پاس فوجیوں کے ذریعہ حد کی حفاظت کرنے اور دیگر انتظامات کے لئے سرمایہ باقی نہ رہے گا۔ حضرت عمرؓ نے مفتوحہ زمینوں کو فئے بنانے کا فیصلہ صحابہ کرامؓ سے مشورہ اور اپنے طویل اجتہاد کے بعد کیا تھا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ذرا تفصیل سے حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کو درج کر دیا جائے:

سواق و شام و مصر کی مفتوحہ اراضی کو جب حضرت عمرؓ نے فاتح مجاہدوں کے مطالبہ پر غنیمت کی طرح بانٹنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ یہ تمام اراضی اور ان پر کام کرنے والے غیر عرب کاشتکار مسلمانوں کی فئے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ آئندہ ایسے زرخیز علاقے مسلمانوں کو حاصل نہ ہو سکیں اگر ہم انہیں بانٹ دیں گے تو اسلامی مملکت کے دفاع اور عام مسلمانوں کی حالت سدھارنے کے لئے جن میں مجاہدین کے اہل و عیال اور بیوائیں شامل ہیں کس مدرسے انتظام ہو گا؟ یہ تقسیم کی تجویز تو غیر معقول ہے۔ بعد ازاں حضرت عمرؓ نے مہاجرین اولین سے مشورہ کیا ان میں اختلاف تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف تقسیم کے قائل تھے اور حضرات عثمان و علی و طلحہ و ابن عمر رضوان اللہ علیہم حضرت عمرؓ کے ہم خیال تھے بعد ازاں انہوں نے دس کبار انصار کو بلوایا جن میں سے پانچ اس بقید کے اور پانچ

خروج کے سقے جب وہ جمع ہو گئے تو حضرت عمرؓ نے اللہ کی حمد و ثنا کے بعد ان سے پورا خطاب کیا :

”میں نے آپ لوگوں کو یہاں آنے کی زحمت اس لئے دی ہے کہ مجھ پر آپ لوگوں کے انتظام کا جو بار امانت ہے اس کے اٹھانے میں میری مدد کریں جیسا کہ آپ جانتے ہیں میں آپ میں سے ایک ہوں اور آپ ہی لوگوں کو آج حق کا فیصلہ کرنا ہے، میری تجویز کے مخالفین اور موافقین کا آپ کو علم ہے۔ میرا مطلب یہ نہیں کہ آپ لوگ اس معاملہ میں میری خواہش کی تائید کریں آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو اظن بالحق ہے اللہ کی قسم! اگر میں نے کوئی بات کہی ہے تو اس سے میری غرض صرف حق ہے“ حاضرین نے کہا ”یا امیر المؤمنین آپ اپنا موقف پیش فرمائیے ہم نہیں گے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: آپ لوگ ان لوگوں کی بات سن چکے ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کے حقوق چھین کر ان پر ظلم کر رہا ہوں معاذ اللہ کہ میں ظلم کروں اگر میں ان سے کوئی ایسی چیز جو ان کی بے چھین کردہ سروس کو دے رہا ہوں تو میری بدبختی میں کیا شبہ ہو سکتا ہے لیکن میرا خیال ہے کہ منکلت کسری کو فتح کرنے کے بعد اب کچھ باقی نہیں رہا اللہ نے ہمیں ان کے اموال و اراضی اور کاشتکار بطور غنیمت عطا فرما دئے۔ میں نے اموال تو غنیمت کی طرح ان میں تقسیم کر دئے لیکن اراضی کے متعلق میرا خیال ہے کہ انہیں ان پر کام کرنے والے غیر عرب کاشتکاروں کے ساتھ روک رکھوں ان پر فی کس جزیرہ مقرر کروں جو مسلمانوں کے لئے بنے بن جائے یعنی مسلمان فوجیوں اور اہل و عیال اور بعد میں آنے والے تمام مسلمان سب اس میں شریک رہیں آپ کو معلوم ہے کہ سرحدوں کی حفاظت کے لئے وہاں فوج رہنا ضروری ہے پھر یہ شام، جزیرہ اور کوفہ دہشہ و مصر جیسے وسیع و وسیع علاقے متعلقاً عننی ہیں کہ ان میں فوج رکھی جائے اور اسے تنخواہ دی جائے۔ آخراں انتظامات کے لئے رقم کہاں سے آئے گی جبکہ ہم ان اراضی اور ان کے کاشتکاروں کو تقسیم کر چکے ہیں گے“ سب نے بیک آواز کہا: ”وا تعبتُ آپ کی تجویز بالکل درست ہے آپ کا خیال اور آپ کی بات بہت ہی عمدہ ہے۔ اگر سرحدوں اور بڑے بڑے شہروں میں فوج کا انتظام نہ رکھا گیا اور انہیں اخراجات نہ ملتے رہے تو کفار پھیل

پنے علاقوں کو واپس لے لیں گے (۱)

الغرض حضرت عمرؓ نے اس طرح انفرادی مفاد کو اجتماعی مفاد پر قربان کر کے
 ”اسلامی اشتراکیت“ کو قرآن مجید سے نہایت طویل غور و فکر اور اجتہاد کے بعد استنباط کیا
 جس کی تفصیل یہ ہے:

سواد عراق فتح ہونے پر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے مشورہ کیا تو اکثریت اس کے
 دشمنیت کی طرح تقسیم کرنے کے حق میں تھی۔ بلال بن رباح اس مطالبہ میں سب سے زیادہ آگے
 بڑھے ہوئے تھے حضرت عمرؓ اسے باقی رکھنے اور تقسیم نہ کرنے کے حق میں تھے چنانچہ انہوں
 نے دعا کی: اے اللہ بلال اور اس کے ساتھیوں کے مقابلہ میں میری مدد فرما۔ اسی
 شش و پنج میں دو تین دن گزر گئے پھر حضرت عمرؓ نے کہا: ”میں نے اپنی تجویز کی تائید
 میں قرآن مجید سے حجت پالی ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے:

ما اقام الله على رسولہ
 منهم فما اوجنتم عليه
 من خيل ولا ركاب ولكن
 الله يسطرسله على
 من يشاء والله على كل
 شئ قدير (الحشر: ۵۹)

جو کچھ اللہ نے ان (دشمنان اسلام) کا مال اپنے
 رسول کی طرف پٹا یا تو اس پر تم نے گھوڑے
 اور اونٹ نہیں دوڑائے لیکن اللہ اپنے
 رسولوں کو جس پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے
 اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

اس طرح اس آیت میں نبوا انصیر کی کیفیت کو بیان فرمایا کہ یہ تمام بستیوں
 کے لئے عام حکم ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ما اقام الله على رسولہ من

جو کچھ اللہ تعالیٰ نے بستیوں والوں کے

(۱) کتاب الخراج، ابو یوسف: ۲۵-۲۶

۱) ابو عبید کے خیال میں حضرت عمرؓ کا یہ عمل قرآن و سنت کے مطابق تھا۔ دیکھئے

کتاب الاموال: ۲۲۳

اموال سے اپنے رسول کی طرف پٹایا تو وہ اللہ کے لئے ہے اور رسول کے لئے اور قرابت داروں یتیموں مسکینوں اور مسافروں کے لئے تاکہ وہ مال تمہارے توں گروں کے درمیان گردش نہ کرتا رہے اور جو کچھ تمہیں رسول نے دیا وہ لے لو اور جس سے تم کو منع کیا اس سے باز رہو اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔

اهل القرى فلهن و للرسول
ولذي القرى واليتامى والمساكين
وابن السبيل كئ لا يكون دولة
بين الاغنيا ومنكم وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا واتقوا الله
ان الله شديد العقاب
(الحشر: ۷)

پھر فرمایا :

(نیز وہ اموال ان) مہاجرین فقراء کے لئے ہیں جنہیں ان کے گھروں اور اموال سے بے دخل کر دیا گیا ہے، جو اللہ کا فضل اور اس کی رضا کے جو یا ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں یہی لوگ پختے ہیں۔

للفقراء والمهاجرين الذين
اخرجوا من ديارهم و
اموالهم يبتغون فضلا
من الله ورضوانا وينصرون
(الله ورسوله اولئك هم
الصادقون) (الحشر: ۸)

پھر اسی پر اکتفا نہ فرمایا بلکہ اس فہرست میں ان کے علاوہ دوسروں کو بھی شریک فرماتے ہوئے ارشاد ہوتا ہے:

اور زان لوگوں کے لئے (جنہوں نے ان سے پہلے دار لہینہ) وایمان میں پناہ لی وہ اپنی طرف ہجرت کر کے آنے والوں سے محبت کرتے ہیں اور اپنے دلوں میں اس کی کوئی ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں جو انہیں دیا گیا ہے۔ انہیں خواہ کتنی تنگی و احتیاج ہو وہ اپنے اوپر (مہاجرین کو)

والذين تبوءوا الدار والايمان
من قبلهم يحبون من هاجر
اليهم ولا يجدون في صدورهم
حاجة اذ تو اولئ شوون عني
الفسهم ولو كان بهم خصاصة
ومن يوت شح نفسه فاولئك

ہم المفلحون - تزیح دیتے ہیں اور جسے اس کے نفس کے بخل و حرص سے بچایا گیا تو ایسے ہی لوگ نلاج پانے والے ہیں۔ (الحشر: ۵۹)

جہاں تک ہمارا علم ہے یہ آیت خصوصی طور پر انصار کے لئے ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر اکتفا نہ کیا تا آنکہ اس نہرت میں ان کے علاوہ دوسروں کو بھی یہ کہہ کر شامل فرمایا:

والذین جاء وامن بعدہم
 یقولون ربنا اغفر لنا و
 ذلونا الذین سبقونا بالایمان
 ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین
 آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم
 (الحشر: ۵۹)

اور یہ مال، ان لوگوں کے لئے ہے جو ان کے بعد آئے وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب! ہمیں اور ہمارے ان بھائیوں کو بخش دے جو ایمان لانے میں ہمارے پیشرو تھے، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کے خلاف کسی قسم کا کینہ پیدا نہ ہونے دینا، اے ہمارے رب! بے شک تو بہر بان اور رحم کرنے والا ہے۔

اس طرح یہ آیت ان تمام لوگوں کو اپنے اندر شامل کر لیتی ہے جو ان کے بعد آئیں گے۔ چنانچہ یہ فئے ان تمام مذکورہ حقداروں کی ہوگی ہم کیونکر اسے ان (حاضر) لوگوں میں تقسیم کر سکتے ہیں اور ہمیں کیا حق ہے کہ ہم ان کے بعد آنے والوں کو تقسیم سے محروم کر جائیں چنانچہ انہوں نے اسے وقف کرنے کا عہد کر لیا اور اس کا خراج اکٹھا کیا۔ (۱)

اُس زمانے میں زمین ہی سب سے بڑا ذریعہ آمدنی تھا آج اگر اس پر قیاس کرتے ہوئے دیگر اہم اور بنیادی ذرائع آمدنی جن پر افراد کا قبضہ ہے عامتہ المسلمین کی نلاج و بہبود اور عمومی مصلحت کی بنا پر حکومت کی نگرانی میں لے لئے جائیں تو یقیناً یہ عمل قرآن مجید اور حضرت عمرؓ کے قرآنی استنباط کا منظر ہو گا:

ابو عبید غنیمت اور فتنے کا فرق اس طرح بیان کرتے ہیں :

جو کچھ مشرکین سے اس آٹھویں کہ جنگ جاری ہو بزرگ و جنگ حائل ہو وہ غنیمت ہے اس کے پانچ حصے کئے جائیں گے اور تمام حصے خصوصیت کے ساتھ ان کے مستحقین ہی کو دئے جائیں گے دوسرے لوگوں کو اس میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا اور جو کچھ مشرکین سے جنگ ختم کر چکے اور مفتوحہ علاقوں کے اسلامی مملکت میں شامل ہو جانے کے بعد حاصل ہوئے ہیں جو عامۃ الناس کی اجازتاً ملکیت ہوگا۔ اس کے پانچ حصے نہیں کئے جائیں گے (۱) اسی طرح وہ تمام اموال بھی فتنے ہوں گے جو اہل عرب سے جنگ ہونے سے پیشتر ہیں مثلاً ایک لشکر دشمن (پر حملہ) کا قصد کرے اور جب دشمن کو ان کی اطلاع ملے تو وہ ان کے حملہ سے بچاؤ کے لئے اس شرط پر ان کے پاس مال بھیج دیں کہ وہ ان پر حملہ سے باز رہیں اور واپس چلے جائیں اور مسلمان ان کی سرحدوں میں داخل ہوئے بغیر ہی ان کا مرسلہ مال قبول کر لیں اور واپس چلے جائیں۔

ما نيل من اهل الشرك عنوة
قسراً - والحرب قائمة
فهو الغنيمۃ التي تخس و
يكون ساثرها لاهلها خاصة
دون الناس - وما نيل منهم
بعده ما تضمن الحرب او زارها
و تصير الدار داراً سلام
فهو فني يكون للناس عاماً ولا
خس فيه و كذلك يكون مثله
ما نيل من اهل الحرب ما كان
قبل لفائتها وذلك كجيش خرجوا
فيومون العدو فلما بلغهم
خبرهم اتقواهم بما ان بعثوا
به اليهم على ان يرجعوا
عنهم فقبل المسلمون المال و
رجعوا عنهم قبل ان يحلوا
بساحتهم (۲)

(۱) یہاں اس امر کی طرف نشاندہی ضروری ہے کہ فتنے پانچ حصوں میں تقسیم نہ کرنے پر اکثر علماء کا اتفاق ہے لیکن چند علماء جن میں امام شافعی بھی شامل ہیں فتنے کو غنیمت کی طرح پانچ حصوں میں بانٹنے اور تقسیم کرنے کے قائل ہیں۔ دیکھیے کتاب الام للشافعی ۴: ۴۳۱
 نیز الجامع لاحکام القرآن لابن عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القطرین (۱۲: ۱۸)

(۲) کتاب الاموال ۲۵۴

ایک جگہ ابو سعید خدریؓ کی تعریف اور اس کے مصارف کو اس طرح بیان کرتے ہیں :

جہاں تک مال فتنے کا تعلق ہے سو وہ شرط صلیح کے مطابق ذمیوں سے لئے جانے والے اموال کا نام ہے اس میں ان سے فی کس لیا جانے والا جزیہ ہے جس کی وجہ سے ان کا قتل روک دیا جاتا اور ان کے اموال کی حرمت تسلیم کی جاتی ہے اور اس میں ان زمینوں کا خراج بھی ہے جو فوجی قوت کے ذریعہ فتح ہوئیں اور پھر امام معینہ خراج کی ادائیگی کی شرط پر ان اراضی کو ذمیوں کے ہاتھ میں باقی رہنے دیتا ہے۔ اور اس میں ان صلحی زمینوں کے محاصل بھی شامل ہیں جن کے باشندوں نے معینہ خراج کی ادائیگی کی شرط پر صلح ہونے تک اپنے علاقہ کی حفاظت کی۔ اور اس میں وہ ٹیکس بھی ہے جو ذمیوں کے درآمدی برآمدی مال پر چنگل وصول کرنے والے وصول کرتے ہیں۔ اور اس میں وہ ٹیکس بھی شامل ہے جو اہل حرب سے مملکت اسلامی میں بغرض تجارت داخلہ پر لیا جاتا ہے (ان کے یہ سب آمدیاں نئے میں شمار ہوں گی اور ان میں تمام مسلمانوں کو شریک کیا جائے گا خواہ وہ میر ہوں یا غریب اس میں سے فوجیوں کو تنخواہیں دی جائیں گی، عورتوں اور بچوں کے وظائف مقرر ہوں گے اور اس میں سے امام لوگوں کے ان محاملات کا انتظام اپنی صوابدید کے مطابق

واما مال الفیٰ فما اجبتی من اموال اهل الذمة مما صولحو علیہ : من جزیة رؤسہم التي بہا حقنت دماؤہم وحرمت اموالہم ومنتہ خراج الارضین التي انفتحت عنوة، ثم اقرھا الامام فی ایدی اهل الذمة علی طسق یودونہ ومنتہ وظیفۃ ارض الصلح التي منعها اهلہا حتی صولحوا منها علی خراج مسمی، ومنتہ ما یأخذہ العاشر من اموال اهل الذمة التي یجرون بہا علیہ لتجارتہم، ومنتہ ما یؤخذ من اهل الحرب اذا دخلوا بلاد الاسلام للتجارات، فکل هذا من الفیٰ ومنتہ الذی یصم المسلمین غنیہم وفقیرہم فیکون فی اعطیة المقاتلة وارتاق الذمیة، وما

اور ٹیکس حالات و ضرورت کے مطابق مقرر کئے جائیں گے۔

یتوب الامام من امور الناس بحسن النظر للاسلام واهله^(۱) رے گا جن کا وہ نگران ہے۔ اسلام و مسلمان کے مفاد کو ملحوظ رکھتے ہوئے انجام

فئے اور خمس غنیمت کی یہ آمدنیاں جن پر اسلامی حکومت کے فوجی و انتظامی اخراجات نیز وظائف کا دار و مدار تھا اور جو اسلامی مملکت کو ابتدائی صدیوں میں بڑی مقدار میں حاصل ہوتی تھیں اب تقریباً بند ہو چکی ہیں (۲) اور آج اسلامی مملکت کو اپنے فوجی انتظامی اخراجات کے لئے جو بڑے مندرجہ ذیل ذرائع اختیار کرنا پڑ رہے ہیں وہ اسی فئے کے بدل ہیں۔ اندر میں حالات ہم کہہ سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت صدقہ مفروضہ رسول اللہ کے علاوہ اپنے انتظامی ادارہ کو چلانے اور فوجی اخراجات پورے کرنے کے لئے جو مختلف ٹیکس مقرر کرے گی وہ تمام فئے کا بدل شمار ہوں گے، کیونکہ بہر حال ان کے مصارف وہی ہیں جو فئے کے ہوا کرتے تھے۔

تفصیلات انشاء اللہ العزیز کتاب الاموال کے دوسرے حصے کے مقدمہ میں بیان ہوں گی۔ یہاں ایک تینہ ضروری ہے اور وہ یہ کہ ابو عبید نے اپنی کتاب میں بعض ایسی آمدنیاں جن کا تعلق فئے سے ہے کتاب الصدقات (ذکوٰۃ) میں درج کر دی ہیں،

(۱) کتاب الاموال : ۱۶۰

(۲) ہم نے تقریباً اس لئے لکھا ہے کہ بہت سے فقہاء سے اختلاف کرتے ہوئے ابو عبید کے نزدیک محدثیات اور قدیم زمانہ کے معلوم خزینوں اور دینیوں پر خمس لیا جائے گا جو فئے میں شامل ہو گا کیونکہ ابو عبید نے ان ابواب کو صدقات (ذکوٰۃ) میں شامل نہیں کیا ہے، اسی طرح سمندری پیداوار کو اگرچہ ابو عبید ٹیکس سے مستثنیٰ سمجھتے ہیں تاہم انہوں نے یہ مد "خمس" کے تحت لاکر اس طرف اشارہ کیا ہے کہ سمندری وسائل اور قدرتی وسائل سے پیدا ہونے والی دولت فئے میں شامل ہوگی اور حکومت ان آمدنیوں سے مصالحو عامہ کی خدمات انجام دے گی۔

ان میں سے ایک وہ جزیرہ ہے جو عہد عمرؓ میں بنی تغلبہ سے دُگنے صدقہ کے نام سے وصول کیا جاتا تھا اور دوسرا عشور یہاں مناسب ہو گا کہ ”عشور“ کا مختصر تعارف کرا دیا جائے :

عشور (۱) ملک اسلامی کی ایک آمدنی عشور ہے جو تاجروں سے ان اموال پر وصول کیا جاتا تھا جسے وہ اپنے علاقوں سے دوسرے علاقوں یا ایک ملک سے دوسرے ملک میں درآمد یا برآمد کرتے تھے اس کی مقدار شرح مختلف ہوتی تھی مثلاً حضرت عمرؓ نے ذمیوں سے پانچ فی صد، اہل حرب سے دس فی صد اور مسلمانوں سے ڈھائی فی صد عشور وصول کیا تھا (۲) ایک روایت میں بجائے اہل حرب کے ایسے (غیر ملکی) تاجروں کا لفظ ہے جو ذمی نہ ہوں (۳) اور ملکی ضرورت کے پیش نظر اس میں کمی بیشی ہوتی رہتی تھی مثلاً حضرت عمرؓ کے زمانہ میں گہوں اور زیتون کا تیل مکہ یا مدینہ درآمد کرنے والوں پر یہ ٹیکس دوسرے علاقوں کے مقابلہ میں نصف کر دیا گیا تھا (۴)

ابو عبیدہ کی تحقیق کے مطابق سب سے پہلے عشور (یعنی تجارت کے سامان پر چنگل) لینے کے احکام حضرت عمرؓ نے جاری کئے تھے وہ لکھتے ہیں :

حضرت عمرؓ بن الخطاب نے تجارتی اموال پر ٹیکس جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں ان لوگوں سے معاہدہ صلح میں طے کیا تھا۔ یہ صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پیدا نہیں ہوئی تھی اس لئے کہ آپ نے جن سے صلح کی تھی ان سے اس قسم کی کوئی شرط نہ رکھی تھی، سی طرح یہ صورت حال ابو بکرؓ کے زمانہ میں بھی نہ تھی۔ چونکہ کئی ممالک کی فتح کا آغاز حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ہوا اس لئے یہ سلسلہ بھی انہیں کے عہد میں جاری ہوا تھا (۵)

(۱) عشور سے مراد چنگل یا درآمد و برآمد کا ٹیکس ہے۔ یہ لفظ اگرچہ عشر کی جمع ہے لیکن واحد بھی استعمال ہوتا ہے اور اس کی جمع عشورات بھی آتی ہے۔ (۲) کتاب الاموال: ۳۳، ۵ (۳) ایضاً: ۳۳، ۵

(۴) تفسیر قرطبی ج ۸، ۱۱۳۱ نیز کتاب الاموال: ۳۳، ۵ (ممبر: ۱۶۰) میں مزید وضاحت ہے کہ

ایسا اس لئے کیا جاتا تھا کہ مدینہ میں یہ چیزیں افراط سے پہنچتی رہیں۔

(۵) کتاب الاموال: ۳۳، ۵ ممبر: ۱

اوپر اس قسم کی چٹائی لینے کی وجہ سے معاہدہ صلح کی شرائط بتائی گئی ہیں لیکن ابن شہابؒ ہری کا کہنا ہے کہ لوگوں سے جاہلیت کے زمانہ میں عشور لیا جاتا تھا اور اسی دستور کو حضرت عمرؓ نے بھی بحال رکھا (۱)

بہر حال سبب خواہ کچھ ہی ہو بعد میں آنے والی اسلامی حکومت کے لئے یہ ایک قابل تقلید مثال ہے جس سے کم از کم یہ اجازت ضرور مل جاتی ہے کہ مختلف حالات اور ضرورتوں کے پیش نظر کچھ نئے ٹیکس لگانے جاسکتے ہیں تاکہ حکومت کے اخراجات اور ملکی نظام کو قرار حاصل ہو سکے۔

کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں سے اس قسم کا جو ٹیکس لیا جاتا تھا وہ زکوٰۃ ہوتی تھی لیکن سوال یہ ہے کہ وہ زکوٰۃ تو نہیں تھی جو سال گزرنے پر لی جاتی ہے یہ عشور تو نیا سامان درآمد و برآمد کرنے پر بغیر سال گزر سے وصول کیا جاتا تھا لہذا ہماری نظر میں اس میں سے کہ یہ عشور اس صدقہ کے علاوہ لیا جاتا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے اموال پر مقرر فرمایا تھا۔ واللہ اعلم۔

جزیرہ عربی مادہ "ج زى" سے فِئَلَةٌ کے وزن پر ایک لفظ ہے اس وزن پر ہونے کی وجہ سے اس کے معنی بدل دینے کی حالت / ادا کرنے کی کیفیت قائم مقامی کرنے کا انداز، جانشینی کا طریقہ، کفایت کرنے، فائدہ پہنچانے یا کام کی انجام دہی کا طرز ہو سکتے ہیں اس لئے کہ جزى یہ جزى کے معنی بدل دینا، ادا کرنا، فائدہ پہنچانا اور کام آنا، کفایت کرنا جانشینی اور قائم مقامی کرنا ہیں (۲) قرطبی لکھتے ہیں کہ کہ یہ احسان کا بدلہ ہے یعنی انہیں امن وامان دی گئی تو اس کے عوض انہوں نے جزیرہ دیا اور بعض اہل علم نے اسے فارسی سے معرب بھی بنا یا ہے۔

(۱) کتاب الاموال ۳۵۵ (نمبر، ۱۶۶)

(۲) دیکھئے لسان العرب وصحاح وتاج العروس نیز مفردات رغب اصفہانی اور ابن الفارسی

کی مقالیں اللغۃ مادہ "ج زى" (۳) تفسیر القرطبی ۱: ۱۱۴

جزیہ کے معنی ذمی سے لیا جانے والا محصول بھی ہے اور زمین پر لیا جانے والا خراج و لگان بھی (۱) یہ لفظ قرآن مجید اور احادیث دونوں میں استعمال ہوا ہے۔ قرآن مجید میں یہ لفظ اور جزیہ لینے کا حکم صرف ایک آیت میں آیا ہے۔ دیکھئے سورۃ التوبہ آیت: ۲۰ احادیث میں یہ لفظ کثرت سے مستعمل ہے بالخصوص آنحضرتؐ کے ان مکاتیب گرامی میں جو آپ نے مختلف علاقوں کے سربراہوں کو ارسال فرمائے تھے (۲) جیسا کہ اوپر بتایا گیا قرطبی کے قول کے مطابق «جزیہ» اس معاوضہ کو کہتے ہیں جو ذمیوں سے انہیں امان دینے پر لیا جاتا ہے۔ یہ معاوضہ کس بات کا لیا جاتا ہے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں: (۱) چونکہ ذمی یہ رقم اس امن کے معاوضہ میں دیتے ہیں جو انہیں اسلامی ریاست دیتی ہے اس لئے اس کا نام جزیر رکھا گیا (۲)

(۲) چونکہ ان ذمیوں کا خون نہیں بہایا جاتا (اور انہیں قتل نہیں کیا جاتا) لہذا ان کی جان بخشی کا معاوضہ جزیر کہلاتا ہے (اس رائے کو راجب اعلمانی کی تائید حاصل ہے)

(۳) ذمیوں کی حمایت و مدافعت اور انہیں مسلمانوں کے ساتھ جنگ میں فوجی بھرتی سے معافی دینے کے عوض جزیر لیا جاتا ہے۔

(۴) جزیر ذمیوں کو دئے جانے والے ان حقوق کا معاوضہ ہے جن سے وہ مسلمانوں کے برابر ہو جاتے ہیں اور انہیں جان و مال اور آب و آبرو اور دین کی آزادی ملتی ہے (۴) ابو عبیدہ جزیرہ اس معاوضہ کو کہتے ہیں جو ذمیوں سے طے شدہ شرائط کے مطابق (محصول سرکاری حیثیت سے) وصول کیا جائے اور جس کے لئے جانے کی وجہ سے ان کا قتل رک جاتا ہے اور ان کے اموال کی حرمت ہو جاتی ہے (۵) قرآن مجید میں ماتحتی قبول

(۱) قاموس المحیط للفیروز آبادی مادہ ج ذی - (۲) دیکھئے کتاب الاموال: ۲۲۴-۲۰، نمبر ۵۰ تا ۵۵ (۳) دیکھئے تفسیر قرطبی میں سورہ توبہ کی متعلقہ آیت نمبر ۲۰ کی شرح (۴) یہ اقوال تفسیر المناریں سورہ توبہ کی آیت نمبر ۲۰ کی تفسیر میں دئے گئے ہیں (۵) کتاب الاموال: ۱۶۔

کرنے والے اہل کتاب کو جزیرہ لے کر چھوڑنے کا حکم (التوبۃ: ۳۰) میں ہے بعد میں خراج کے نام سے زمینوں پر جو محصول لگا یا گیا وہ بھی دراصل جزیرہ ہی میں شامل ہے گویا جزیرہ کی دو قسمیں ہو گئیں ایک محصول (جزیرہ) اور دوسری محصول اراضی (خراج) پھر یہ دونوں حاصل نئے میں شامل ہو گئے (۱) ویسے جزیرہ و خراج میں باب الامتیاز فرق یہ ہے کہ جزیرہ کی وصولی اسلام قبول کر لینے کے بعد رد کی جاتی ہے لیکن خراج سے اسلام قبول کر لینے پر معافی نہیں ملتی۔

ابوعبید مشرکین عرب کے سوا تمام اہل کتاب عربوں اور غیر عرب اقوام سے جزیرہ قبول کر لینے کے قائل ہیں خواہ یہ اقوام اہل کتاب ہوں یا نہ ہوں (۲)
یہ جزیرہ بچوں اور عورتوں کو چھوڑ کر ہر بالغ مرد سے لیا جاتا ہے۔ ایک روایت جس میں بالغ عورت سے بھی جزیرہ لینے کا ذکر ہے (۳) ابو عبید اس کی تاویل میں کہتے ہیں:
”یہ اسلام کے دور آغاز میں ہوا جو کجا جب مشرکوں کی عورتیں اور بچے بھی اپنے فوجیوں کے ساتھ مل کر لڑتے تھے۔ واللہ اعلم“
اس کی دوسری محدثانہ تاویل کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں:

”اس بارے میں صحیح اور محفوظ حدیث وہی ہے جس میں بالغ عورت سے جزیرہ لینے کا ذکر نہیں ہے اور اس کی تمام مسلمانوں کے عمل سے تائید ہوتی ہے“ (۴) چونکہ جزیرہ نام ہے اس معادضہ کا جو لوگوں سے ان کے قتل نہ کئے جانے کے عوض لیا جاتا ہے اور عورتوں اور بچوں کا قتل کرنا ہی ممنوع ہے لہذا ان سے جزیرہ لئے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا (۵)

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی: ۱۴۷۔ (۲) کتاب الاموال: ۳۰ (۳) ابن حزم نفع قرآن
”حتی یعطوا الجزیرۃ“ کے تحت ادائیگی جزیرہ مرد و عورت غلام و آزاد فقیر و راہب سب پر لازم قرار دیتے ہیں وہ ابو عبید کی ”الحالم والحالمۃ“ والی روایت سے استدلال کرتے ہیں جسے ابو عبید
مروج قرار دیتے ہیں۔ المجلد: ۳۸۸ (۴) کتاب الاموال: ۳۷۷ ہمارے خیال میں اس قسم کے
اختلافی مسائل کا حل اسلامی حکومت اپنے حالات کو دیکھتے ہوئے شوری کے ذریعہ کرتی رہے گی۔ (۵)

ابوعبید جزیہ میں لی جانے والی رقم کی کوئی حد متعین نہیں کرتے وہ اس کے تعین کی ذمہ داری (امام) سربراہ مملکت اسلامی پر ڈالتے ہیں لیکن اس ضمن میں چند اصول ملحوظ رکھنے پر زور دیتے ہیں :

”جزیہ کی رقم زمیوں کی قوت برداشت کے مطابق ہوں اس کے تعین میں نہ ان پر جبر ہوا در نہ مسلمانوں کی نفی کو نقصان پہنچے (۱)

یہی وجہ ہے کہ جزیہ کی رقم کسی علاقہ والوں پر کم اور کسی پر زیادہ مقرر ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء میں اس کی مقدار میں یگانگت و یکسانیت نہیں رہی۔

ابوعبید حسب تقاضائے احوال و تقاضاً وقتاً جزیہ کی رقم میں کمی اور بیشی کرنے کے قائل ہیں اور جزیہ کے سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعین مقدار کو وقتی تقاضوں اور مقامی حالات پر محمول کرتے ہوئے اسے ایسی سنت تسلیم نہیں کرتے جس میں کمی بیشی کی گنجائش نہ ہو۔ اپنے اختیار کردہ مسلک کی تائید میں وہ حضرت عمرؓ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ جزیہ مقرر کرنے کو پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں :

ولو علم عمر ان فیہ ہاستة	اگر حضرت عمرؓ یہ سمجھتے کہ جزیہ کے بارے
مؤقتة من رسول اللہ	میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک
صلی اللہ علیہ وسلم ما	مقررہ و متعینہ سنت ہے تو وہ اس سے
تعداھا (۲)	تجاوز نہ کرتے۔

ابوعبید جزیہ کی رقم میں اضافہ کرنے یا کمی کرنے میں سب سے زیادہ جس امر کو ملحوظ رکھنے پر زور دیتے ہیں وہ یہی ہے کہ زمیوں پر ان کی طاقت برداشت سے زیادہ بار نہ پڑنے پائے اور کسی پہلو سے ان پر ظلم و جبر نہ ہو۔

(۱) کتاب الاموال : ۴۱

(۲) ایضاً : ۴۲

جزیرہ کا ایک پہلو

جیسا کہ ذکر کیا گیا جزیرہ کے متعلق ایک خیال یہ ہے کہ اسلامی ریاست میں چونکہ تمام مسلم رعایا فوجی خدمت پر مجبور ہوتی ہے اور ان میں سے بہت سی حکومت جس وقت چاہے محاذ پر طلب کر سکتی ہے اور یہ صورت ذمیوں پر لازم نہیں ہوتی لہذا ان سے ان کی مدافعت و حفاظت کے صلہ میں جو رقم لی جاتی ہے وہ ”جزیرہ“ کہلاتی ہے اس کی تائید ان صلیحی معاہدوں سے: تی جو حضرت عمرؓ کے عہد میں ان کے گورنروں اور سپہ سالاروں نے مختلف مفتوحہ علاقوں کے سرداروں سے کئے تھے: سوید بن مقرن نے جو حضرت عمرؓ کے مقرر کردہ سپہ سالار تھے فتح جرجان کے موقع پر اپنے عہد نامہ میں لکھا تھا:

انکم الذمۃ وعلیٰ المنعۃ
 علی ان علیکم من الجزاء حتی
 کلہ سنۃ علی قدر طاقتکم
 علی کل حال و من استعنا
 بہ منکم فلہ جزاء ذہنی
 معونۃ عوضا من جزائہ... الخ

ہمیں اپنی ذمہ داری میں لیا جاتا ہے اور تم سے
 اُوپر تمہاری حفاظت کی ذمہ داری ہوگی اس
 شرط پر کہ تم میں سے ہر بلوغت پر بقدر استطاعت
 سالانہ جزیرہ کی ادائیگی لازم ہوگی اور تم میں سے جس
 سے ہم خدمت لیں گے تو اسے اس کی مدد اور
 خدمت کے عوض اس کا جزیرہ دیا جائے گا۔

تاریخ طبری وواقعات (۱۰۷): ۲۶۵۸

اسی طرح حضرت عائشہ کے گورنر عبید بن فرقہ سلمی نے اہل اذربيجان سے جو عہد کیا تھا کہ اہل اذربيجان اور اس کے حدود و مضافات کے جملہ باشندوں کو اس شرط پر امان ہے کہ:

ان یؤدوا الجزیۃ علی قدر
 طاقتہم... ومن حشر منہم
 فی سنۃ وضع عنہ جزاء ذلک
 السنۃ... الخ

وہ بقدر استطاعت جزیرہ ادا کرتے رہیں
 اور ان میں سے جیسے کسی سال جنگی خدمت
 پر بلایا جائے گا اس پر سے اس سال کا جزیرہ
 وضع کر دیا جائے گا۔... الخ

(تاریخ طبری: ۲۲۶۲)

اور خود حضرت عمرؓ نے اپنے عمال کو لکھا تھا :

ان لیستعینوا بمن احتاجوا الیہ کہ تم اپنی ضرورت کے مطابق ایرانی فوج کے
من الاساورۃ ویرفعوا عنہم سرداروں (اساورہ) سے مدد لے لو اور ان
المجتراء۔ سے جزیہ معاف کر دو۔

تاریخ طبری دیکھو کے واقعات : ۲۴۹۷

ان حوالوں سے ایک ثبوت تو یہ ملتا ہے کہ جب سلمان زمیوں کی حفاظت
و مدافعت کرنے میں خود کو ناکام پاتیں تو وہ ان سے وصول شدہ جزیہ انہیں واپس
کر دیں گے، یا شایاں یہ کہ اگر زمیوں میں سے کسی فرد یا جماعت سے فوجی خدمت لی
جائے تو اس فرد یا جماعت سے اس اعتبار سے جزیہ معاف ہو جائے گا۔

لیکن بلاذری نے "امیر البحر اجتہ" کے تحت انطاکیہ والوں کی عہد شکنی اور بعد ازاں
ابو عبیدہ کے عہد میں جبیب بن مسلمہ فہری کی سرکردگی میں اس علاقہ پر فوج کشی کرنے پر
جب وہاں کے باشندوں نے جنگ سے قبل ہی امان طلب کر لی اور صلح کی درخواست
پیش کر دی تو :

فصاحوہ علی ان یقولوا اعوانا
للمسلمین و عیونا و مسالح فی
جبلہ اللکام وان لا یؤخذوا
بالجزیۃ وان ینقلوا اسلاب
من یقتلوا من عدو المسلمین
اذا حضروا معہم حربا فی مغایرہم
شرائط صلح یہ تھیں کہ وہ لوگ مسلمانوں کی مدد کریں گے
اور جہل لکام میں وہ مسلمانوں کے لئے جاسوسی
کریں گے اور ان کی حیثیت مسلمانوں کے اسلحہ خانوں
اور چھاؤنیوں کی ہوگی اور یہ کہ ان سے جزیہ نہیں
لیا جائے گا نیز یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ جب وہ
جنگوں میں حصہ لیں گے تو ان کے قتل کئے ہوئے
مسلم دشمن فوجیوں کا سلب نہیں بطور نفل دیا جائیگا

(۱) جیسا کہ محض میں مسلمانوں نے ہر قتل کی فوج کی آمد کی خبر سن کر زمیوں سے لیا ہوا جزیہ انہیں واپس
کر دیا تھا دنقوح البلدان لبلاذری مطبع مصریہ : (۱۴۳)

(۲) دنقوح البلدان لبلاذری مطبع مصریہ : ۱۶۴

اس سے یہ نتیجہ نکالا جا سکتا ہے کہ سرحدی علاقوں میں جب تک اسلامی عملداری پوری طرح جاری نہ ہو اور باب حل و عقد اپنی مصلحتوں کے مطابق مختلف حالات میں مختلف شرائط پر بھی صلح کر سکتے ہیں یہاں تک کہ بعض ایسی صورتیں بھی ملتی ہیں جہاں داخلی فتنوں سے عہدہ برآ ہونے کے لئے مسلمان سربراہوں (ذامیر معاویہ اور عبدالملک) نے غیر مسلم زمینوں کو کچھ رقم دے کر خاموش کر دیا ہے (۱)

اس لحاظ سے جزیہ کا ایک مفہوم یہ بھی ہوتا ہے کہ ذمیوں سے ایسی رقم یا خدمت یا عہد و پیمانہ لینا جس سے وہ مسلمانوں کے لئے کارآمد اور ان کی ضرورتوں کے لئے کافی ثابت ہو سکیں۔

خراج | کلام عرب میں خراج کے معنی کرایہ محصول، آمدنی، اجرت اور پیداوار ہیں اسی لئے عرب زمین سے حاصل ہونے والی پیداوار، مکان سے ملنے والا کرایہ غلام سے حاصل ہونے والی آمدنی کو ”خراج“ کہتے ہیں (۲)

لسان العرب میں الخرج و الخراج کو ہم معنی بنا کر لکھا ہے کہ اس سے مراد وہ چیز ہے جو لوگ سالانہ اپنے مال میں سے معینہ مقدار میں نکالتے ہیں۔ زجاج نے کہا ہے کہ ”خرج“ مصدر ہے اور جو کچھ نکالا جائے اس کے لئے ”خرج“ اسم ہے۔

الخراج کے معنی لسان العرب میں غلام یا لونڈی کی کمائی یا اس کی محنت سے حاصل شدہ آمدنی بھی ہے۔ نیز لوگوں کے اموال میں سے جو ٹیکس لیا جاتا ہے اسے بھی الخرج و الخراج کہتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے سواد اور ارض فنیہ پر جو خراج مقرر کیا تھا اس سے مراد زمین کی آمدنی (پیداوار یا محصول) ہے اسی سے بعد میں صلح مفتوحہ زمینوں کو جن پر بوجہ صلح محصول لیا جاتا ہو ”خراجی زمین“ کہا گیا۔ (۳)

(۱) فتوح البلدان للبلاذری مطبع مصریہ - ۱۶۴

(۲) کتاب الاموال : ۷۳ (۳) لسان العرب مادة خ ر ج

اس طرح خراج کے معنوں میں اجر و نفع، آمدنی و پیداوار، محصول اور ٹیکس نیز جو رقم اپنے مال میں سے نکال دی جائے اور مال کی وہ مقررہ مقدار جو لوگ سالانہ نکالتے ہوں شامل ہیں، علاوہ انہیں خراج بخشنی چیز یہ بھی بولا جاتا ہے۔

جیسا کہ ہم نے اوپر بتایا یہ فقط قرآن مجید میں آیا ہے اسی طرح ہمیں احادیث میں بھی یہ لفظ انہی معانی میں مستقل مقام پر مثلاً اصل خبر ان کے معاہدے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عبارت منقول ہے:

ما زاد الخراج او نقص
فعلی الادا قی فلیحسب
خراج میں جو کمی بیشی ہو تو اسے اوقیوں کے مطابق تمام
کیا جائے گا (۱)

یا جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت مغیرہ کے غلام ابولؤلؤہ کی شکایت پر اس سے کہا تھا کہ "ما خراجک بشیر بکنہ عملاک: تمہاری ہنرمندی کے لحاظ سے تمہارا خراج کچھ زیادہ نہیں ہے (۲) تو اس سے مراد وہ مقررہ رقم تھی جو اس کا مالک اس کی آمدنی سے وصول کرتا تھا۔

ابو عبید کے نزدیک حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جن زمینوں پر خراج لیا تھا وہ گویا زمین کا کرایہ تھا ان کے نزدیک عربی میں خراج کے معنی کرایہ اور پیداوار ہیں چنانچہ وہ زمین یا مکان یا غلام سے حاصل ہونے والی آمدنی (کرایہ، مزدوری، اجرت وغیرہ) کو "خراج" کہتے ہیں (۳)

ابو عبید اس مفہوم سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ بزور مفتوحہ زمین مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت بن جاتی ہے ان کی نمائندگی کرتے ہوئے امام اس زمین کے باشندوں سے کرایہ وصول کرتا ہے اس کی شکل بالکل اسی طرح ہے جیسے زمین یا مکان کا کرایہ دار اپنے مالک کو کرایہ دیتا ہے اور خود زمین کی پیداوار سے لینا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب عقبہ بن فرقان نے

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی: ۱۳۰ (۲) طبقات ابن سعد، جزا ثلث القسم الاول ۲۵۰

(۳) کتاب الاموال: ۴۳

ساحل فرات پر زین کا سودا کیا تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا تھا: ”تم نے کس سے یہ زمین خرید لی؟“ اور جب انہوں نے جواب دیا: ”اس کے مالک باشندوں سے،“ تو حضرت عمرؓ نے اپنے سامنے موجود ہاجرین و انصار کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: اس کے مالک تو یہ لوگ ہیں“ (۱)، مادرومی بھی خراج کے معنی زبان عرب میں کرایہ اور پیداوار ہی بتاتے ہیں اور رسول اللہؐ کی یہ حدیث پیش کرتے ہیں:

الخراج بالظمان (۲) کسی چیز کی پیداوار کا مالک بننے کے لئے ضروری ہے کہ اس کے نقصان کو برداشت کرنے کی ضمانت بھی دی جائے۔ پھر وہ آیت قرآنی ”۴۱ تَشَاءُ لَهُمْ خَرْجًا فَخَرَجًا جَرِيًّا“ (المومنون: ۴۲) میں لفظ خرج اور خراج کو بطور شہادت پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”خرج“ سے مراد اجر یا نفع ہے اور ”خراج“ کے دو مفہوم ہیں ایک تو دنیا میں خدا کی دی ہوئی روزی دوسرا آخرت میں پروردگار کی طرف سے دیا جانے والا اجر (۳)

ابو عبید خراج کو زمین کے کرایہ سے مشابہ قرار دیتے ہیں کیونکہ خراج زمینوں کی آمدنی کا نام ہے جو مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت (دفن) قرار پاتی ہے عموماً ان زمینوں پر وہی غیر مسلم لوگ کام کرتے ہیں جو پہلے سے وہاں آباد ہوتے ہیں۔ خراج حکومت کی

(۱) ابو عبید کتاب الاموال: ۴، (۲) تاقوس میں اس کے معنی میں بتایا گیا ہے کہ خراج سے مراد وہ آمدنی ہے جو غلام کے مالک کو غلام سے اس وجہ سے ملتی ہے کہ وہ اس کی ضمانت لیتا ہے، یہ اس طرح کہ کوئی آدمی ایک غلام خرید لے اور ایک مدت تک اس کی کمائی سے فائدہ اٹھاتا رہے۔ پھر اسے معلوم ہو کہ غلام کے سابق مالک نے یہ سچے وقت اس غلام کو کوئی ایسا عیب اس سے چھپایا جس کے باعث وہ سودا بیخ کیا جا سکتا ہے تو اس خریدار کو سچ ہے کہ وہ غلام واپس کرے اور اپنی رقم واپس لے لے یہ اس لئے کہ جب تک وہ غلام خریدار کے پاس تھا اگر اس غلام کو کوئی تکلیف پہنچتی یا وہ مر جاتا تو یہ نقصان اس خریدار ہی کو بھگتنا پڑتا، لہذا اس زمانہ میں غلام سے پہنچنے والا نفع بھی اس کے لئے جائز و حلال ہو گیا (تاقوس المحیط للفیروز آبادی، مادہ: خ راج) (۳) الاحکام السلطانیہ للماڈرنی: ۱۰۰

طرت سے زمین کی معیہہ جہتاً پر معینہ مقدار غلہ یا رقم کی صورت میں وصول کیا جاتا ہے۔ خراج کی زمین مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت ہوتی ہے اور اس پر آباد کام کرنے والے ایک مقررہ اجرت ادا کرتے رہنے کی شرط پر مسلمانوں کے مزارع ہوں گے اس مقررہ اجرت کے بعد زمین سے پیدا ہونے والی بقیہ تمام اشیاء انہیں مزارعین کی ہوں گی (۱)

خراجی زمین کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو فوجی قوت کے ذریعہ فتح کی جائے دوسری وہ جو صلحاً فتح ہو قسم اول بالاتفاق مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت ہوتی ہے جو انفرادی طور پر خریدی یا بیچی نہیں جاسکتی (۲) صلحی زمین کے متعلق اختلاف ہے ابو عبیدان لوگوں کے اقوال کو زیادہ قوی سمجھتے ہیں جو ان زمینوں کی خرید و فروخت بھی پسند نہیں کرتے (۳) ابو عبید جزیہ کی طرح خراج کی بھی کوئی ایسی متعین مقدار نہیں خیال کرتے جس میں کمی بیشی نہ کی جاسکے۔ تعین خراج میں اس امر کو ملحوظ رکھا جائے گا کہ وہ مقدار نہ اتنی زیادہ ہو جائے کہ زمین کی پیداوار کو دیکھتے ہوئے زمین پر کام کرنے والوں کے لئے گراں گزے اور نہ اتنی کم ہو کہ مسلمانوں کی فئے کو نقصان پہنچے (۴) یعنی اس سے اسلامی حکومت کو اس علاقہ کا دفاع نیز وہاں انتظام برقرار رکھنا مشکل ہو جائے۔

واضح رہے کہ یہ اس خراجی زمین کی خرید و فروخت کا ذکر ہے جو زیر کاشت ہو ان مفتوحہ علاقوں میں مکانات اور ان کے لئے زمینوں کے خریدنے کا مسئلہ بالکل جداگانہ ہے اور اس کی خرید و فروخت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

انفال ربح سے نفل کی۔ عربی زبان میں نفل ہر اس کا خیر اور احسان کو کہتے ہیں جو اگرچہ کسی پر فرض و لازمی نہ ہو لیکن محسن رضا کارانہ اسے انجام دے۔

۱) کتاب الاموال: ۶۹ (۲) ایضاً: ۸۱ تا ۸۴ (۳) ایضاً: ۸۵

۲) کتاب الاموال: ۳۱

۳) ایضاً: ۸۵

اس کی دو حیثیتیں ہیں ایک تو وہ نفل جو اللہ کی طرف سے اُمتِ مسلمہ کو دی گئیں یہ اس "غنیمت" کا نام ہے جو پہلی اُمتوں پر حرام تھی اور اُمتِ مسلمہ پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی احسان کی وجہ سے حلال ہو گئیں^(۱) اس اعتبار سے تمام غنائم^(۲) انفال^(۳) کہلائی گئیں۔ دوسری حیثیت سے نفل اس انعام و عطیہ کو کہا جاتا ہے جو امام (یا سپہ سالار) جنگ کرنے والے مجاہدوں کو اہم فوجی خدمات یا کارہائے نمایاں انجام دینے پر ان کی قدر شناسی اور عوہلہ افزائی کرتے ہوئے دیتا ہے (۲) کتاب الاموال میں پیشتر انفال کا لفظ مؤخر الذکر مفہوم کو ادا کرنے کے لئے آیا ہے۔

وہ انفال جو امام کے اختیار میں ہیں ابو عبیدہ انہیں چار قسموں میں تقسیم کر کے ہر قسم کی تفصیلات بیان کرتے ہیں (۳)

کتاب الاموال میں ابو عبیدہ مزارعت و مساقاة کے حق

اقطاع: جاگیر دینا

میں ہیں تاہم ابو عبیدہ کے تصور سنت (۳) ان کی نظر میں مفاد عامہ کی اہمیت اور امام کی حیثیت کو دیکھتے ہوئے ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ وہ اس قسم کی تمام صورتوں کو اپنے زمانہ اور حالات کا بہترین حل سمجھتے تھے اور تا وقتیکہ مستقبل میں لوگ زمینوں سے استفادہ کی کوئی اس سے بہتر صورت کا علم حاصل نہ کریں وہ اس جاری نظام کو ختم کر دینا دانشمندی کے منافی خیال کرتے تھے۔

مفتوحہ زمینوں یا ملک کی خالی بڑی ہوئی (بیکار) اراضی کو ملک کے مالیاتی نظام میں بڑی اہمیت حاصل ہے اسلام کی ابتدائی دو صدیوں میں اس اہم مسئلہ کا حل پیدا کرنے کے لئے کن طریقوں سے کام لیا گیا اس کا بیان نئے وغنیمت کی تفصیلات میں جا بجا ملے گا لیکن اس کے لئے ایک مستقل فصل "اقطاع و جہی" کے عنوان سے کتاب الاموال میں درج ہے یہاں ہم اس اہم موضوع پر کچھ روشنی ڈالتے ہیں:

(۱) کتاب الاموال: ۱۱۵ (نمبر ۳۰) نیز صفحہ ۳۰۶ و ۳۰۷ (نمبر ۶۶ تا ۷۷) (۲) کتاب الاموال: ۱۰۷

(۳) کتاب الاموال: ۳۰۸ تا ۳۲۲ (نمبر ۷۷ تا ۸۰) میں تفصیلات ملاحظہ فرمائیے۔

(۴) دیکھیے۔ اسی مقدمہ میں عنوان "سنت کی دو قسمیں"

ابو عبید کے نزدیک "اقطاع" نام ہے اس جاگیر کا جو حکومت کی طرف سے عوام الناس کی اجتماعی خیر خواہی اور ان کے مفاد کو ملحوظ رکھتے ہوئے کسی کو دیدی جائے واضح رہے کہ اس میں وہ فرد جسے زمین عطا کی گئی ہو بہر حال اجتماعی مفاد کے تابع رہے گا اس طرح دی ہوئی زمین سے ملک کی پیداوار میں اضافہ ہونے کے ساتھ رعیت کو کسی قسم کی تکلیف کا سامنا نہیں ہوگا نیز وہ شخص جسے یہ زمین دی گئی ہو اس زمین پر حکومت کے واجب الادا محصولات ادا کرتا رہے گا۔

اقطاع میں دی جانے والی زمین خالصتہً حکومت کی ہونا چاہیے وہ نہ کسی مسلم کی ملکیت ہوگی نہ معاہدہ کی نہ اس کے دینے سے ریاست کے باشندہ کا حق مارا جائے گا دوسری طرف خود حکومت کے لئے اس زمین کا دینا آمدنی میں اضافہ کا باعث ہوگا۔

اس قسم کے اقطاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء دیتے رہے ہیں جس کی شہادتیں کتاب الاموال میں ابو عبید پیش کرتے ہیں (۱)

ابو عبید کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اقطاع انہیں زمینوں میں جائز ہے جو غیر آباد اور بے کار ہوں یا پرانے زمانہ میں کاشت ہو چکنے کے بعد اب پھر غیر کاشت حالت میں باقی رہ گئی ہوں اور ان پر کوئی آباد نہ رہا ہو اور اس طرح اس کا معاملہ امام کے ہاتھ میں پہنچ چکا ہو یہی حکم ان بنجاراضی کا ہے جنہیں کسی نے کاشت نہ کیا ہو اور کوئی مسلمان یا معاہدان کا مالک نہ ہو (۲)

اس ضمن میں بعض مستثنیات ہیں جن کی ابو عبید بہتر تاویل پیش کرنے کے بعد اپنے مذکورہ بالا مسلک کو تقویت پہنچاتے ہیں (۳)

بلاشک بعض جاگیریں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیں بظاہر ان میں دے جانے والوں کی خوش حالی و آسودگی یا ان کی تالیف قلب کا پہلو نکلتا ہے لیکن غور سے

(۱) دیکھیے کتاب الاسوال: ۲۷۲ تا ۲۸۴ (از نمبر ۲۷۲ تا ۲۹۹)

(۲) کتاب الاموال: ۲۷۸ (۳) ایضاً نمبر ۲۹۱ تا ۲۹۳

دیکھنے پر یہی معلوم ہو گا کہ ان سب کی تہ میں جو جذبہ کار فرما ہے وہ اسلام اور عامۃ المسلمین کی فلاح و بہبود کے سوا کچھ نہیں۔

ابو عبیدہ امیہ بن جحاش مازنی کے واقعہ سے اپنے مسلک کو تقویت دیتے ہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرب کی کچھ زمین بطور جاگیر مانگی تھی اور ان کی درخواست پر آپ نے انہیں وہ علاقہ دیدیا تھا لیکن جب امیہ بن جحاش کی خدمت سے بھل کر گئے تو حضور کو ایک واقف حال نے بتایا کہ آپ نے انہیں نمک کی کانیں دیدی ہیں جو مستقل طور پر عوام کو منفعت بخشی رہتی ہیں چنانچہ آپ نے ان سے وہ جاگیر واپس لے لی۔

اقطاع کے بارے میں حضرت عمرؓ کا طرز عمل اور اس پر ابو عبیدہ کی تاویل غور طلب ہے: حضرت ابو بکرؓ نے طلحہ بن عبید اللہ کو ایک زمین بطور جاگیر دی اور اس ضمن میں ایک تحریر لکھی جس پر دوسرے لوگوں کے علاوہ حضرت عمرؓ کو بھی گواہوں میں شامل کیا، جب طلحہ وہ تحریر حضرت عمرؓ کے پاس لے گئے تو انہوں نے اس پر اپنی شہادت ثبت کرنے سے انکار کر دیا اور کہا:

اھذا کلہ لک دون
کیا تمام لوگوں کا حق روک کر یہ ساری جاگیر تمہاری
الناس ؟ (۱)

دوسری روایت میں عیینہ کو جب حضرت ابو بکرؓ جاگیر دیتے ہیں تو حضرت ابو بکرؓ کے دشمن پر حضرت عمرؓ نے حقوق دیا اور اسے مٹا دیا اور جب طلحہ برہم ہو کر حضرت ابو بکرؓ کے پاس پہنچے اور ان سے پوچھا: ”آپ خلیفہ ہیں یا عمرؓ؟“ تو حضرت عمرؓ کے انکار کو بحال رکھا۔ اسی طرح جب عیینہ حضرت ابو بکرؓ سے اس تحریر کی تجدید کرانے آئے تو حضرت عمرؓ کا رد عمل معلوم کرنے کے بعد انہوں نے اس کی تجدید کرنے سے انکار کر دیا۔

ایک طرف تو حضرت عمرؓ جاگیر دینے کی اس طرح مخالفت کر رہے ہیں لیکن دوسری

طرف یہی حضرت عمرؓ ایک شخص کو ساحل و جلد پر جاگیر دینے کے لئے ابو موسیٰ اشعری کو لکھتے ہیں کہ اگر یہ زمین خراجی نہ ہو اور اس کے دینے سے کسی مسلمان کو نقصان نہ ہوتا ہو تو گھوڑے پالنے کے لئے یہ اسے دے دو (۱)

ابو عبید حضرت عمرؓ کے اس متضاد عمل کی توجیہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

طلحہ اور عبیدہ کو حضرت ابو بکرؓ نے جو جاگیریں دی تھیں اس پر حضرت عمرؓ کی مخالفت اور تنہادت بشت کرنے سے انکار کی کوئی توجیہ میری سمجھ میں اس کے سوا نہیں آتی کہ شاید حضرت عمرؓ پہلے جاگیر دینے کے مخالف رہے ہوں جیسا کہ ان کے اس جملہ سے مترشح ہے جو انہوں نے طلحہ سے کہا تھا:

اھذا اكله لك دون کیا تمام لوگوں کو چھوڑ کر یہ ساری زمین تمہاری جاگیر
الناس ؟ ہو جائے گی؟

لیکن بعد میں جب معاملہ ان کے ہاتھ میں آیا تو ان کی رائے بدل گئی اور وہ جاگیر دینے کے قائل ہو گئے، کیونکہ اپنی مخالفت کے دوران انہوں نے متعدد لوگوں کو جاگیریں دیں (۲) حضرت عمرؓ کے مشفق ابو عبیدہ کی یہ رائے ہے لیکن یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ جب حضرت ابو بکرؓ جاگیر کے حق میں تھے تو وہ حضرت عمرؓ کے رد عمل کے بعد اپنے فیصلہ کو کیوں بحال نہ رکھ سکے ضرور اس اقطاع میں کوئی ایسی صورت پیدا ہو گئی تھی جو اقطاع کی شرائط سے متجاوز تھی اور حضرت عمرؓ کا مذکورہ بالا جملہ اس پہلو کی نمازی کر رہا ہے ورنہ جہاں تک جائز حدود میں یہ اقطاع ہے، حضرت عمرؓ اس بارے میں امام کے اختیارات کو نافذ مانتے تھے چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ وہ اپنے اقطاع میں صاف لکھ رہے ہیں کہ اگر یہ زمین خراجی نہ ہو اور اس سے عامۃ المسلمین کو نقصان کا اندیشہ نہ ہو تو سائل کو دے دی جائے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ دونوں ایسے مشروط اقطاع کے قائل تھے جسے اہل بصیرت، واقف حال، شرائط اقطاع کے

مطابق قرار دے دیں۔ بصورت دیگر وہ اسی طرح اقطاع واپس لینے کے حق میں تھے جیسے حضور نے ابیض بن حمال مازنی کو دی ہوئی جاگیر واپس لے لی تھی۔

یہاں یہ بھی معلوم ہو جانا چاہیے کہ اس قسم کا اقطاع جسے دیا گیا ہو اور وہ اسے تین سال تک آباد نہ کر سکے، تو حکومت اسے حسب مصلحت تہیہ کرنے کے بعد یا بغیر تہیہ کئے واپس لے کر اس کا کوئی اور بندوبست کر سکتی ہے۔ خود حضرت عمرؓ نے اپنے عہدِ خلافت میں بلال بن حارث مازنی سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقطاع کو تمام و کمال آباد نہ کر سکے تھے کہا تھا:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ اراضی
 علیہ وسلم لم یقطعک
 لتحتجہ عن الناس
 انما قطعک لتعمل
 فخذ منها ما قدرت علی
 ہمارقہ و رد الباقی (۲)

یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ اراضی
 اس لئے نہیں عطا فرمائی تھیں کہ تم ان کی حد بندی
 کے دوسرے لوگوں سے روک لو، بلکہ آپ نے یہ اس
 عطا فرمائی تھیں کہ تم ان میں کام کر کے انہیں آباد کرو
 لہذا اب تم ان اراضی میں سے اتنا حصہ رکھ کر جسے تم آباد
 کر سکتے ہو یقیناً (حکومت کو) واپس کر دو

یہی اقطاع کی ہوئی زمینیں یا وہ غیر آباد زمینیں جو حکومت کی ملکیت میں ہوں
 اگر انہیں حسب قانون آباد نہ کیا جائے اور کوئی دوسرا انہیں حکومت کی بیکار اور خالی

(۱) تین سال کی مدت حضرت عمرؓ نے مقرر فرمائی تھی۔ کتاب الاموال: ۲۹۰

(۲) کتاب الاموال: ۲۹۰۔ یعنی بن آدم نے اپنی کتاب الخراج میں مزید تفصیل بیان کی ہے
 کہ بلالؓ نے اپنی زمین واپس کرنے سے انکار کر دیا تھا کہ جو زمین مجھے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے دی والہ میں اسے واپس نہیں کروں گا۔ لیکن حضرت عمرؓ نے کہا: "واللہ
 تمہیں بالضرور ایسا کرنا پڑے گا" اور بالآخر حضرت عمرؓ نے وہ زمینیں جو وہ آباد
 نہ کر سکے تھے ان سے لے لی اور اسے ضرورت مند مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔

(دیکھئے نمبر ۲۹)

زمین سمجھ کر آباد کر لے تو وہ اسی کی ہو جاتی ہیں جو انہیں آباد کر لے، ایسی ہی زمینوں کے متعلق حضرت عمرؓ نے اپنے خطبہ میں اعلان فرمایا تھا :

”یا ایہا الناس من احبنا
ارضاً مینتہ فہولہ و
ذک ان رجلاً کاؤا
یحتجرون من الارض
مالاً یعمرون (۱)

”اے لوگو! جو کوئی مردہ وغیر آباد زمین آباد کرے گا تو وہ اسی کی ہوگی،“ راوی کہتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ اس لئے کہا تھا کہ لوگ عام طور پر ایسی زمینوں کو حد بندی کر کے انہیں اپنے لئے محفوظ کر لیتے تھے جنہیں وہ آباد نہیں کرتے تھے۔

یہ اقطاع سے متعلق بحث تھی اب ”حمی“ سے متعلق ایک اہم پہلو بھی آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں :

حمی اور اجتماعی مفاد | ”حمی“ کا اردو ترجمہ ”رکھت“ کیا گیا ہے لیکن عربی زبان میں یہ لفظ بنو سعوتوں کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے اردو

کا لفظ اس پہنائی کا حامل نہیں ہے۔ عربی میں ہر وہ چیز جسے کوئی فرد یا جماعت اپنے مفاد کے لئے محفوظ کر لے اور اس میں دوسروں کی دخل اندازی ممنوع ہو ”حمی“ کہلاتی ہے جاہلیت میں بعض طاقتور قبائل یا شرفاء کسی علاقہ میں پڑاؤ ڈالتے تو وہ کسی ذریعہ سے لوگوں کو اطلاع دے کر اس کی معین محدود جگہ اپنے لئے خاص کر لیتے اور اس میں دوسروں کی مداخلت برداشت نہ کرتے تھے (۲) رسول اللہؐ نے افراد اور جماعتوں سے یہ حق چھین لیا اور ”لاحمی اللہ ورسولہ : اللہ ورسول کے سوا کسی کو رکھت (یا ممنوعہ علاقہ) قرار دینے کا حق حاصل نہیں،“ فرما کر صرف حکومت اسلامی (۳) کے لئے یہ حق خاص کر دیا کہ وہی کسی زمین کو عوام کے مفاد کے لئے رکھت بنا سکتی ہے اور حکومت کی منظورمی کے بغیر کوئی اجتماعی ملکیت کسی فرد یا جماعت کے ذاتی مفاد کے لئے خاص نہیں کی جائے گی (۴)

(۱) کتاب الاموال : ۲۹۰ (۲) لسان العرب ماہ حمی (۳) اللہ ورسول سے یہاں مراد اسلامی حکومت

اور اس کا سربراہ ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے جب رسول اللہؐ کے بعد ربذہ کو ”حمی“ قرار دیا تو

اسی حدیث سے استدلال کیا تھا۔ (۴) الاحکام السلطانیہ للماوردی : ۱۷۹

اگر جی کا جاہلی مفہوم سامنے رکھا جائے جس میں ایک قومی فرد کسی دوسرے قبیلہ کی زمین یا غیر ملوکہ زمین رکھتے بنانے کا حق رکھتا تھا تو اس سے اسلام میں صرف اللہ و رسول کا یہ حق کہ وہی کسی دوسرے کی ملکیت کو جی بنا سکتے ہیں آج قابل غور مسئلہ بن سکتا ہے اور اس بناء پر حکومت کو یہ اختیار حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ بعض لوگوں کی ملکیت کو قومی مفاد کی خاطر اپنی تحویل میں لے لے۔

مسلم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب ”ربذہ“ میں جی بنایا تو بعض لوگوں نے ان پر اعتراض کیا کہ ہماری ایسی زمینیں جن کی حفاظت کے لئے ہم جاہلیت میں لڑتے رہے اور اسلام قبول کرتے وقت وہ ہماری ملکیت میں تھیں آپ کس بناء پر ہم سے چھین رہے ہیں؟ یہ تو ظلم ہے؟ تو حضرت عمرؓ نے فتواری دیر سوچ کر معترض کو جواب دیا تھا:

المال مال اللہ والعباد	تمام مال اللہ کا ہے اور تمام بندے اللہ
عباد اللہ، واللہ لولا	کے بندے ہیں واللہ اگر مجھے راہ خدا میں
ما حمل علیہ فی سبیل اللہ	مجاہدین کو سواریاں مہیا نہ کرنا ہوتی تو میں
ما حیث من الارض شیئاً	ایک مربع باشت بھی ”جی“ کے ذریعہ
فی شئیر (۱)	زرو کما۔

اس واقعہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے لوگوں کی ملوکہ زمینوں کو دبا کر کم از کم ایسی زمینوں کو جسے وہ اپنی ملکیت سمجھتے تھے (ملکیت اسلامی کے اجتماعی مفاد کی خاطر حکومت کی تحویل میں لے لیا تھا اور کوئی وجہ نہیں جو اسلامی حکومت کو آئندہ اجتماعی مفادات کے تحفظ کے لئے اس قسم کے اقدام کے اعادہ سے محروم کر دے۔ صرف آئندہ صورت دیکھا جائے گا کہ اگر وہ ملکیت ایسی ہو جس پر لوگوں نے کچھ دولت صرف کی ہو تو انہیں

(۱) کتاب الاموال: ۲۹۹ (نمبر ۷۴۰، ۷۴۱) حضرت عمرؓ کا یہ جملہ بتا رہا ہے کہ مال اللہ وعباد اللہ پر اسلامی حکومت کو بڑے اختیارات حاصل ہیں اور ان کی مصمت اور مفاد کو مد نظر رکھتے ہوئے وہ کچھ لوگوں سے ان کی ملکیت چھین سکتی ہے۔ بالخصوص جنگی اور فوجی ضرورتوں کے لئے اس قسم کے اقدام ناگزیر ہوتے ہیں۔

ان کی لاگت ضرور واپس کر دی جائے یا پھر ان سے بطیب خاطر لے لی جائے۔
 ابو سعید کا خیال یہ ہے کہ یہ حمی کی ممانعت صرف ان اشیاء میں ہے جنہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام لوگوں کے لئے مشترکہ مفاد قرار دیا ہے یعنی پانی گھاس اور آگ (۱)
 لیکن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں بھی ”حمی“ کی ایک شکل کا رفرما پاتے
 ہیں اس روایت کے بموجب آپ نے یہ تین اشیاء جو اس زمانہ میں اجتماعی مفاد کے لئے
 لازمی تھیں وہ خواہ کسی فرد کی ذاتی ملکیت میں بھی کیوں نہ ہوں حکومت نے اپنے ”حق حمی“
 سے کام لیتے ہوئے انہیں مشترکہ ملکیت قرار دیا اور کسی کو یہ حق نہ دیا کہ وہ ان اشیاء میں
 سے اپنی ضرورت سے زائد کو روک رکھتے یا یہ اشیاء اپنی محنت شامل کئے بغیر لوگوں کو
 فیثناً دینا رہے۔

ان تین چیزوں کے علاوہ بعض روایات میں شجر کا لفظ ہے جو بیک وقت گھاس
 اور آگ (۲) کی ترجمانی کرتا ہے یا پھر یہ ایندھن اور لکڑی (کے تمام استعمالوں) کے لئے
 عام ہے پھر ایک روایت (نمبر ۷۳۶) میں اس فہرست میں پانی کے بعد لُحْ ذَنْك (کا اضافہ
 ہے اور اس روایت میں سائل کے اس سوالی مکرر پر کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چیز ایسی ہے

(۱) کتاب الاموال: ۲۹۴ (نمبر ۷۲۷)

(۲) اگرچہ ایک روایت میں عکرم نے شجر سے صرف گھاس وغیرہ کی ہریالی مراد
 لی ہے لیکن ایک دوسری روایت (نمبر ۲۳۸) میں تین اشیاء کی بجائے
 صرف دو اشیاء پانی اور درخت کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 آگ اور گھاس دونوں پر یہ لفظ حاوی ہے آگ سے مراد جنگل ایندھن
 اور لکڑیاں ہیں جو درخت میں موجود ہے اور گھاس سے مراد وہ سبزہ ہے جو
 جانوروں کے چارے کے کام آسکے اور یہ کام بھی شجر سے نکل سکتا
 ہے۔

جس کو لوگوں سے روکنا حلال نہیں ہے آپ کا یہ جواب کتنی عظیم حقیقتوں کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے:

(ان تفعل الخیر خیر لک) تمہارا خیر کرنا تمہارے لئے بہتر ہے۔

گویا حضورؐ نے اپنے زمانہ میں پانی آگ گھاس درخت اور نمک کو تمام لوگوں کی مشترکہ ملکیت قرار دیتے ہوئے یہ فرمایا کہ خیر اور بھلائی کرتے رہنا ایسا عمل ہے جس سے کسی کو محروم کرنا حرام ہے تو یہ افراد و جماعت کو اس امر کی ہمہ گیر تعلیم تھی کہ تمہارے ہر عمل کا مقصد خیر و خیریت کے مختلف معانی ہیں اس کا ایک استعمال عربی زبان میں "افعل التفضیل" کی طرح ہوتا ہے اور اس لحاظ سے اس کے معنی بہترین اور سب سے زیادہ پسندیدہ ہیں اس مفہوم کے لحاظ سے یہ ایک جامع لفظ ہے جو ہمیشہ خوب سے خوب تر کی طرف اشارہ کرتی ہے اور وجود سے باز رہنے کی تعلیم دیتا ہے رسول اللہؐ کی یہ حدیث جس میں فعل خیر کی تفسیر کی جا رہی ہے قرآن مجید کی اس آیت کریمہ کی شرح ہے:

يا ايها الذين امنوا اركعوا اے ایمان والو! رکوع کرو اور سجدہ کرو
واسجدوا واعبدوا ربکم اور اپنے رب کی عبادت کرو اور خیر کرو تاکہ تم
وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون فلاح پاؤ۔

(الحج: ۷۷)

اس طرح اللہ و رسولؐ نے مسلمانوں کو خوب سے خوب تر معلوم کرنے اور اسے قبول کر لینے کی دعوت دی ہے اور رسول اللہؐ نے اپنے زمانہ کے چند "خیر بنا کر لوگوں کو آزادی دی ہے کہ وہ ہر زمانہ میں حدود اللہ میں رہتے ہوئے خوب تر کو قبول کر لیں اس حجت کو ملحوظ رکھتے ہوئے اگر آج اسلامی حکومت اپنے امکانی وسائل سے کام لیتے ہوئے اس قسم کی مزید کچھ چیزیں معلوم کر لے جنہیں آج مشترکہ ملکیت قرار دینے سے "خیر" کا زیادہ امکان ہو تو ان کا اضافہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہؐ کا مشاورد مقصود ہوگا۔ اور

(۲) کتاب الاموال: ۲۹۶ (مذہب: ۷۳۶)

مسلمانوں کو حق حاصل ہونا کا وہ مفاد عامہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے عوام سے ”منع خیر“ کو بالکل ختم کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ کے عوام کی بنیادی ضرورتوں کی اہمیت کے تحت پانی گھاس آگ (اینڈھن) اور نمک کو انفرادی ملکیت سے نکال دیا تھا آج اگر اسی قسم کی مزید ضروریات جن کی کوئی انتہا نہیں مثلاً خوراک و لباس رہائش و علاج ذرائع مواصلات وغیرہ سے متعلق ضروری اشیاء وہی اہمیت اختیار کر لیں اور ان کا انحصار ہو رہا ہو تو انہیں عوام کے مفاد کے لئے انفرادی ملکیت سے نکالی کر مشترکہ ملکیت قرار دے دینا یقیناً عمل خیر میں شامل ہوگا اور سنت رسول اللہ کا صحیح اتباع کہلائے گا۔

حضرت عمرؓ نے جب سوادِ اقی اور مصر کی مفتوحہ زمینوں کو ان کے فاتحین کے بار بار اور باصرار مطالبات کے باوجود غنیمت کی طرح تقسیم نہیں کیا اور اسے حکومت کے زیر نگرانی امت مسلمہ کے اجتماعی فلاح و بہبود کی خاطر وقف کر دیا تو ان کا یہ فیصلہ بظاہر قرآن مجید کے غنیمت کی تقسیم کے حکم سے ٹکرا رہا تھا لیکن انہوں نے طویل عرصہ و غور و خوض کے بعد خود قرآن مجید ہی کی نئے کی آیات سے یہ استنباط کیا تھا:

(۱) قرآن مجید ”نئے“ کو تمام موجود اور بعد میں آنے والے مسلمانوں کے لئے محفوظ کر لینے کا قائل ہے۔

(۲) نئے مسلمانوں کے اجتماعی مفاد کے لئے مشترکہ ملکیت ہوگی۔

(۳) نئے کے اس طرح وقت بنالینے سے قرآن مجید کا یہ منشاء پورا ہو جاتا ہے کہ مال

”دولة بین الاغنیاء منکم“ نہیں ہونے پاتا یعنی اس کی گردش مسلمانوں کے صرف

اختیار میں باقی نہیں رہتی (۱)

حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ اسلامی حکومت کے سربراہ اور اراکین شوریٰ کے لئے ایک

(۱) دیکھئے نئے کے متعلق حضرت عمرؓ کا آیات نئے سے استدلال کتاب الاموال: ۶۰ و ۶۱

رہنما ینار ہے حضرت عمرؓ نے اس بارے میں صحابہؓ سے شوریٰ کیا قرآنی آیات سے اپنا استدلال پیش کیا پھر اپنی صدا بدید اور امت کے مجبوری مفاد کو ملحوظ رکھنے کے لئے مخالفین کے تعاون کے خلاف اپنا جرات مندانہ فیصلہ نافذ کر دیا تھا۔ یہاں ہم نے حضرت عمرؓ کے اس عمل کو اس لئے بیان کیا ہے کہ اس میں بھی ایک جماعت کی ملکیت میں حکومت اپنا حق استعمال کرنے ہوئے اسے حق ملکیت سے محروم کر کے اس کا حق اپنے لئے خاص کر لیتی ہے۔

*
*
*

کتاب پڑھنے سے پہلے چند باتیں بنا دینا ضروری ہیں :

۱۔ کتاب میں آپ عبارت سے پہلے جو نمبر دیکھیں گے وہ اصل کتاب کے نمبروں کے مطابق ہیں ان نمبروں کی مدد سے آپ اصل کتاب کی عربی عبارت سے ترجمہ کا مقابلہ بھی کر سکیں گے اگر کہیں ترجمہ اور اصل کے نمبر میں فرق معلوم ہو تو ایک دو اگلے پچھلے نمبر بھی دیکھ لیجئے کیونکہ کہیں اصل میں غلط نمبروں کی وجہ سے ایسی صورت پیدا ہو گئی ہے۔

۲۔ جہاں پہلے ”ابو عبید“ لکھ کر عبارت لکھی گئی ہے وہ اُدپر لکھے ہوئے مسئلہ سے متعلق احادیث و آثار و اقوال وغیرہ پر ابو عبید کا محاکمہ ہے۔

۳۔ متن میں جہاں کہیں کسی شہر یا جگہ کا نام ہے اسے کتاب کے آخر میں ”فہرست اکنتہ“ میں ملاحظہ فرمائیے۔

*
*
*

کتاب الاموال

(حصہ اول)

بحرینیت، خمس اور فقہ
(جزیہ و خراج) کی تفصیل
پر مشتمل ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام کے رعیت پر اور رعیت کے امام پر باہمی حقوق و فرائض

(۱) تمیم داری روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”وین خیر خواہی و نصیحت ہے۔“ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ خیر خواہی و نصیحت کس کے لئے ہونا چاہیئے؟ آپ نے فرمایا: ”اللہ کے لئے، اس کے رسول کے لئے اور اس کی کتاب کے لئے، اور تمام ائمہ کے لئے اور مسلمانوں کی جماعت کے لئے۔“

(۲) تمیم داری ہی سے یہی مضمون ایک اور سند سے مروی ہے مگر اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضورؐ نے یہ جملہ کہ دین خیر خواہی و نصیحت ہے تین بار دہرایا۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

احساسِ ذمہ داری
و جواب دہی

تم میں سے ہر ایک نگران ہے اور ہر ایک سے اس کے دست نگرہوں اور ماتحتوں کے بارے میں باز پرس ہوگی۔ امیر جو تمام لوگوں کا نگران ہے، اس سے ان سب کے متعلق پوچھا جائے گا۔ مرد اپنے گھر والوں کا نگران ہے اور اس سے ان کے بارے میں پوچھ گچھ ہوگی۔ بیوی اپنے خاوند کے گھر اور اپنے بچوں کی نگران ہے اور اس سے ان کے متعلق سوال کیا جائے گا، اور ہر شخص کا غلام (و خادم) اپنے آقا کے مال کا

سے امام سے مراد ہے سربراہ مملکت اسلامی، اس کی جمع ائمہ ہے

نگران ہے اور اس سے اس کے بارے میں باز پرس کی جائے گی۔ اور دیکھو اس طرح تم میں سے ہر ایک (اپنی حدود میں) ذمہ دار و نگران ہے اور اس سے اس کی ذمہ داریوں اور ماتحتوں کے بارے میں باز پرس ہوگی۔

(۴) ایک اور سند سے بھی یہی مضمون ابن عمرؓ حضرت عمرؓ کے واسطے سے رسول اللہؐ سے روایت کرتے ہیں۔

(۵) عطاء بن یسار راوی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا: امارت بدترین چیز ہے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ

امارت کس کے لئے خیر اور کس کے لئے شر ہے

وسلم نے فرمایا ”امارت اُس شخص کے لئے تو بہترین چیز ہے جو اسے جائز اور حلال طریقہ سے لے اور اُس کے حقوق ادا کرے لیکن اُس شخص کے لئے امارت بدترین چیز ہے جو اسے ناجائز طریقہ سے حاصل کرے اور اُس کے حقوق ادا نہ کرے، ایسے نااہل اور حقوق ادا نہ کرنے والے کے لئے یہ عہدہ روزِ قیامت باعثِ افسوس و ندامت ہوگا۔

(۶) حارث بن یزید حضرمی راوی ہے کہ حضرت ابوذرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے امارت کی درخواست

امارت امانت ہے

کی تو آپؐ نے فرمایا ”یہ عہدہ امانت ہے، روزِ قیامت یہ افسوس و ندامت کا باعث ہوگا، ہاں صرف وہ لوگ اس حسرت و ندامت سے محفوظ رہیں گے جو اسے اس کا حق ادا کرتے ہوئے لیں گے اور اس عہدہ کی وجہ سے جو ذمہ داریاں ان پر عائد ہوتی ہیں ان سے پوری طرح عہدہ برآ ہوں گے۔

(۷) ابن یزید حضرمی کہتے ہیں کہ میں نے ابن حبیہؓ کو یہ کہتے سنا کہ مجھے ایک ایسے شخص نے بتایا جس نے حضرت ابوذرؓ کو یہ کہتے سنا: ”ایک رات میں صبح تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محو گفتگو رہا۔ بات چیت کے دوران میں نے عرض کی ”یا رسول اللہ! لے امارت سے مراد سربراہی، حکومت، حکمرانی اور فرمانروائی ہیں۔ یہ کسی حکمہ کی سربراہی کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔

مجھے بھی کسی علاقہ کا امیر بنا دیجیے۔“ آپ نے فرمایا ”یہ امانت ہے اور ان لوگوں کے سوا جو اسے حق سے لیں اور اس کی جملہ ذمہ داریوں سے بخوبی عہدہ برآ ہو جائیں باقی تمام لوگوں کے لئے یہ روز قیامت، حسرت و ندامت ہوگی۔“

(۸) ہشام بن عروہ اپنے باپ کے واسطے سے راوی ہیں کہ خلیفہ منتخب ہوتے پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی حمد و ثنا کے بعد اپنے خطبہ میں فرمایا: ”ابا بعد، میں آپ لوگوں کے معاملات کا والی و ناظم ہو گیا ہوں۔ اگرچہ میں آپ لوگوں میں سے بہتر نہیں ہوں، حقیقت ہے کہ اللہ کی طرف سے قرآن مجید نازل ہوا، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سنت جاری فرمائی، آپ نے ہمیں تعلیم دی اور ہم نے اس کے مطابق عمل کیا۔ اے لوگو! یاد رکھو سب سے بڑی دانائی و خرد مندی ہدایت یا تقویٰ ہے، اور سب سے بڑی عاجزی بے بسی فخر ہے۔ آپ لوگ یقین رکھئے کہ میری نظر میں معاشرہ کا سب سے زیادہ طاقتور وہ کمزور شخص ہو گا جس کے حقوق میں کوتاہی ہو رہی ہوگی۔ تا آنکہ میں اسے اس کے جملہ حقوق واپس نہ دلا دوں۔ اسی طرح میرے نزدیک معاشرہ کا سب سے کمزور فرد وہ طاقتور شخص ہو گا جو لوگوں کے حقوق غضب کرتا ہے، تا آنکہ میں اس سے غضب شدہ حقوق واپس نہ لے لوں۔ اور اے لوگو! میرا مقام یہ نہیں ہے کہ میں دین میں نئے نئے طریقے اپنی طرف سے وضع کرتا رہوں بلکہ میں تو دین کی اتباع کرنے والا ہوں اور احکام خداوندی کا پابند ہوں۔“

دآپ لوگ میری کارروائیوں کا بغور مطالعہ کرتے رہیے، اگر آپ
خیر میں تعاون دیکھیں کہ میں اپنے فرائض بخوبی انجام دے رہا ہوں تو اس
 خدمت کی انجام دہی میں میرا ہاتھ بٹائیے۔ اور اگر آپ دیکھیں کہ میں کجی اختیار کر رہا ہوں تو
 مجھے سیدھا کر دیجئے۔ اپنی اس گزارش کے بعد میں اپنے اور آپ سب کے لئے اللہ سے
 دست بردار ہوں کہ وہ سب کی خامیوں اور کوتاہیوں سے درگزر فرمائے۔

۱۵۔ ہدایت یا تقویٰ، دونوں میں سے ایک کے بارے میں ابو عبیدہ کو شک ہے۔ اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ
 میرا گمان غالب ہے کہ یہاں تقویٰ ہے۔

(۹) ایک اور سند سے بھی حضرت ابو بکر سے ایسی ہی روایت مذکور ہے۔

(۱۰) حسن روای ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا "اما بعد

فانکوں کا ڈھیر کر لینے کی ممانعت

کام میں زور و قوت (اور روانی) باقی رکھنے کا یہی طریقہ ہے کہ آج کا کام کل پر نہ ڈالا جائے اگر ایسا کیا گیا تو تمہارے سامنے کاموں کا ڈھیر لگتا چلا جائے گا اور تمہیں یہ سدھ نہ ہے گی کہ ان میں سے کس کام کو پہلے انجام دیا جائے، نتیجہ یہ ہوگا کہ تم اپنے کام بگاڑ لو گے۔ اور اس حقیقت کو کبھی نہ بھولنا کہ تمام کام امیر کے لئے اسی وقت تک پوری طرح انجام پاتے ہیں جب تک وہ امیر خود اللہ تعالیٰ کے احکام کی پیروی کرتا رہتا ہے۔ لیکن جب امیر

خود حدود فراموشی اور ناحق کا دروایاں

حکام کی قانون فراموشی رعایا کو

ظالم بنا دیتی ہے

کو اپنے برسرِ اقتدار طبقہ سے ایک قسم کی کد اور تنفر سا پیدا ہو جاتا ہے۔ خدا ہمیں اس کیفیت سے اپنی پناہ میں رکھے۔ اس طرح دلوں میں کینے پیدا ہو جاتے ہیں۔ دُنیا کو ترجیح دے دی جاتی ہے، اور خواہشاتِ نفس کی پیروی کی جاتی ہے۔ لہذا تم حق کو قائم کرنے میں کوشاں رہو خواہ اس مبارک مقصد

اقامتِ حق

کے لئے تمہیں دن کی ایک گھڑی ہی نصیب ہو۔

(۱۱) مصعب بن سعد سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حق کی ترجمانی کرتے ہوئے

یہ چند کلمات فرمائے :-

امام کا فرض ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے نازل شدہ

احکام کے مطابق فیصلے کرے، امانت ادا کرے۔

حاکم و رعایا کے فرائض

جب وہ ایسا کرے تو پھر لوگوں کا فرض ہے کہ وہ اس کی بات سنیں اور فرمانبرداری کریں

اور جب بھی وہ بگاڑ سے اس کی آواز پر لیک کہیں۔

(۱۲) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے کہا "خلیفہ برحق تو وہ ہے جو کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ

خليفة برحق | کرے اور رعایا کے ساتھ اسی شفقت و مہربانی سے پیش آئے جس کا مظاہرہ ایک شخص اپنے گھر والوں پر کرتا ہے۔ اس پر کعب الاحبار نے کہا، انہوں نے سچ کہا۔

(۱۳) ابو عبیدہ بن عبد اللہ کہتے ہیں: ”امام عادل کی صفت یہ ہے کہ وہ لوگوں کے گلہ شکوہ کی آوازوں کو جو اللہ تک پہنچائی جاتی ہیں خاموش کر دیتا ہے اور جو پسند نام کی سچان یہ ہے کہ اس کے خلاف اللہ سے بہت زیادہ شکوے شکایتیں کی جاتی ہیں۔

(۱۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امام علول کا اپنی رعایا میں ایک دن کا کام، عبادت گزار کی اپنے گھر والوں میں سونٹا لہ عبادت سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے۔

(۱۵) حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:-

اس غرض سے تین قدم بھی نہ اٹھانا کہ تم تین آدمیوں پر حکم چلاؤ اور ان پر اقتدار حاصل کرو، اور جس سے تم عہد و پیمانہ باندھ لو اس کے ساتھ خدا اسی بد عہدی اور دغا نہ کرنا، اور مسلمانوں کے امام کو کسی ناگہانی آفت یا مصیبت میں مبتلا کرنے کی کوشش نہ کرنا۔

(۱۶) سعد جب حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لئے گئے تو انہوں نے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ ہمیں ایسی نصیحت و وصیت کیجئے جس پر ہم عمل کرتے رہیں چنانچہ انہوں نے کہا:

ہر اقدام پر اللہ کو یاد رکھو | جب تم کسی کام کا ارادہ کرو یا اپنے انعامات و احسانات کی تقسیم کرنے لگو یا کسی معاملہ میں فیصلہ کرو تو اللہ کو یاد رکھو۔

۱۷ | اس جگہ راوی کو شک ہے کہ آپ نے سو سال فرمائے تھے یا پچاس سال

باب

بیت المال کے فرائع آمدنی

(یعنی ائمہ کی زیر نگرانی آنے والے ان اموال کی قسمیں جنہیں وہ رعایا کی فلاح و بہبود کے لئے خرچ کریں گے) اور کتاب و سنت سے اُس کے

بنیادی احکام

ان اموال کے ضمن میں سب سے پہلے ہم ان اموال کا تذکرہ کریں گے جن کا تعلق تمام لوگوں کو چھوڑ کر، خالصتہً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کے خصوصی حقوق سے تھا۔ ان اموال کی تین قسمیں ہیں :-

پہلی قسم) مسلمانوں کی فوج کشی کے بغیر حاصل ہونے والی فے

یہ مشرکین کا وہ مال ہے جو مسلمانوں کی فوجی نقل و حرکت کے بغیر ہی اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو دلا دے۔

اس میں فدک کا علاقہ اور بنو نضیر کی جائیدادیں شامل ہیں۔ اس لئے کہ ان لوگوں نے اپنی جائیدادوں اور زمینوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مصالحت کر لی تھی۔ ان لوگوں نے نہ توجنگ کی تھی اور نہ مسلمانوں کو ان تک پہنچنے کے لئے زحمت سفر برداشت کرنا پڑی تھی

دوسری قسم) صفیٰ

یہ مسلمانوں کے جمع کردہ مالِ غنیمت کا وہ حصہ ہے جسے تقسیم غنیمت سے قبل ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے لئے چُن کر علیحدہ کر لیتے تھے۔

تیسری قسم) خمس الخمس (۱/۵ واں حصہ) یہ مالِ غنیمت کے (۱/۵) تقسیم شدہ مال

کے علاوہ باقی ماندہ) پانچویں حصہ (۱/۵) میں سے پانچواں حصہ (یعنی ۱/۱۰ میں حصہ) کا نام ہے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص تھا) مذکورہ بالا ہر سہ اقسام کے بارے میں مستند اور مشہور آثار و روایات موجود ہیں:-

۱۔ بنو نضیر کی املاک (۱۴) مالک بن اوس بن حدثان نصری راوی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب کہتے ہیں، بنو نضیر کے املاک اس فہرست میں آتے ہیں

جنہیں مسلمانوں کی فوج کشی کے بغیر ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے حوالہ کر دی تھیں اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی ملکیت قرار پائی تھیں، چنانچہ آپ اس میں سے اپنے اہل و عیال کے سالانہ اخراجات لینے کے بعد باقی ماندہ آمدنی جہاد فی سبیل اللہ کے لئے ہتھیاروں اور سواروں کی فراہمی میں خرچ فرماتے تھے۔

(۱۸) زہری کہتے ہیں ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کا محاصرہ کیا، یہ یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ منورہ کے ایک سرسے پر آباد تھا۔ نتیجتاً یہ لوگ اس شرط پر اپنا وطن چھوڑنے کے لئے آمادہ ہو گئے کہ ہتھیاروں کے علاوہ جتنا سامان اوتھوں پر لادا جاسکے وہ اپنے ساتھ نکال کر لے جائیں۔ انہی کے متعلق اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں یہ آیات نازل فرمائیں:-

آسمانوں اور زمینوں کی ہر چیز نے اللہ کی تسبیح خوانی کی اور وہی غالب و حکیم ہے۔ وہی ہے جس نے اہل کتاب میں سے کفر کرنے والوں کو پہلے حشر کے لئے ان کے گھروں سے نکال دیا..... اور تاکہ فاسقوں کو رُسوا کرے۔

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي
الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيْمُ هُوَ
الَّذِي اَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ
الْكِتٰبِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ
..... اِى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ — وَيُخْرِجُ
الْفٰسِقِيْنَ- (الحشر: ۵۹) (تاہ)

(۱۹) ابن شہاب کا بیان ہے کہ یہود کے قبیلہ بنو نضیر (کے محاصرہ) کا واقعہ عزوہ بدر سے چھ ماہ بعد کا ہے (۱) ان کی سستی اور ان کے کھجور کے باغات مدینہ منورہ کے ایک سرسے پر تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس وقت تک ان کا محاصرہ جاری رکھا جب تک کہ وہ جلا وطنی پر آمادہ نہ ہو گئے۔

سے عزوہ بدر ماہ رمضان سترھویں ہوا تھا۔

(۲۵) نافع حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کے کھجوروں کے درختوں میں سے کچھ کاٹے اور کچھ جلا ڈالے۔ اس واقعہ کی طرف حضرت حسان بن ثابتؓ نے اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے :-

لَمَّا نَ عَلِي سَرَاحًا بِنِي لُمُوِي . حَرِيْنُ بِالْبَوِيْرَةِ مَسْتَطِيْرُ

(ترجمہ) بنو لومی کے سرداروں پر مقام لویرہ (یہود کے کھجور کے بانگات) میں تیزی سے پھیلنے والی آتشزدگی آسان ہو گئی۔

(۲۱) نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بویرہ میں بنو نضیر کے کھجور کے درختوں کو جلا دیا اور کاٹا۔ اسی واقعہ کی طرف قرآن مجید میں اشارہ ہے :-

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنِهِ اَوْ تَرَكْتُمْ هَا قَائِمَةً
عَلَى اُصُولِهَا فَبَاذِنِ اللّٰهَ وِلْيَعْزَى
الْفَاسِقِيْنَ ۝

کھجور کے درختوں میں سے جو تم نے کاٹے یا جنہیں تم نے ان کی جڑوں پر کھڑا چھوڑ دیا تو تمہاری یہ تمام کارروائی اللہ کے اذن سے تھی اور تاکروہ فاسقوں کو رسوا کرے۔

(الحشر : ۵)

(۲۲) سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سورۃ الحشر کا سبب نازل دریافت کیا تو انہوں نے کہا: "یہ سورۃ بنو نضیر کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔"

ابو عبیدہ : یہ تو بنو نضیر کے بارے میں ہے، اب نڈک کا ذکر کیا جائے گا۔

(۲۳) **نڈک** : رہا نڈک تو زہری کہتے ہیں کہ آیت کریمہ :-

فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ
وَلَا رِكَابٍ (الحشر : ۶)

جس پر تم نے کسی قسم کی فوج کشی نہیں کی۔

سے مراد قرظی عربیہ کا علاقہ، جو نڈک اور اسی قبیل کے دیگر علاقوں پر مشتمل ہے۔ خاص طور پر

۱۔ بعض نضیر نے لُئِنْدَةَ کے معنوں میں تسمیح کی ہے کہ یہ ایسے کھجور کے درخت کو کہتے ہیں جس کے پھل انسانی خوراک بننے کے قابل نہ ہوں (مترجم)

دیگر بستیوں شامل تھیں لیکن ابن جوزی نے مدینہ کے مضافات کی بستیوں میں غیر نڈک اور قرظی عربیہ جیسا کہ علاقوں کے نام لائے ہیں دیکھے۔ المسارک المملک ۱۱۹۱ء) علی بن اوس کی کتاب الخراج نمبر ۶۲ میں ایک علاقہ کا نام بیعتہ قرظی عزیمیا یا بلوہوسا ہے قرظی ظاہر سے مراد قرظی عربیہ ہے تفسیر ابن کثیر میں سورۃ سبا آیت ۱۸ کی شرح میں قرظی عربیہ سے مراد مدینہ و شام کے درمیان کی بستیوں شامل لگئی ہے جسے دیگر علماء جغرافیہ نے "وادئ القرظی" کہا ہے۔ واللہ اعلم (مترجم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت بنا (یعنی سربراہ مملکت کی تحویل میں رہا اور غنیمتوں کی طرح فوج میں تقسیم نہیں ہوا)

(۲۴) یحییٰ بن سعید کہتے ہیں فدک کے باشندوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

اپنے آدمیوں کو بھیج کر معاملہ اس طرح طے کیا کہ ان کی جان بخشی ہو جائے اور ان کی زمینوں اور کھجوروں (باغات) کا نصف حصہ انہیں مل جائے اور نصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لے لیں۔ جب حضرت عمرؓ نے انہیں جلاوطن کیا تو انہوں نے ان کے حصہ کی زمینوں اور کھجوروں کی قیمت متعین کرنے کے لئے ایسے متعلقہ کارکن کو بھیجا جس نے ان کے حصہ کی زمینوں اور کھجوروں کا اندازہ لگا کر ان کی قیمت متعین کی، پھر انہوں نے وہ قیمت انہیں ادا کر دی۔

(۲۵) مالک بن انسؓ کہتے ہیں، جب حضرت عمر بن الخطابؓ نے خیبر کے یہودیوں کو جلاوطن

کیا تو وہ اس طرح وہاں سے نکلے کہ نہ انہیں پھلوں کا کوئی معاوضہ دیا گیا نہ زمین کا۔ لیکن جب فدک کے یہودیوں کا ویس نکالا جوا تو انہیں پھلوں اور زمینوں کی نصف قیمت دی گئی۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے معاوضہ صلح میں ایسا ہی طے فرمایا تھا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان کے نصف پھلوں اور نصف زمینوں کی قیمت لگوائی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صلح کرتے وقت سونے، چاندی، اونٹ اور پالانوں پر ان کی ملکیت برقرار رکھی تھی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے انہیں ان کے نصف حصہ کا معاوضہ ادا کر کے جلاوطن کر دیا۔

ابو عبیدہ:۔ اہل خیبر اس لئے زمین اور پھل (پیداوار) کے حصہ سے محروم رہے کہ خیبر فوجی قوت کے ذریعہ فتح کیا گیا تھا اور اس وجہ سے ان کی جائیدادیں مسلمانوں کے قبضہ میں آگئیں اور یہود کا اس میں کچھ حصہ نہ رہا۔ رہ گیا فدک کا معاملہ سو وہ ان شرائط کے مطابق برقرار تھا جو صلح کے وقت کی گئی تھیں۔ چنانچہ جب اہل فدک نے اپنی بقیہ زمینوں کے حصہ کی قیمت منسولی کر لی تو وہ تمام کا تمام صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہو گیا۔ اور یہی وجہ ہے کہ حضرات عباس و علی رضی اللہ عنہما نے اس بارے میں بحث کی :-

لے۔ یہاں اس سے مراد اسلامی مملکت کا بیت المال ہے۔ اس لئے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حصہ میں سے اپنے ضروری اخراجات لینے کے بعد بقیہ عامۃ المسلمین کے مفاد کے لئے خرچ کرتے تھے۔ دیکھئے نمبر ۲۷ (مترجم)

(۲۶) ابن شہاب کہتے ہیں کہ مالک بن اوس بن حشان — جن کی روایت کا کچھ تذکرہ مجھ سے محمد بن جبیر بن مطعم نے کیا تھا اور جسے پورا سننے کے لئے مالک بن اوس کی خدمت میں پہنچا اور میں نے ان سے پوری روایت دریافت کی — تو مالک نے کہا: ایک روز دن چڑھے جبکہ میں خیبر والوں میں بیٹھا تھا، حضرت عمر بن الخطابؓ کا قاصد میرے پاس آیا اور اس نے کہا: ”امیر المؤمنین آپ کو بلا رہے ہیں۔ چنانچہ میں اس کے ساتھ ہولیا اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں پہنچا۔ میں نے دیکھا کہ وہ کھجور کے پتوں کی رستی سے بنی ہوئی کھڑی کھاٹ پر چڑھے کے تکیہ سے سہارا لئے تشریف فرما ہیں۔ میں نے انہیں سلام کیا پھر بیٹھ گیا۔ انہوں نے کہا: ”اے مالک! یہاں آ جاؤ، ہمارے پاس تمہاری قوم کے کچھ معزز افراد آئے ہیں۔ میں نے انہیں کچھ عطیے دینے کا حکم دیا ہے۔ یہ رقم تم اپنے قبضہ میں لے کر ان کے درمیان تقسیم کرو“ میں نے عرض کیا ”یا امیر المؤمنین! اگر آپ میرے سوا کسی اور کو یہ ذمہ داری سونپ دیتے تو بہتر ہوتا“ اس پر انہوں نے کہا ”اے آدمی! تم ہی اسے اپنے قبضہ میں لے لو“ دریں اثناء کہ میں ان کے پاس بیٹھا تھا ان کا دربان ”یرقا“ آیا اور اُس نے کہا ”حضرت عثمانؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، زبیر بن العوامؓ اور سعدؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کی اجازت طلب کر رہے ہیں۔“ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان حضرات کو اپنے پاس بلوایا۔ یہ لوگ داخل ہوئے اور سلام کر کے بیٹھ گئے۔ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ”یرقا“ پھر آیا اور کہا ”کیا حضرات عباسؓ و علیؓ کو اندر آنے کی اجازت ہے؟“ انہوں نے کہا ”ہاں“ اور ان دونوں کو بھی اندر آنے کی اجازت دے دی۔ جب وہ دونوں داخل ہوئے تو وہ بھی سلام کر کے بیٹھ گئے۔ معا حضرت عباسؓ نے کہا ”امیر المؤمنین امیر سے اور ان (علیؓ) کے درمیان جو جھگڑا ہے اس کا فیصلہ فرمادیجئے۔“ اس پر حضرت عثمانؓ اور ان کے ساتھیوں نے بھی کہا ”پہلے ان دونوں کا جھگڑا اچکا دیجئے“ تب حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”میں تم سے تمہارے معاملہ کی تفصیل بیان کرتا ہوں۔ حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس (مال) فئے میں سے کچھ حصہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص فرمایا تھا، جسے آپ کے سوا کسی دوسرے کو نہیں دیا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان (کفار) سے اپنے رسول کو بطور فتنے اس طرح دلایا کہ تم نے اس کو حاصل کرنے پر فوج کشی نہیں کی بلکہ اللہ اپنے رسولوں کو جس پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِمَّا أَوْجَبْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ
وَأَلْبَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ مَسَلَّهُ
عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ (الحشر: ۵۹)

پچنانچہ اس قسم کی فتوحات غالباً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھیں، تاہم اللہ شاہد ہے کہ رسول اللہ کا طریقہ یہ نہیں تھا کہ وہ اس مال سے تم لوگوں کو محروم کر کے صرف اپنے لئے اسے خاص کر لیتے اور اس کی تقسیم میں تمہارے اوپر اپنی ذات کو ترجیح دیتے، یقیناً آپ اس مال میں سے تم لوگوں کو دیتے اور بانٹتے رہتے تا آنکہ اب اس میں سے یہ مال بچی گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور یہ تھا کہ وہ اس میں سے اپنے اہل و عیال کو سال بھر کا خرچ دے دیتے اور جو بچ جاتا اسے مال اللہ کی حیثیت دے دیتے۔ زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طرز عمل رہا۔ اب میں اللہ کا واسطہ دے کر تم سب سے پوچھتا ہوں کہ کیا تم لوگ رسول اللہ کے اس طرز عمل سے واقف نہیں ہو؟ جلد حاضرین نے بیک آواز کہا ”آپ جہاں کہتے ہیں“ پھر حضرت عمرؓ نے حضرات عباسؓ و علیؓ سے کہا ”تمہیں اللہ کی قسم، بناؤ کیا تم دونوں رسول اللہ کے اس طرز عمل سے واقف ہو؟“ ان دونوں نے یہی کہا ”ہاں“

ابو عبد اللہؓ: بعد ازاں راوی نے طویل روایت بیان کی ہے ہم نے اس میں سے یہ کچھ مختصراً درج کیا ہے۔

(۲۷) ایک اور سند سے بھی زہری ہی سے مالک بن اوس کے واسطہ سے حضرت عمرؓ ہی سے یہی بخبر مروی ہے۔

(۲۸) ابوالنخعی کہتے ہیں کہ میں نے ایک آدمی سے ایک روایت سنی جو مجھے پسند آئی اور میں نے اسے لکھا چاہتا تو انہوں نے مجھے لکھا ہوا دے دیا۔ اس میں بھی ایسی ہی روایت مذکور ہے۔

ابو عبد اللہؓ: یہ ہیں فدک اور بنو نضیر کے سلسلہ میں آمدہ روایات۔

۱۲۳ - صحیح البخاری باب الخمس میں اس کی تفصیل ملے گی۔

ابِ صَفِيِّ (تقسیم سے قبل مالِ غنیمت میں سے جو کچھ چُن کر علیحدہ کر لیا جائے) کے متعلق ہے۔

(۲۹) شعبن کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہر مالِ غنیمت میں سے ”صفی“

ہوتا تھا وہ غلام ہوتا یا لونڈی یا گھوڑا۔

(۳۰) ابو العلاء بن عبد اللہ بن شہر کہتے ہیں ہم مزید میں تھے۔ ابو عبیدہؓ۔ میرا خیال ہے

کہ انہوں نے کہا تھا کہ ہمارے ساتھ مظرف بھی تھے۔ کہ ایک عرب دیہاتی ہمارے پاس آیا۔ اس

کے پاس چمڑے کا ایک ٹکڑا تھا، اس نے ہم سے پوچھا ”کیا تم میں کوئی پڑھنا جانتا ہے؟“ ہم

نے کہا ”ہاں“ تو اس نے ہمیں وہ چمڑے کا ٹکڑا پڑھنے کے لئے دیا۔ جس میں لکھا ہوا تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ یہ تحریر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

جانب سے عھکل کے قبیلہ کی شاخ بنو زبیر بن اُقیش کے نام ہے۔

شُرَاطُ اِمَان

اگر تم لوگ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کی شہادت دو، نماز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرتے رہو، مشکوکوں

سے الگ ہو جاؤ، اور مالِ غنیمت میں سے پانچواں حصہ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

حصہ اور آپ کی پسندیدہ اشیاء (صفی) دیتے رہو، تو تم لوگ اللہ اور اس کے رسول کی امان

میں آ جاؤ گے۔“

بعد ازاں ہم نے اس دیہاتی سے دریافت کیا ”کیا تم نے حضورؐ سے کوئی ایسی بات بھی

سنی ہے جسے تم ہم سے بیان کرو؟“ اس نے کہا: ”ہاں، میں نے آپؐ کو یہ فرماتے ہوئے سنا

تھا: ”جسے یہ پسند ہو کہ وہ اپنے دل کو بہت سی کدورتوں، کینوں اور دوسوسوں سے پاک کر لے

تو وہ ماہِ رمضان کے روزے رکھے اور ہر ماہِ تین دن کے روزے رکھے۔“ ہم نے اس سے پوچھا

”کیا واقعی تم نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے؟“ تو وہ غصہ ہوا اور کہنے لگا

”کیا تمہارا خیال ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھوٹی بات منسوب کر رہا ہوں؟“

پھر اُس نے وہ تحریر لے لی اور چل دیا۔

(۳۱) حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبدالمطلب

کا وفد حاضر ہوا اور اس نے عرض کی ”یا رسول اللہ! یہ وفد خاندانِ ربیعہ کا ہے۔ اب حالت

یہ ہے کہ ہمارے اور آپؐ کے درمیان مضر کے کفار شامل ہو گئے ہیں اس لئے ہم آپؐ کے

پاس حرام ماہ ہی میں حاضری کا موقع پاسکتے ہیں۔ لہذا آپ ہمیں کچھ احکامات دے دیجئے جن پر ہم عمل کرتے رہیں اور اپنے اطراف کے باشندوں کو بھی اس کی دعوت دیتے رہیں، چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا :-

وفد عبد القیس کو ہدایات

”میں تمہیں چار باتوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں۔ احکام یہ ہیں کہ را، اللہ پر ایمان

لاؤ (پھر اس کلمہ کی تفسیر فرماتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ) اس بات کی گواہی دو کہ (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) محمد اللہ کے رسول ہیں۔ ۲، نماز قائم کرو (۳) زکوٰۃ دو (۴) اپنے حاصل کردہ مالِ غنیمت سے پانچواں حصہ ادا کرو۔ اور جن چیزوں سے میں تمہیں روکتا ہوں وہ ہیں۔ (۱) حُبَاءُ (۲) حَذَمٌ (۳) لَقِيْرٌ (۴) مَقِيْرٌ (۲۲) ایک اور سند سے حضرت ابن عباسؓ نے یہی مضمون مروی ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے: ”اور تم مالِ غنیمت میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اور صفیٰ دیتے رہو۔“ (۲۳) حضرت عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل خط لکھا :-

”یہ خط محمد رسول اللہ کی طرف سے حارث بن عبد کلال، شریح بن عبد کلال اور نعیم بن عبد کلال کے نام جو (قبائل) ذی رعیین۔ معافر اور ہمدان کے والی ہیں۔

سلام علیکم۔ ابالعد۔ سرزمینِ روم سے ہماری واپسی پر ہمیں آپ کا قاصد ملا معلوم ہوا کہ اللہ عزوجل نے آپ لوگوں کی ہدایت فرمائی۔ اب شرط یہ ہے کہ تم اپنے حالات کی اصلاح کرو اور اللہ اور اس کے رسول کے اطاعت گزار رہو، مالِ غنیمت میں سے پانچواں حصہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ (جو آپ پسند کر کے اپنے لئے چن لیں) نیز وہ صدقہ جو اللہ تعالیٰ نے مومنین پر فرض کیا ہے، ادا کرتے رہو۔“

ابو عبد اللہؓ :- یہ ہیں صفیٰ کے سلسلہ میں ہمیں پہنچنے والی روایات۔

۱۔ یہ ان برتنوں کے نام ہیں جن میں وہ بنیذ کھجور، کشمش وغیرہ کو پانی میں جھگو کر مشروب تیار کرتے تھے۔ منع اس لئے کیا گیا تھا کہ ان میں یہ مشروب جلد نشہ آور ہو جاتا تھا۔

اب خمس الخمس“ (پچیسواں حصہ) کا ذکر کیا جاتا ہے:

(۳۴) موسیٰ بن ابی عائشہ کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن الجزار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”آنحضرتؐ کا حصہ خمس الخمس تھا، یعنی پانچویں حصہ کا پانچواں حصہ = $\frac{1}{5}$ وال حصہ“

(۳۵) ایک اور سند سے موسیٰ بن ابی عائشہ کی وساطت سے یحییٰ بن الجزار ہی سے

اس جیسی روایت ہے۔

(۳۶) حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں، میرا مشاہدہ یہ ہے کہ اموالِ غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا جاتا، پھر اس کے مطابق حصے بانٹے جاتے، جو حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوتا وہ آپؐ کو مل جاتا۔ آپؐ (اپنا حصہ خود) انتخاب نہ فرماتے تھے۔“

(۳۷) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مالِ غنیمت

خمس الخمس کے مصارف
پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا پھر ان میں سے چار حصے تو اس جنگ میں لڑنے والے فوجیوں کے ہوتے اور (باقیمانہ) پانچواں حصہ پھر چار حصوں میں منقسم ہوتا اس میں سے ایک چوتھائی اللہ ورسولؐ اور قربت داروں — یعنی آنحضرتؐ کے اقرباء کے لئے ہوتا (تو جو حصہ اللہ ورسولؐ کا ہوتا وہ آپؐ کے قربت داروں کو ملتا) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس خمس میں سے کچھ نہ لیتے تھے۔ دوسرا چوتھائی حصہ یتیموں کے لئے ہوتا۔ تیسرا چوتھائی حصہ مسافروں کے لئے۔ یہ مسافر وہ نادار مہمان ہوتا جو مسلمانوں کے علاقہ میں آرتا تھا۔

(۳۸) ابوالعالیہ کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب مالِ غنیمت لایا جاتا

تو پہلے اپنا ہاتھ اس پر رکھتے اور جو کچھ آپؐ کے ہاتھ کے نیچے آجاتا وہ خانہ کعبہ کے فزح کے لئے نکال دیتے۔ یہ بیت اللہ کا حصہ ہوتا۔ پھر باقی ماندہ مالِ غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیتے۔

اس طرح ایک حصہ رسول اللہؐ کا ہوتا۔ ایک حصہ قربت داروں کا۔ ایک حصہ یتیموں کا۔ ایک حصہ مسافروں کے درمیان کی عبارت شامی سنن کی زائد عبارت کا ترجمہ ہے۔

سکینوں کا۔ ایک حصہ مسافروں کا۔ ان کا کہنا ہے کہ کعبہ کے لئے جو حصہ نکالا جاتا وہ اللہ کے نام کا ہوتا تھا۔

ابو عبیدہ: یعنی ان کے خیال میں فرمانِ خداوندی (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ) (الانفال: ۴۱) اور جان لو کہ جو کچھ بھی تمہیں غنیمت ملے تو اس میں سے اللہ کے لئے خمس (۱/۵) ہے) کی یہی تفسیر ہے۔

(۳۹) تیس بن مسلم نے حسن بن محمد سے آیت کریمہ: وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ (الانفال: ۴۱) کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: یہ تو افتتاحِ کلام کا اسلوب ہے۔ ورنہ دنیا و آخرت اللہ کے لئے ہی ہیں۔ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں میں ان (مذکورہ بالا) دو حصوں کے بارے میں اختلاف ہو گیا (جس کی تفصیل یہ ہے):

(۴۰) عطار بن ابی رباح کہتے ہیں: ”اللہ کا خمس (۱/۵) اور اس کے رسول کا خمس (۱/۵) ایک (ہی بات) ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی میں سے جہاد کے لئے سواریاں بہیا فرماتے تھے۔ اور اسی میں سے لوگوں کو دیتے تھے اور جہاں چاہتے اسے صرف فرماتے اور جو چاہتے اس حصہ میں سے کرتے تھے۔“

ابو عبیدہ: یہ ہیں ہم تک پہنچنے والی وہ روایات جو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے متعلق ہیں جس میں اس نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے لوگوں کے علاوہ مال میں خصوصیت بخشی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو آپ کے بعد ہی یہ تمام خصوصی حقوق بھی ختم ہو گئے۔ اور آپ کے بعد مملکتِ اسلامی کے جملہ اموال تین قسموں میں منقسم ہو گئے، ۱۱ فئے، ۲ خمس اور ۳ صدقہ (یعنی زکوٰۃ) (انہی اقسام کے بارے میں کتاب اللہ میں ہدایات نازل ہوئیں اور اسی پر سنت جاری رہی اور اسی پر ائمہ کا عمل رہا اور مندرجہ ذیل روایت میں اموال کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بھی انہی اقسام کو مقرر دیا ہے۔

(۴۱) مالک بن انس بن حدثان کی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی روایت جس میں

حضرات عباس وعلی علیہما السلام کے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہونے کا ذکر ہم کر آئے ہیں (دیکھئے نمبر ۲۶)۔ اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے :-

مختلف آیات قرآنی سے حضرت عمرؓ کا

”پھر حضرت عمرؓ نے یہ آیت تلاوت کی :-

غَنِيْمَتٌ، صَدَقَةٌ اور فَنِي كَيْ مَصَارِفٍ اسْتِئْذَانًا

اور جان نو کہ جو کچھ تمہیں غنیمت ملے تو اس میں سے خمس (۱/۵) اللہ کے لئے اور رسولؐ کے لئے اور قرابت داروں کے لئے نیز یتیموں مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ - (الانفال: ۴۱)

اور فرمایا: یہ (غنیمت کا مال) تو ان لوگوں کے لئے ہو گیا۔ اور :-

صدقات تو صرف فقراء و مساکین اور اس کے جمع و خرچ (پر کام کرنے والوں نیز جن کے دلوں کی تالیف مطلوب ہو، اور غلاموں کو آزاد کرنے اور (مادان زوہ) قرض داروں اور اللہ کی راہ میں اور مسافروں کے لئے ہیں۔

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَاةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ -

(التوبة: ۶۰)

یہ (صدقات کا مال) ان لوگوں کے لئے ہو گیا۔ اور :-

جو کچھ اللہ تعالیٰ اپنے رسولؐ پر بستیوں کی آبادیوں سے بطور فتنے پلٹائے تو وہ (مال فتنے) اللہ کے لئے ہے اور رسولؐ کے لئے اور قرابت داروں یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الحشر: ۵۹)

اور فقیروں اور مہاجرین کے لئے۔

وَاللَّفُفَرَاءِ وَالْمُهَاجِرِينَ -

یا پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی -

ان حاجتمند مہاجرین کے لئے جو اپنے گھروں اور مالوں سے نکال باہر کر دئے گئے۔ اور ان لوگوں کے لئے جو ان سے قبل مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے اور ایمان پر مجھے رہے۔ اور ان لوگوں کے لئے جو ان کے بعد آئے۔

لِلْفَقْرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ — وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ — وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ —

(الحشر: ۵۹، ۱۰۲۸)

پھر انہوں نے کہا: اس (مؤخر الذکر) آیت کریمہ نے تمام لوگوں کو اپنے احاطہ میں لے لیا ہے۔ لہذا مسلمانوں میں سے کوئی فرد بھی اس سے مستثنیٰ نہیں کیا جا سکتا۔ ہر ایک کا اس میں حق اور حصہ ہے۔ سوائے تمہاری ملکیت میں آنے والے بعض غلاموں کے۔ اور اگر میں زندہ رہا۔ ان شاء اللہ۔ تو بالفرد ہر مسلمان کو اس کا پورا پورا حق۔ یا حصہ ملے گا حتیٰ کہ سر و حمیر میں رہنے والے پرواہے کو بھی اس کا مقررہ حصہ پہنچے گا اور اس کے لئے کسی قسم کی مشقت کا سامنا نہ کرنا پڑے گا۔

(۴۴) عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں۔ اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی اللہ نہیں، فارس و روم کی فتح سے قبل ہی اللہ تعالیٰ نے نبی کو تقسیم کرنے کا قاعدہ بیان فرما دیا تھا۔ ابو عبیدہؓ: ہمارا خیال ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ بھی اسی آیت سے استنباط کر رہے ہیں جس سے حضرت عمرؓ نے کیا تھا۔ یعنی آیت کریمہ:

”وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ“ — اور ان لوگوں کے لئے جو ان کے بعد آئے (الحشر: ۱۰۲۸)

یہ سورۃ (یعنی سورۃ ”الحشر“) مدینہ منورہ میں جنگ کے بعد نازل ہوئی تھی۔ اور نبی کی تقسیم کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ اسی سے استدلال فرماتے تھے۔ اس لئے کہ فارس و روم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد فتح ہوئے تھے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے آنے والوں کے لئے ان کے آنے سے قبل نیز ان ممالک کے فتح ہونے سے پہلے ہی حصہ مقرر فرما دیا تھا۔

۱۰ - یعنی حمیر قبیلہ کے رہائشی علاقہ کا نام ہے جو وادیوں کے نشیب و فراز پر مشتمل تھا۔

بنا بریں وہ اموال جن کی نگرانی و انتظام ائمہ المسلمین کے ذمہ ہے ان کی یہی تین اقسام ہیں جن کا تذکرہ حضرت عمرؓ نے کیا اور کتاب اللہ سے ان کا استنباط کیا یعنی: فنی، خمسہ اور صدقہ۔ یہ تین اقسام اور ان کے یہ نام مجمل ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کے تحت مختلف اقسام کے مال آتے ہیں۔ جن کی تفصیل یوں ہے۔

صدقہ صدقہ مسلمانوں کے اموال کی زکوٰۃ ہے جو سونے چاندی، اونٹ، گائے بھیر، بکریوں اور غلہ یا پھلوں پر لی جاتی ہے۔ اور یہ صرف ان آٹھ دلوں

میں خرچ ہوگا جنہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں نام بنام معین فرمادیا ہے۔ ان کے سوا کسی شخص کا اس میں قطعاً کوئی حق نہیں ہے اور اسی لئے حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ یہ صدقات کا مال تو ان لوگوں کے لئے ہو گیا (دیکھئے نمبر ۴۱)

فنی فنی کا لفظ ان تمام اموال پر حاوی ہوگا جو ذمیوں سے صلح کے معاہدہ کے تحت وصول ہوتا ہے۔ اس میں ذمیوں سے فنی کس وصول ہونے والا وہ ”جزیرہ“ ہے جس کے عوض ان کی جانوں کو امان اور ان کے اموال کو حرمت دی جاتی ہے۔

خراج اسی فنی میں وہ خراج بھی شامل ہے جو ایسے بزرگ جنگ مفتوحہ علاقوں سے وصول ہوتا ہے جن پر امام ذمیوں کو اس شرط پر مجال رکھتا ہے کہ وہ معاہدہ کے تحت زمین کی معین مقدار پر مقررہ رقم یا جنس ادا کرتے رہیں گے۔ اسی ذیل میں وہ صلح کا علاقہ آتا ہے جس کے باشندے اس وقت تک اس کا دفاع کرتے رہیں تا آنکہ ان کی طرف سے معین خراج ادا کرتے رہنے کی شرط پر ان سے صلح ہو جائے۔ اسی کے تحت وہ عشور (دسواں حصہ چنگی)

ہے جو عاشر (محصّل عشور) ذمیوں سے ان کے تجارتی مال و اسباب پر چنگی (عشور) وصول کرتا ہے۔ اسی (فنی) میں چنگی کا وہ مال شامل ہے جو اہل حرب کے

اس تجارتی سامان سے وصول ہوتا ہے جسے لے کر وہ اسلامی ممالک میں داخل ہوتے ہیں۔ یہ تمام آمدنیاں ”فنی“ میں شامل ہیں۔ اور یہی وہ فنی ہے جس میں تمام مسلمان خواہ وہ امیر ہوں یا فقیر یکساں شامل ہیں۔ اس

فنی کے مصارف

رقم سے فرجیوں کو تنخواہیں دی جائیں گی۔ بال بچوں کے روزینے اور وظائف مقرر کئے جائیں گے اور اسی فنے میں سے امام (سربراہ مملکت اسلامی) اپنی صوابدید کے مطابق اسلام اور مسلمانوں کے مفاد کو ملحوظ رکھتے ہوئے لوگوں کے ان تمام معاملات اور انتظامی امور میں خرچ کرے گا جن کی ذمہ داری اس پر عائد ہوتی ہے۔

اب رہ گیا خمس (۵٪) سویرہ جنگ میں دشمن سے حاصل ہونے والے مالِ غنیمت نیز قید و فیمنوں اور غوطہ خوری یا کالوں سے حاصل ہوتے والے مال کا

پانچواں حصہ ہے۔ (اسلامی ریاست کی آمدنی میں) یہی وہ صنف ہے جس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ ان پانچ مدوں میں خرچ کی جائے گی جن کا ذکر کتاب اللہ میں ہے جیسا کہ

حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں اپنی رائے کا اظہار کیا تھا: "یہ (غنیمت کا مال) تو ان لوگوں کے لئے ہوا۔" (ملاحظہ ہو نمبر ۴۱)

بعض علماء کا کہنا ہے کہ خمس کا مصرف وہی ہے جو "فی" کا ہے۔ یعنی وہ بھی امام کی صوابدید پر اور اس کے حسبِ منشا استعمال ہوگا۔ اگر وہ یہ مناسب خیال کرے کہ اس رقم کو انہی لوگوں میں محدود رکھے جن کے نام اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائے ہیں، لیکن اگر وہ سمجھے کہ یہ مال ان کے علاوہ دوسروں کو دینا مسلمانوں کے لئے زیادہ مفید اور بہتر نتائج کا حامل ہوگا تو اسے اس کا بھی اختیار ہے۔

ان میں سے ہر موضوع پر سنن و آثار موجود ہیں جن کا ذکر اپنے اپنے مقامات میں آئے گا۔ ان شاء اللہ۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فصل

فء (اور اُس کی مختلف صورتیں اور طریقے)

باب

جزیہ کا بیان

(جزیہ کی تعریف - اس کے قبول کرنے کے متعلق مسنون طریقہ نیز یہ کہ جزیہ فئے میں شامل ہے)

(۳۳) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

مجھے حکم ملا ہے کہ میں اس وقت تک
لوگوں سے جنگ کرتا رہوں — یا
میں لوگوں سے مسلسل جنگ جاری

اسلامی ریاست میں کلمہ کی شہادت
جان و مال کی ضمانت کا سبب ہے

رکھوں تا آنکہ وہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہہ دیں۔ جب وہ اس کلمہ کا اقرار کر لیں گے تو وہ اپنی جانیں اور ملکیتیں مجھ سے محفوظ کر لیں گے۔ مگر وہ حقوق ان پر واجب ہوں گے جن کا یہ کلمہ متقاضی ہے۔ اور اُن کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا۔

(۳۴) حضرت ابوہریرہؓ راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے مرتدین سے

جنگ کے موقع پر کہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مجھے حکم ملا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ جاری رکھوں تا آنکہ وہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہنے لگیں۔ اور جن نے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہہ دیا اُس نے اپنی جان اور اپنے مال کو بچا لیا۔ مگر وہ حقوق جو اس کلمہ کے اقرار سے اُن پر واجب ہوں گے وہ ان کے ذمہ رہیں گے، اور اس کا حساب اللہ پر ہوگا۔"

(۴۶/۴۵) دو اور سندوں سے بھی یہی روایت مروی ہے ایک میں عبید اللہ بن عبد اللہ ابو ہریرہؓ کے واسطے سے اور دوسری میں بغیر واسطہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں۔

(۴۷) ابوالمہدی شیبلی اپنے باپ طارق بن اشیم کے واسطے سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اللہ کو ایک مان لیا، اور اس کے سوا تمام معبودوں کا انکار کر دیا، اس نے اپنا خرن اور مال محفوظ کر لیا۔ اور اس کا حساب اللہ کے ذمے رہے گا۔

ابو عبیدہؓ: مذکورہ بالا احادیث کی توجیہ اس طرح کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کچھ اُس وقت فرمایا تھا جب اسلام ابتدائی

وصولی جزیریہ کا حکم اسلام کی
آخری تعلیمات میں سے ہے

دور سے گذر رہا تھا اور ہنوز سورۃ ”بِسْرَاءِکَ“ نازل نہیں ہوئی تھی جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آیت کریمہ:۔

حَتَّىٰ يَلْعَلُوا الْجَزِيَّةَ عَنْ يَدَيْهِمْ وَهُمْ صَاعِرُونَ (التَّوْبَةُ: ۳۰) جزیریہ دیں۔

سے جزیریہ وصول کرنے کا حکم ملا۔ یہ حکم اسلام کے آخری زمانہ میں نازل ہوا تھا۔ اس ضمن میں متعدد روایات ہیں جنہیں ہم ذیل میں درج کریں گے:۔

ابو عبیدہؓ: مذکورہ بالا آیت کریمہ میں: عَنْ يَدَيْهِمْ صَاعِرُونَ کے مفہوم کے

سلسلہ میں تین مختلف اقوال ہیں:۔

بعض کا قول ہے کہ عَنْ يَدَيْهِمْ سے مراد ہے: نقد۔ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں۔ بعض کا قول ہے ”وہ جزیریہ لے کر

”عَنْ يَدَيْهِمْ“ کی تفسیر

خود چلتے ہوئے آئیں۔ اور بعض کا قول ہے: ”وہ اسے کھڑے ہو کر دیں“

(۴۸) حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ سورۃ ”بِسْرَاءِکَ“ قرآن مجید کی آخرین نازل ہونے

والی سورت ہے۔

(۴۹) مجاہد کہتے ہیں کہ فرمان خداوندی:۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

اہل کتاب میں سے جو لوگ اللہ پر ایمان نہیں لاتے

ذروڑا تو پر، اور نہ وہ اللہ ورسول کی حرام
قراردی ہوئی چیزوں کو حرام قرار دیتے ہیں
نہی وہ دین حق کے تابع ہوتے ہیں۔ ان سے
اس وقت تک جنگ جاری رکھو تا آنکہ وہ
اتحییٰ قبول کرتے ہوئے خود آکر جزیہ دیں

وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُخَيَّرُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا
يَسْلُبُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ
أَوْثَقُوا بِالْكِتَابِ حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ
عَنْ يَدَيْهِمْ مَا عَرَضُوا ۝

(التوبة: ۳۰)

اس وقت نازل ہوا جب حضورؐ آپ کے صحابہؓ کو غزوہ تبوک کا حکم ملا تھا اور
میں نے بشیم کو یہ کہتے سنا کہ آخری غزوہ جس میں آنحضرتؐ نے شرکت فرمائی غزوہ تبوک ہے
(۵۰) مجاہد کہتے ہیں :-

ابن کتاب سے مجاہد نے ذکر و ذکر ایسے طریقے سے
جو سب سے اچھا ہو، لیکن ان میں سے جنہوں
نے ظلم و زیادتی کی وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْبَيِّنَاتِ
رَهَىٰ أَحْسَنَ، إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا
مِنْهُمْ ۚ (العنکبوت: ۴۶)

اس آیه کریمہ میں ظلم و زیادتی کرنے والوں سے وہ لوگ مراد ہیں جو آپؐ سے جنگ کیں
اور جزیہ دینے پر راضی نہ ہوں۔

ابو علیہؒ: بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے دعوت نامے بادشاہوں کو بھیجے

بادشاہوں کو اسلام قبول کرنے
یا جزیہ دینے کی دعوت

کے نام جاری ہوئے۔ آپؐ انہیں اسلام

کی دعوت دیتے، اور بتاتے کہ اگر انہیں یہ دعوت قبول نہ ہو تو پھر جزیہ دیں۔ اور یہی ہلایا
آپؐ اپنے لشکروں کے کمانڈروں کو دیا کرتے تھے۔

(۵۱) عروہ بن الزبیرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے منذر بن سادیؓ کو مندرجہ ذیل گرامی نامہ
ارسال فرمایا :-

آپؐ کا گرامی نامہ بنام
مندر بن سادی

لے یہ غزوہ شہر میں ہوا تھا۔

تم سلامت رہو۔ میں اس اللہ کی حمد تم تک پہنچاتا ہوں جس کے سوا کوئی محبوب نہیں
بعد ازاں معلوم ہو کہ جو بھاری نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے، اور ہمارا
ذبیحہ کھائے تو وہ ایسا مسلم ہے جسے اللہ کا فدا اور رسول کی ضمانت حاصل ہے۔ حججوں
میں سے جو اس طریقہ کو اختیار کرے تو وہ مومن و بے خوف ہو گیا۔ اور جو اسے منظور نہ کرے
تو اس پر جزیہ عائد ہوگا۔

(۵۲) اور عروۃ بن الربیذ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور

مکتوب گرامی میں تحریر فرمایا:-

اللہ کے نبی محمدؐ اور اُس کے رسول کی جانب
سے جانب سے اسیندین، عباد اللہ کے

اسیندین کے نام آپؐ کا گرامی نامہ

نام عمان و آسہ عمان میں سے جو بحرین میں مقیم ہوں۔۔۔۔۔ یہ لوگ اُمریمن لے آئیں۔ غار
تاقم کریں۔ زکوٰۃ ادا کریں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کا حق دے دیں اور مسلمانوں کے دینی طور طریق اختیار کریں تو یہ لوگ اپنے آپ کو
مامون و بے خوف کر لیں گے۔ اسلام لانے وقت جو امدک اُن کی ہوں گی وہ انہی کی رہیں گی۔
البتہ صرف آتشکدہ کی امدک اس سے مستثنیٰ ہو کر اللہ و رسول کی ہو جائیں گی۔ ان کے گجوروں
کا عشور (پل) اور نعلہ کا نصف عشور (پل) بطور صدقہ زکوٰۃ لیا جائے گا۔ مسلمانوں پر ان
کی مدد اور نفع خواہی ضروری ہوگی بالکل ایسے ہی جیسے ان پر مسلمانوں کی مدد اور نفع خواہی
ضروری ہوگی۔ ان کی چکیاں انہی کی رہیں گی، ان سے وہ جتنا چاہیں پیستے رہیں۔

ابو عبیدہ:- ان لوگوں کو اسیندین اس لئے کہا گیا کہ وہ گھوڑا پرستی کی طرف منسوب

ہوتے تھے جسے فارسی میں "اسپ" کہتے ہیں۔

اور عباد اللہ، اس لئے کہا گیا کہ وہ عبد اللہ بن دارم کی اولاد تھے۔ اس طرح جیسے

بہت سے عبد اللہ نامی لوگوں کو عباد اللہ کہہ دیتے ہیں اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے کے لئے

لے۔ یہاں اصل میں "اسیندین" ہی ہے، لیکن بچے ابو عبیدہ کی شرح نیز نمایاں ابن اثیر کی روایت و شرح

سے یہ صحیح لفظ اسیندین معلوم ہوتا ہے۔ (مترجم)

ھلّٰلَ کہتے ہیں۔

بعض لوگوں نے "اسبذین" کے بجائے "اسبذین" کہا ہے جو اس نئی قبیلہ کی طرف نسبت ہے جسے عوام "اند" اور ظم الانساب کے علماء وغیرہ "س" سے آسہ کہتے ہیں اور میرے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ ابن الکلبی سے میں نے ایسا ہی سنا ہے۔

پہلی روایت کے مفہوم کے بموجب یہ ایرانی قبیلہ قرار پائے گا اور دوسری روایت کے مطابق عربی۔ اور یہ حقیقت ہے کہ وہاں عرب بھی آباد تھے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ خط ایرانیوں اور عربوں دونوں کے لئے ہوئے۔

(۵۳) عروہ بن الزبیر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مین کو جو گرامی نامہ تحریر فرمایا :-

اہل مین کے نام آپ کا گرامی نامہ
اس میں محمد رسول اللہ کی طرف سے اہل مین کے نام "..... اور اسی گرامی نامہ میں یہ عبارت بھی تھی۔

"جو یہودی یا عیسائی اسلام قبول کر لے وہ جماعت مؤمنین میں شامل ہو جائے گا اس کو وہ حقوق ملیں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں۔ اسی طرح اس پر وہ ذمہ داریاں عائد ہیں۔ اور جہاں یہودیت یا نصرانیت پر باقی رہنا چاہیے۔ اسے اس کے دین سے چھڑانے کے لئے کسی قسم کے فتنہ یا آزمائش میں مبتلا نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر جزیہ عائد ہوگا۔ (۵۴) اسی مضمون پر مشتمل ایک مکتوب حضور نے عمارت بن عبد کلّال، شتریح بن عبد کلّال نعیم بن عبد کلّال کو لکھا تھا۔

(۵۵) عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرقل پادشاہ روم کو یہ خط تحریر فرمایا :-

ہرقل پادشاہ روم کے نام آپ کا گرامی نامہ
محمد رسول اللہ کی طرف سے
پادشاہ روم کے نام۔

۱۔ اصل کتاب میں ابو عبیدہ کی تشریحی عبارت نمبر ۵۴ کے تحت ہے ہم نے اسے پہلے درج کر دیا ہے (مترجم)

میں تمہیں اسلام قبول کر لینے کی دعوت دیتا ہوں۔ اگر تم اسلام قبول کر لیتے ہو تو جو مہمات مسلمانوں کو حاصل ہوں گی وہی تمہیں حاصل ہوں گی اور جو واجبات ان عائد ہوتی ہیں وہی تم پر عائد ہوں گی۔ لیکن اگر تم دائرہ اسلام میں داخل نہیں ہونا چاہتے تو پھر جزیرہ ادا کرو۔ اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے :-

قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا
بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
مَارِعُونَ (التوبة: ۳۰)

اہل کتاب میں سے جو لوگ اللہ پر اور روزِ آخر پر ایمان نہیں رکھتے اور نہ اللہ و رسول کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام قرار دیتے ہیں اور نہ دین حق کی اطاعت قبول کرتے ہیں ان سے جنگ جاری رکھو تا آنکہ وہ ماتحتی قبول کرتے ہوئے خود آکر جزیرہ دیں۔

بصورتِ دیگر تم فلاحین اور اسلام کے درمیان حائل نہ رہو۔ وہ چاہیں تو دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں یا پھر جزیرہ دیتے رہیں۔

ابو عبیدہؓ :- آپ کی یہ عبارت کہ بصورتِ دیگر تم فلاحین اور اسلام کے درمیان حائل نہ رہو سے مراد خاص طور پر کاشتکار اور کسان طبقہ نہیں ہے بلکہ اس سے مراد اس کی مملکت کے تمام باشندے ہیں۔ کیونکہ عرب تمام عجیبوں کو فلاح ہی سمجھتے تھے اس لئے کہ ان کا دار و مدار کھیتی باڑی پر ہوتا تھا۔ اور جو بھی کھیتی باڑی کرتا عرب اسے فلاح کہتے تھے۔ خواہ وہ بذاتِ خود کاشتکاری کرے یا کسی دوسرے سے اپنی زمین کاشت کرائے۔

(۵۶) حضرت عبداللہ بن عباسؓ ابوسفیان بن حرب کے واسطے سے روایت کرتے ہیں: ”صلح کی اس مدت میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوسفیان و کنفہ قریش میں طے پائی تھی۔ ابوسفیان قریش کے تجارتی قافلہ میں گیا ہوا تھا کہ ہرقل نے اسے بلوا بھیجا، چنانچہ قافلہ کے سب لوگ اس کے پاس ایلیاء (سیت المقدس) پہنچے تو اس نے قافلہ والوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مختلف سوالات کئے۔ جو طویل حدیث میں مذکور ہیں۔ ابوسفیان کہتے ہیں: ”پھر ہرقل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ خط طلب

کیا عراب نے وحیِ کلبی کے ہاتھ بھری کے بڑے حاکم کو بھیجا تھا اور جسے بعد میں اس نے برحق کے پاس بھیج دیا تھا۔ اس خط کی عبارت یہ تھی :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - محمد رسول اللہ کی جانب سے روم کے بادشاہ ہرقل کے نام۔ جو اللہ کی رہنمائی کے مطابق چلنے لگے اس پر سلامتی ہو۔ اما بعد۔

یہ تمہیں اسلام کی پکار پر لپیک کہنے کی دعوت دیتا ہوں۔ اسلام قبول کر لو تو تم سلامت رہو گے۔ اور اسلام قبول کر لو گے تو اللہ تمہیں دوہرا بدلہ دے گا۔ اگر تم نے اسے قبول کرنے سے اعراض کیا تو اریسیٹین (یعنی تمہارے ماتحتوں، مددگاروں اور خدمتگاروں) کا گناہ بھی تمہارے سر پر رہے گا۔

اسے اہل کتاب! اور ایک ایسے کلمہ پر (سب متفق ہو جائیں) جو ہمارے اور تمہارے درمیان یکساں ہے اور وہ یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور اس کا کسی کو شریک نہ بنائیں اور نہ ہم میں سے ایک دوسرے کو اللہ کے علاوہ رب بنائے۔ پھر اگر وہ اس اصول کو نہ مانیں تو تم کہہ دو، گواہ رہو کہ بے شک ہم مسلمان ہیں۔ (یعنی اس اصول کو تسلیم کرتے ہیں)

يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ تَعٰلَوْ اِلٰى كَلِمٰتٍ
سَوٰءٍ بَيْنِنَا وَبَيْنَكُمْ اِلَّا لِنَعْبُدَ
اللّٰهَ وَلَا نُنشِرَ لِكُفْرٍ
شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا
اَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاَنْ
تَوَلّٰوْا فَقُوْدُوْا اَشْهَدُوْا
بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ ۝

(آل عمران ۶۴)

(۵۷) عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری کے نام خط لکھا اور حکم دیا کہ یہ خط والی بحرین کو پہنچا دیا جائے۔ پھر والی بحرین نے وہ خط کسری کو بھیج دیا۔ کسری نے جب یہ خط پڑھا تو اسے پارہ پارہ کر دیا۔ (راوی کہتا ہے: میرا خیال ہے کہ اس پر سعید بن المسیب نے یہ اضافہ کیا کہ یہ اطلاع ملنے پر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بددعا دی کہ وہ بھی پارہ پارہ ہو جائیں۔

(۵۸) عمیر بن اسحاقؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری و قیصر کو خطوط لکھے کسری نے جب حضورؐ کا نام مبارک پڑھا تو اسے پارہ پارہ کر دیا لیکن قیصر نے

اسے پڑھنے کے بعد لپیٹ کر بحفاظت رکھ دیا۔ جب اُن کا یہ سِدِّ عمل حضورؐ کو معلوم ہوا تو آپؐ نے فرمایا ”یہ (یعنی کسریٰ والے) پار پارہ ہو جائیں گے لیکن ان (ہر قفل والوں) کا سلسلہ باقی رہے گا۔“

(۵۹) سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ و قیصر اور نجاشی کو ایک ہی

کسریٰ و قیصر و نجاشی کو بھیجے ہوئے
نامہائے گرامی کا ایک ہی مضمون تھا

مضمون کا یہ خط لکھا تھا :-

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے کسریٰ و قیصر و نجاشی کے نام - اما بعد -

(اے اہل کتاب!) آؤ ایسے کلمہ پر (سب متفق ہو جائیں) جو ہمارے اور تمہارے درمیان کیساں ہے یعنی یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور نہ اس کا کسی کو شریک بنائیں۔ اور نہ ہم میں سے ایک دوسرے کو اللہ کے علاوہ رب بنائے۔ پھر اگر وہ اعراض کریں تو تم کہہ دو، گواہ رہو کہ بیشک ہم مسلم ہیں (یعنی اس بات کو مانتے ہیں)

تَعَالَوْا اِنِّیْ کَلِمَۃٌ سَوَآءٌ بَیْنَنَا وَبَیْنَكُمْ اِلَّا لَعْبَدِ اللّٰهِ وَلَا نَشْرِکُ بِہٖ شَیْئًا وَلَا یَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاَنْ تَوَلَّوْا فَعُولُوْا اَشْهَدُ ذَا بَآئِنًا مُّسْلِمُوْنَ ہ (آل عمران: ۶۴)

کسریٰ نے آپؐ کا کتب پارہ پارہ کر دیا اور اس پر دھیان ہی نہ دیا۔ آنحضرتؐ نے اس کے لئے فرمایا: ”وہ تباہ اور اُس کی اُمت پارہ پارہ ہو جائے گی۔“

قیصر نے کہا یہ ایسا خط ہے جس کی نظیر حضرت سلیمانؑ کے بعد میری نظر سے نہیں گزری جس کی ابتداء بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے ہوئی ہو۔ اور اُس نے ابوسفیان بن حربؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ کو بلا بھیجا جو شام میں تجارت کے لئے آئے ہوئے تھے۔ پھر ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سوالات کئے اور بعد ازاں اُس نے کہا ”میرا باپ آپؐ پر قربان۔ اگر میں آپؐ کے پاس ہوتا تو آپؐ کے پاؤں دھوتا۔ یقیناً وہ

میرے قدموں کے نیچے کی زمین کے ضرور مالک بن جائیں گے۔“
چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کے لئے فرمایا ”بالیقین اسے ایک
مدت ملے گی۔“ رہا نجاشی سو وہ ایمان لے آیا۔ ایک روایت کے مطابق بجائے ایمان کے
”اسلام لے آیا“ ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو صحابہؓ ہجرت کر کے اس کے
پاس پہنچے تھے۔ ان سب کو اُس نے امان بخش دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں خلعت روانہ کی۔ اس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
”جب تک یہ تم سے تعرض نہ کرے تم بھی اسے چھوڑ دو۔“

(۶۰) بریدہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر یا
فوجی دستہ پر کسی کو امیر مقرر فرماتے تو

فوج روانہ کرتے وقت کمانڈروں
کو رسول اللہ کی وصیت

اسے خصوصیت کے ساتھ اپنی ذات کے بارے میں تقویٰ اللہ کی ہدایت فرماتے نیز اس
کی معیت میں رہنے والے مسلمانوں کے ساتھ بہتر سلوک کا حکم دیتے، پھر فرماتے اللہ کے
نام سے اللہ کی راہ میں غزوہ کرو۔ جو اللہ کا انکار کرے اس سے جنگ جاری رکھو۔
خیانت نہ کرنا، بے وفائی و بد عہدی نہ کرنا۔ مقتولین کے اعضا و کاٹ کر انہیں بد نما (مثلاً نہ
کرنا۔ کسی بچہ کو قتل نہ کرنا۔ جب تمہارا اپنے مشرک دشمنوں سے مقابلہ ہو تو انہیں ان تین
باتوں میں سے کسی ایک کے قبول کر لینے کی دعوت دینا۔ ان میں سے جو ایک بات بھی وہ قبول
کر لیں تم اس پر رضامند ہو جانا اور ان پر دوست درازی سے رک جانا۔ پہلے انہیں اسلام
قبول کرنے کی دعوت دینا۔ اگر وہ تمہاری یہ دعوت قبول کر لیں تو ان سے تعرض نہ کرنا۔ پھر
انہیں اپنے علاقہ سے نکل کر مہاجرین کے مرکز (مدینہ) میں منتقل ہونے کی دعوت دینا، اور انہیں
بتا دینا کہ اگر وہ ہجرت کر لیں گے تو انہیں مہاجرین کی سی مراعات حاصل ہوں گی اور ان پر مہاجرین
کی سی ذمہ داریاں عائد ہوں گی۔ اگر وہ ہجرت نہ کرنا چاہیں تو انہیں بتا دینا کہ ان کی حیثیت اسلام
قبول کرنے والے اعراب (عرب کے دیہاتی قبائل) کی سی ہوگی جن پر مسلمانوں کی طرح اسلامی
حکومت نافذ نہیں گے، لیکن مال غنیمت اور فتنے میں سے انہیں اس وقت تک کچھ نہیں ملے گا۔

جب تک کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر جہاد میں حصہ نہ لیں۔ اگر وہ یہ پیش کش قبول کرنے سے انکار کر دیں تو ان سے جزیہ دیتے رہنے کا مطالبہ کرنا۔ اگر وہ اس پر رضامندی کا اظہار کریں تو تم بھی اسے قبول کر لینا اور ان سے تعرض نہ کرنا۔ لیکن اگر وہ اس شرط کو تسلیم کرنے سے بھی انکار کر دیں تو پھر اللہ سے مدد طلب کرنا اور ان سے جنگ کر دینا۔“

(۶۱) ابوالخزری کہتے ہیں :- جب حضرت سلمانؓ نے ایران کے قلعوں میں سے ایک

کا محاصرہ کیا تو انہوں نے کہا ”میں ان لوگوں سے لڑائی شروع نہیں کروں گا تا آنکہ ان کے ساتھ وہی طریقہ اختیار نہ کر لوں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اختیار فرماتے تھے“ پھر وہ ان لوگوں کے پاس پہنچے اور ان سے کہا ”میں تمہیں میں سے ایک فرد ہوں جس نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ تم دیکھتے ہو کہ عرب میرا کس درجہ احترام کرتے ہیں۔ یقین کرو کہ اگر تم اسلام قبول کر لو گے تو تم مسلمانوں کے برابر ہو جاؤ گے، جو مراعات انہیں حاصل ہیں وہی تمہیں حاصل ہوں گی اور جو فرائض ان پر عائد ہیں وہی تم پر بھی عائد ہوں گے۔ اگر تمہیں یہ دعوت منظور نہیں تو پھر تمہیں جزیہ ادا کرنا ہوگا۔ اگر تمہیں یہ شرط بھی قبول نہ ہو تو پھر ہم تم سے جنگ کریں گے۔ راوی کہتا ہے کہ یہ شرائط وہ ان پر تین مرتبہ پیش کرتے تھے۔ اور جب وہ انہیں قبول کرنے سے انکار کر دیتے تو ان سے جنگ کرتے تھے۔

ابو عبیدہؓ :- ایک دوسری سند میں حضرت سلمانؓ کے قول : ”تو پھر تمہیں جزیہ ادا کرنا ہوگا“ کے بعد فارسی جملہ ”خاک بر سر“ کا اضافہ ہے جس کے معنی ہیں تمہارے سر پر مٹی۔ راوی کہتا ہے کہ وہ یہ شرائط تین مرتبہ پیش کرتے تھے اور جب وہ پیش کش منظور کرنے سے انکار کر دیتے تو وہ ان سے جنگ کرتے تھے۔



فصل

فی خمس اور صدقہ کی وصولی کے قوانین

(اور یہی وہ اموال ہیں جو زعلایا کی فلاح و بہبود کے لئے ائمہ (سربراہان حکومت اسلامی) کی ذمہ داری رہتے ہیں۔)

باب

عرب اہل کتاب سے جزیہ لینے کا بیان

جزیہ لینے میں اہل کتاب اور مشرک عربوں میں تفریق قبول کرنے تک جنگ جاری رکھیں۔ اور ان سے اسلام کے سوا کوئی اور شرط قبول نہ کریں۔ اور آپ کو اہل کتاب سے اس وقت تک جنگ جاری رکھنے کا حکم ملا تھا جب تک کہ وہ ماتحتی قبول کر کے خود آ کر جزیہ ندادا کر دیں۔

ابو عبیدہؓ :- ہمارا خیال ہے کہ یہاں عربوں سے حسنؓ کی مراد ایسے مشرک اور بت پرست عرب ہیں جو اہل کتاب نہ ہوں، اس لئے کہ عربوں میں سے جو اہل کتاب تھے۔ ان سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جزیہ قبول کر لیا تھا، اور اس کا بیان ذیل کی احادیث و روایات میں موجود ہے :-

(۶۳) یونس بن یزید اُمی کہتے ہیں کہ ابن شہاب سے پوچھا گیا ”کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے بت پرستوں میں سے کسی سے جزیہ قبول فرمایا تھا؟“ تو انہوں نے کہا

”سنت یہی رہی ہے کہ عربوں میں سے اہل کتاب یہودیوں اور عیسائیوں سے جزیہ قبول کیا جائے۔ اور یہ اس لئے کہ یہ عرب کے (یہود و نصاریٰ) بہر حال انہی (یہود و نصاریٰ) میں سے ہیں اور اپنے معاملات میں انہی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔“

(۶۴) مسروق کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو یمن بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ تیس گائیوں پر ایک گائے یا بقیع (دوسرے سال میں لگنے والا بچھڑا) لیا جائے اور چالیس پُرْمَسْتہ (تیسرے سال میں لگنے والی گائے) اور ہر بالغ (ذمی) پر ایک دینار یا اس کے مساوی قیمت کی معافگی چادریں لی جائیں۔

اس سند کے ایک راوی اعشش کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم کو بھی اسی مضمون کی روایت کرتے سنا ہے۔

(۶۵) حکم کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو جبکہ وہ یمن میں تھے یہ تحریر فرمایا تھا۔

”بارانی زمینوں یا ایسی زمینوں کی پیداوار پر جن پر ہمیشہ پانی کھڑا رہے دسواں حصہ (عشر) لیا جائے اور چرس سے سیراب کی جانے والی (چاہی) زمین پر بیسواں حصہ۔ اور بالغ مرد یا عورت سے ایک دینار یا اس کے مساوی (قیمتی) چادریں لی جائیں۔ اور کسی بیوی کو اس کی یہودیت سے بٹانے کے لئے فتنہ میں مبتلا نہ کیا جائے۔“

(۶۶) عروۃ بن الزبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو لکھا: ”جو بھی یہودیت یا عیسائیت پر ہو اُسے اُس کے بدذہب و عقیدہ سے بٹانے کے لئے کسی فتنہ میں نہ ڈالا جائے۔ اس پر جزیہ واجب ہوگا، جس کی مقدار ہر بالغ پر خواہ مرد ہو یا عورت، غلام ہو یا لونڈی، ایک پورے وزن کا دینار ہے یا اس کے مساوی قیمت کی معافگی چادریں۔ جو بھی یہ مقدار میرے فرستادہ کارکنوں کو ادا کر دے گا، وہ اللہ کا ذمہ اور اس کے رسول کی ضمانت حاصل کر لے گا۔ اور جو بھی تم میں سے اس مقدار کو روک لے گا وہ اللہ کا دشمن اور اس کے رسول اور مومنوں کا دشمن قرار پائے گا۔“

یہ معافگی کی طرف نسبت ہے جو ایک معنی قبیلہ کا نام ہے اور ایک معنی علاقہ کا نام بھی ہے (مترجم)

ابو عبیدہؓ۔ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ نے اہل یمن سے جو عرب تھے جزیرہ قبول کر لیا تھا۔ یہ اس لئے کہ وہ اہل کتاب تھے۔ اسی طرح آپؐ نے اہل نجران سے جزیرہ قبول کر لیا تھا حالانکہ وہ حارث بن کعب کی اولاد (عرب) ہیں۔

(۶۷) ابن شہاب کہتے ہیں: سب سے پہلے جس نے جزیرہ دیا وہ اہل نجران ہیں، جو نصاریٰ تھے۔

(۶۸) عروہؓ نے ایک طویل حدیث بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہی تحریر اہل نجران کو لکھی، نیز حارث بن عبد کلال و نعیم بن عبد کلال و شریح بن عبد کلال۔ ذی رعمین، معافرا و ہمدان کے حکمرانوں کے سامنے بھی یہی بات رکھی کہ اگر وہ اسلام قبول نہ کریں تو ان پر جزیرہ واجب لادنا ہوگا اور ایسی ہی تحریر اہل بحرین میں سے اسد عثمان کو لکھی تھی۔

ابو عبیدہؓ: جب خالد بن ولیدؓ نے صلح کے ذریعہ اہل حیرہ پر فتح حاصل کی تو حضرت خالدؓ نے وہاں کے باشندوں سے جزیرہ قبول کر کے وہ جزیرہ حضرت ابو بکرؓ کو بھیج دیا اور انہوں نے بھی اہل حیرہ سے وصول شدہ اس جزیرہ کو قبول کر لیا۔ حالانکہ یہ باشندے عرب کے مختلف قبائل، تمیم و طے، غمستان و سؤخ وغیرہ۔ کے افراد پر مشتمل تھے۔ مجھے یہ معلومات ابن ابی کبشہ وغیرہ سے ملی ہے۔

(۶۹) حمید بن ہلال کہتے ہیں کہ خالد بن ولیدؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اہل حیرہ پر فوج کشی کی اور اہل حیرہ نے جنگ کے بغیر ہی صلح کر لی۔

ابو عبیدہؓ: ایسا ہی سلوک حضرت عمرؓ نے بنی تغلب کے ساتھ

بنو تغلب کے ساتھ جزیرہ کی خصوصی شکل

کیا تھا۔

(۷۰) داؤد بن گردوس کہتے ہیں "میں نے بنی تغلب کی طرف سے حضرت عمر بن الخطابؓ سے اس وقت صلح کی جب بنی تغلب فرات پار کرنے کے بعد روم چلے جانے کا ارادہ کر رہے تھے، (شرائط صلح یہ تھیں): وہ اپنے بچوں کو بپتسمہ نہیں دیں گے۔ انہیں اپنے دین کے علاوہ

کسی دوسرے دین کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا نیز یہ کہ وہ دو چاند عشر دیں گے یعنی بیس درہم میں سے ایک درہم -

داود (بن کردوس) کہا کرتے تھے کہ بنی تغلب کے لئے اب کوئی ذمہ (امان کی ضمانت)

نہیں اس لئے کہ وہ (عہد سے پھر کر) بپتسمہ دیتے ہیں -

ابو عبیدہؓ :- اپنی اولاد کو بپتسمہ نہیں دینے کے معنی ہیں انہیں عیسائی نہیں بنائینگے -

(۱۷) نعمان بن زُرْعہ (یا زرعہ بن نعمان) کہتے ہیں : میں نے حضرت عمرؓ سے خانہ ان

تغلب کے عیسائیوں کے مسئلہ پر تبادلہ خیال کیا - حضرت عمرؓ ان سے جزیرہ لینا چاہتے تھے اس

قبیلہ کے افراد (اسے کسر نشان سمجھتے ہوئے) دیگر علاقوں میں منتشر ہو گئے، چنانچہ میں نے حضرت

عمرؓ سے کہا : ”بنو تغلب عرب ہیں - جزیرہ کو کسر نشان سمجھتے ہیں - ان کے پاس نقد زر و مال

نہیں ہے بلکہ زمینیں اور مویشی ہیں، اپنے دشمن کو زک پہنچانے اور تباہ کرنے میں یہ شہرت رکھتے

ہیں - آپ انہیں منتشر کر کے ان کے ذریعہ اپنے دشمنوں کو تقویت حاصل کرنے کا موقع نہ دیجئے۔“

چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان سے اس بات پر صلح کر لی کہ ان سے دو گنا صدقہ لیا جائے، ساتھ ہی ان

سے یہ شرط بھی رکھی کہ وہ اپنی اولاد کو عیسائی نہیں بنائیں گے -

میجرہ کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ (ان لوگوں کے بارے میں) حضرت علیؓ نے کہا :

”بنی تغلب کے بارے میں میری اپنی الگ رائے ہے - اگر میرا ان سے واسطہ پڑا تو میں ان

کے جنگجو افراد قتل کر ڈالوں گا، ان کے اہل و عیال کو قید کر لوں گا، اس لئے کہ انہوں نے اپنی

اولاد کو عیسائی بنا کر معاہدہ کی خلاف ورزی کر لی اور اب ہماری ذمہ داری ان پر سے ختم

ہو گئی ہے -

(۱۸) زیاد بن حدیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے انہیں بنی تغلب کے عیسائیوں سے

عشر (۱۰٪) لینے کا حکم دیا تھا اور اہل کتاب کے عیسائیوں سے عشر کا نصف وصول کرنے کا -

ابو عبیدہؓ :- پہلی داود بن کردوس کی روایت، اور زرْعہ (یا نعمان) والی روایت ہی

پر عمل جاری ہے جس کی رو سے ان پر مسلمانوں سے وصول کئے جانے والے واجبات کا دو گنا

ہوتا ہے، جیسا کہ ان کے اس قول سے ظاہر ہے : ”ہر بیس درہم میں سے ایک درہم - کیونکہ

جب مسلمان اپنا مال لے کر "عائشہ" کے پاس سے گذرتے تو ان سے ہر چالیس درہم پر ایک درہم لیا جاتا تھا۔ اس طرح ان سے لی جانے والی رقم اس کی دگنی ہو گئی۔ گویا اس روایت میں حضرت عمرؓ کی شرط کے بموجب ان سے ان کے تمام اموال بشمول مویشی و زمین سب پر دگنا لیا جائیگا۔ اس حساب سے ان سے پانچ اونٹوں پر دو بکریاں، دس پر چار بکریاں۔ اسی طرح بھٹڑ بکریوں گائے بیلوں، غلوں اور پھلوں پر بھی دوچند لیا جائے گا۔ اسی طرح ان سے بارانی زمین کی پیلاؤ پر دو عشر (۲۰) چاہی پر ایک عشر (۱۰)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے طریقہ اور ان کی شرائط کے مطابق ان لوگوں کی عورتوں اور بچوں کے اموال پر بھی ان کے مردوں کی طرح ٹیکس لیا جائے گا اور یہی اہل حجاز کا قول ہے۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر تغلب خاندان کا کوئی فرد اسلام قبول کرے یا کوئی مسلمان اس کی زمین خریدے تو اس زمین کے احکام مسلمانوں کے احکام کے مطابق بدل جائیں گے، لیکن اس بارے میں بعض اہل عراق ان سے اختلاف کرتے ہیں :-

ابو عبدیہؓ: میں نے محمد بن حسن سے ابو حنیفہؒ کا یہ قول سنا ہے :

”جہاں تک ان عورتوں کا تعلق ہے وہ ہر بات میں ان کے مردوں کے مطابق رہیں گی، لیکن ان کے بچے صرف زمین کی پیداوار میں ان کے مردوں کے برابر رہیں گے البتہ ان کے مویشی اور دیگر اموال جنہیں لے کر وہ "عائشہ" کے پاس سے گذریں ان پر کچھ واجب الادا نہیں ہوگا۔“ وہ کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ نے کہا: اگر کوئی تغلبی مسلمان ہو جائے یا اس کی زمین مسلمان خریدے تب بھی پہلے کی طرح اس پر وہی دوچند عشر (۲۰) واجب رہے گا۔

ابو عبدیہؓ: اہل حجاز کا قول حضرت عمرؓ کی روایت کے مفہوم سے زیادہ مطابقت رکھتا ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے صلح میں تمام افراد کو شامل کر لیا ہے اور ان میں سے بڑے چھوٹے کسی کو بھی مستثنیٰ قرار نہیں دیا۔ بنا بریں جس طرح شرائط صلح کا اطلاق ان کی عورتوں پر ہوا ان کے بچوں پر بھی ہوگا، کیونکہ عورتیں اور بچے سب "ذریعہ" میں شامل ہیں۔ پھر صاف نظر آ رہا ہے کہ جس طرح اس صلح کے ذریعے انہوں نے اپنے مردوں کو قتل ہونے سے بچالیا تھا اسی طرح اپنے بال بچوں میں سے عورتوں کو (قید ہونے سے) محفوظ

رہا۔ عائشہ سے مراد عشور (چٹلی) وصول کرنے والا ہے۔

کر لیا تھا۔

اسی طرح اس کی زمین کے بارے میں ان (اہل عرق) کا یہ کہنا کہ اگر وہ مسلمان ہو جائے یا اسے کوئی مسلمان خرید لے تب بھی وہ اپنی پہلی حالت میں برقرار رہے گی، تو یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عہد کے خلاف ہے جو آپ لوگوں سے انہیں دعوتِ اسلام پیش کرتے وقت فرماتے تھے۔ اس ضمن میں آپ کے مکاتیب گرامی جو لوگوں کو پہنچتے رہتے تھے صاف کہہ رہے ہیں: ”جو اسلام میں داخل ہو جائے گا اسے وہ مراعات حاصل ہوں گی جو مسلمانوں کو حاصل ہیں نیز اس پر وہ ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو مسلمانوں پر ہیں“۔ یعنی تمام مسلمان اس بارے میں ایک دوسرے کے مساوی اور یکساں حقوق رکھتے ہیں۔

(۷۳) حضرت عمرؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے جب بلہ بن الایم غسانی کو بھی یہی

شرائط پیش کی تھیں وہ بھی عرب تھا اور عیسائی۔

(۷۴) سعید بن عبدالعزیز تنوخی کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے جب بلہ بن الایم غسانی سے کہا تھا:

تین شرائط میں سے ایک کو قبول کرنے کا اختیار

اے جُبَلِیَّةُ! تو اس نے جواب دیا۔ انہوں نے دوبارہ کہا: ”اے جُبَلِیَّةُ! پھر بھی وہ نہ بولا، پھر حضرت عمرؓ نے کہا ”اے جُبَلِیَّةُ! تب اس نے جواب دیا ”ہاں“۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ”میری طرف سے تم کو تین باتوں میں کسی ایک کے انتخاب کر لینے کا اختیار ہے، یا تو تم مسلمان ہو جاؤ، ایسی صورت میں جو مراعات مسلمانوں کو حاصل ہیں تمہیں بھی حاصل ہو جائیں گی اور جو ذمہ داریاں ان پر عائد ہوتی ہیں وہی تم پر عائد ہو جائیں گی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ تم خراج ادا کرتے رہو، اور تیسری صورت یہ کہ تم رومیوں میں جا کر آباد ہو جاؤ چنانچہ وہ رومیوں سے جا ملا۔“

ابو عبیدہؓ: بنا دہریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد خلفاء سے جو آثار مروی ہیں ان کی رو سے مشرکین عرب میں سے جو اہل کتاب نہ ہو اس کے لئے دو ہی صورتیں

لے۔ یہ جُبَلِیَّة کی تفسیر ہے، تفسیر پیامِ وحیت کے لئے بھی استواء ہوتی ہے اور تھخیر کے لئے بھی (مترجم)

قابل قبول ہیں یا تو وہ اسلام قبول کر لے یا پھر اسے قتل کر دیا جائے، جیسا کہ حسن نے کہا ہے لیکن عجمیوں سے جزیہ وصول کیا جائے گا خواہ وہ اہل کتاب بھی نہ ہوں، اس لئے کہ مجوس کے بارے میں جو اہل کتاب نہ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت ملتی ہے، اسی طرح آپ کے بعد صحابین سے بھی جزیہ قبول کیا گیا۔ چنانچہ مسلمانوں میں عرب و عجم کے بارے میں یہی دو فیصلے نافذ رہے۔ اسی کے مطابق سنت کے ساتھ آیات قرآنی

مشرکین عرب اور مشرکین عجم میں تفریق

کی تاویل بھی آئی ہے۔

(۷۵) ابن جریر رحمہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرمان ذیل کی تفسیر کرتے ہوئے کہتے ہیں:

فَاذَلِّقْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَصَرَبَ
 جب کفار سے (جنگ میں) تمہارا آمنہ سامنا ہو
 التَّوَّابِ : (محدث: ۴۰)
 تو ان کی گردنیں اڑا دو۔

اس آیت کریمہ میں کفار سے مراد مشرکین عرب ہیں اور یہ کہ گردنیں اڑانے کا حکم ان کے لَدِ اللّٰهِ اِلَّا اللّٰهُ کا اعتراف کر لینے تک باقی رہے گا۔ جب وہ ایسا کر لیں گے تو اپنی جانوں اور بالوں کو محفوظ کر لیں گے، ابتہ اس کلمہ کے اقرار سے جو حقوق ان پر عائد ہوں گے وہ ان کے ذمہ رہیں گے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عجمی مشرکوں سے اُس وقت تک جنگ جاری رکھتے تا آنکہ وہ "لَدِ اللّٰهِ اِلَّا اللّٰهُ" نہ کہہ دیتے۔ لیکن اگر وہ اس کے اقرار سے انکار کرتے تو پھر اس وقت تک کہ وہ جزیہ دینے پر رضامند نہ ہو جاتے اور اس طرح وہ اپنی جان و مال محفوظ کر لیتے۔ ابن جریر اور دوسروں کا بھی کہنا ہے کہ یہ آیت خاص طور پر عرب مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی۔ دوسرے مذاہب والوں

سے۔ ہمارے خیال میں مجوس اور صحابین کے متعلق یہ فیصلہ کر لینا غور طلب ہے کہ وہ اہل کتاب نہ تھے، قرآن مجید سے یہ ضرور واضح ہو رہا ہے کہ وہ مشرکین سے جدا گانہ ہیں۔ دیکھئے آیت سورۃ الحج کی سترھویں آیت۔ (مترجم)

کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، پھر اس آیت کو مندرجہ ذیل آیت نے منسوخ کر دیا:

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوهُمْ
مشرکین کو جہاں کہیں بھی تم پاؤ قتل
کر ڈالو۔

(التوبہ: ۶)



۱۷۔ ہمارے خیال میں قرآن مجید کی یہ آیات مختلف حالات میں کفار و مشرکین کے ساتھ مختلف رویہ اختیار کرنے کی تعلیم دے رہی ہیں اور جب حالات کا تقاضا ہو اسلامی حکومت حسب موقع دونوں میں سے ایک حکم پر عمل کرنے کی مجاز ہوگی۔ (مترجم)

باب

مجوسیوں سے جزیہ لینے کا بیان

بجرح کے مجوس کو رسول اللہ کی طرف سے
اسلام قبول کرنے یا جزیہ دینے کی تحریر

(۷۶) حسن بن محمد کہتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بجز کے مجوسیوں کو تحریری صورت میں دعوت اسلام دی تھی (جس میں درج تھا کہ): جو
اسلام لے آئے گا اس کا اسلام قبول کر لیا جائے گا اور جو اسلام نہیں لائے گا اس پر جزیہ
لگا یا جائے گا۔ نیز اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا نہ اس کی عورتوں سے نکاح کیا جائے گا۔
(۷۷) بجالہ کہتے ہیں کہ میں احنف بن قیس کے چچا جزیہ بن معاویہ کا سیکرٹری تھا،
تو ہمارے پاس حضرت عمرؓ کا ایک خط ان کی وفات سے ایک سال قبل اس مضمون کا آیا:-
”ہر جادوگر کو قتل کر ڈالو۔ مجوسیوں میں سے جس نے اپنے محرم سے شادی کر رکھی ہو
انہیں اپنے محرم سے الگ کر دو۔ انہیں کھانے کے وقت زمزمہ سے روک دو۔“
بجالہ کہتے ہیں کہ اس پر ہم نے تین جادوگریوں کو مار ڈالا اور ہم ان کے مردوں
کو کتاب اللہ کے بیان کردہ اصول کے مطابق محرم عورتوں سے الگ کرنے لگے۔ اور جزیہ نے
ایک بڑی دعوت میں کھانے پر مجوسیوں کو بلا لیا۔ انہوں نے ایک یا دو نچر کا چاندی کا بار
لا کر ڈال دیا۔ جزیہ نے تلوار انہیں دکھانے کے لئے اپنی ران پر رکھی۔ بجالہ کہتے ہیں
کہ انہوں نے بغیر زمزمہ کے کھانا کھایا۔

۱۔ زمزمہ سے مراد ہے وہ مبہم سی آوازیں جو مجوس کھانے کے دوران مذہبی رسم
سمجھے ہوئے نکالتے تھے۔

حضرت عمرؓ نے مجوس سے اس وقت
 حضرت عمرؓ نے مجوس سے جزیہ لیا

حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے گواہی نہ دے دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوس سے جزیہ لیا تھا۔

ابو عبیدہؓ :- مجھے اطلاع ملی کہ بعد میں سفیانؓ ”ہر جادوگر“ کے بجائے ”ہر جادوگر اور جادوگر“ کہتے تھے۔

(۷۸) جعفر بن محمد کہتے ہیں کہ میرے والد روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا ”میری سمجھ میں نہیں آتا کہ مجوسیوں کے ساتھ کیا طریقہ اختیار کیا جائے، جبکہ یہ اہل کتاب نہیں ہیں؟ تو عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ان کے ساتھ اہل کتاب کا سا طرز عمل اختیار کرو۔“

(۷۹) ابن شہاب کہتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا، اور حضرت عمرؓ نے فارس کے مجوسیوں سے جزیہ لیا، نیز حضرت عثمانؓ نے بربر سے جزیہ لیا۔“

(۸۰) ایک اور سند سے ابن شہاب اسی مضمون کی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ سے کرتے ہیں۔

(۸۱) ایک اور سند سے ابن شہاب ہی نے یہی مضمون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ سے روایت کیا ہے۔

(۸۲) عمرو بن عوفؓ — بنی عامر بن لؤی کے حلیف اور جنگ بدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک کہتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عبیدہ بن الجراحؓ کو بحرین سے جزیہ لانے کے لئے بھیجا۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی باشندگان بحرین سے صلح کی تھی اور ان پر علاء بن الحضرمیؓ کو گورنر بنایا تھا۔ چنانچہ ابو عبیدہ بحرین سے مال لے کر آئے۔“

(۸۳) ایک اور سند سے عمرو بن عوفؓ ہی کے واسطے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے ایسا ہی مضمون مروی ہے۔

(۸۴) ابن شہاب کہتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق سب سے پہلے اہل کتاب میں سے جس نے جزیہ دیا وہ اہل نجران ہیں، یہ لوگ عیسائی تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے باشندوں سے بھی جزیہ قبول کر لیا تھا جو مجوسی تھے۔ پھر غزوہ تبوک میں آیہؓ اور اذرحؓ کے باشندے بھی جزیہ دینے لگے۔ پھر آپؐ نے خالد بن ولیدؓ کو (شکر کے ساتھ) دومتہ الجندلؓ والوں کے پاس بھیجا۔ اس لشکر نے ان کے سردار اکیدر کو قید کر لیا اور اس سے ادائے جزیہ پر صلح کر لی۔

(۸۵) زہری کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ لینا قبول کر لیا تھا۔ زہری کہتے ہیں: ان میں سے جو اسلام لے آیا اس کا اسلام قبول کر لیا گیا اور اسلام لانے کی وجہ سے اس نے اپنی جان و مال کو نوچ لیا لیکن ان کی زمین محفوظ نہ رہ سکی، کیونکہ وہ مسلمانوں کے لئے ہو گئی تھی۔ یہ اس لئے کہ اولاً جب وہ آزاد اور اپنی زمین کا خود مالک تھا اس نے اسلام قبول نہیں کیا تھا۔

(۸۶) شعبی کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے خالد بن ولیدؓ کو لشکر کے ساتھ روانہ کیا اور انہیں حکم دیا کہ حیرہ پہنچ کر پڑاؤ ڈالیں پھر وہاں سے شام جائیں۔ چنانچہ خالد بن ولیدؓ نے سفر جاری رکھا تا آنکہ حیرہ میں اترے۔ شعبی کہتے ہیں کہ مجھے ابن بقیہ نے خالد بن ولیدؓ کا یہ خط نکال کر بتایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ -

خالد بن ولیدؓ کی جانب سے ایران

ایرانی مرزبہ کے نام خالد بن ولیدؓ کا خط

۱۔ ایہ بحر قزویم کے ساحلی علاقہ پر شام کے قریب ایک شہر کا نام۔ پہلے یہاں حجاز ختم اور شام کا علاقہ شروع ہوتا تھا۔ ۲۔ اذرح؛ شام کے ایک علاقہ کا نام ہے۔

۳۔ دومتہ الجندل؛ شام اور مدینہ کے درمیان قبیلہ طے کے دو پہاڑوں (أجاء و سلسلی) کے نزدیک ایک علاقہ جس میں قلعہ اور بستیاں تھیں۔ ۴۔ کوفہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک شہر جہاں اب نجف ہے۔

کے مزاج کے نام - سلام اس پر جو رہنمائی حق کا اتباع کر لے۔ میں اس اللہ کی حمد بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ ابا بعد! تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے تمہارا شیرازہ ابتر، تمہارا اتحاد پارہ پارہ اور تمہاری قوتوں اور طاقتوں کو کمزور کر دیا۔ اور تم سے تمہاری حکومت چھین لی۔ سو جب میرا یہ خط تمہیں ملے تو یقین کر لو کہ میری طرف سے تمہیں ضمانت و امن حاصل ہے۔ تم مجھے جزیرہ بھجھتے رہو اور یہ اعمال بھجھ دو۔ ورنہ قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں تمہارے سامنے ایسی فوج لاکھڑی کر ڈنگا جو موت سے ایسی ہی محبت کرتی ہے جیسی تم زندگی سے محبت کرتے ہو۔ والسلام“

(ابو عبید) یہاں حضور کے بعد خالد بن ولید جو حضرت ابو بکرؓ کے گورنر ہیں اہل فارس کو جو مجوس تھے ادائیگی کی دعوت دے رہے ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے بھی بعد ازاں ان سے جزیرہ قبول کر لیا۔ نیز حضرت عثمانؓ نے بربر سے جزیرہ قبول کر لیا۔ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد ائمہ (خلفاء راشدین) سے ملنے والی صحیح روایات یہی بتا رہی ہیں کہ ان حضرات نے مجوسیوں سے جزیرہ قبول کر لیا تھا۔ لیکن ان کے بعد لوگوں نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے :

مجوس سے وصولی جزیرہ کے سبب میں اختلاف | ایک فریق کا خیال ہے

کہ ان سے اس بنا پر جزیرہ قبول کیا گیا تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں۔ اس ضمن میں یہ فریق حضرت علیؓ سے ایک روایت بیان کرتا ہے، جو میرے خیال میں ان سے راجح و محفوظ شکل میں مروی نہیں ہے۔ اور اگر اس روایت میں کوئی اصلیت ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے ذبیحہ اور ان کی عورتوں سے نکاح کو حرام نہ قرار دیتے۔ یقیناً آپ ان کے اہل کتاب ہونے کو بددھارائی جانتے۔ ایسی صورت میں تمام مسلمانوں کو حضور کے بعد ان سے جزیرہ وصول کرنے کی کوشش پر متفق ہونا چاہیے تھا۔

۱ - ایرانی! اپنے تمام بڑے حکام، افسروں اور نوابوں کو جو بادشاہ کے ماتحت ہوتے تھے "مزاجہ" کہتے تھے۔ اس کا واحد مرد زبان ہے۔

دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ آنحضرتؐ نے ان لوگوں سے آیت کریمہ :
 لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ (البقرہ: ۲۵۶) (دین اختیار کرنے میں کوئی جبر واکراہ نہیں ہے)
 کے نازل ہونے پر جزیہ قبول کیا تھا۔ یہ لوگ اس کے ثبوت میں مجاہد سے روایت بیان کرتے
 ہیں۔ لیکن حضرت عمرؓ سے مذکورہ بالا آیت کی تاویل میں یہ منقول ہے کہ اس سے بعض عیسائی
 اور رومی مراد ہیں۔

(۸۷) دُستِ رومی
 کہتے ہیں: ”میں حضرت
 عمر بن الخطاب کا
**لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ کی تفسیر— غیر مسلم کو
 مسلمانوں کی اعانت کا کام سونپنے سے گریز**

غلام تھا۔ وہ مجھ سے کہا کرتے تھے ”مسلمان ہو جا، اگر تو اسلام قبول کر لے گا تو میں تجھے
 مسلمانوں کی اعانت کا کوئی کام سونپ دوں گا۔ کیونکہ میرے لئے یہ روا نہیں کہ غیر مسلموں
 کو مسلمانوں کی اعانت کے کام پر متعین کروں۔“ مگر میں نے اسلام قبول نہیں کیا۔ اس پر وہ کہا کرتے
 لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ (البقرہ: ۲۵۶) دین اختیار کرنے میں کوئی اکراہ نہیں ہے۔
 پھر جب ان کی وفات کا وقت آن پہنچا تو انہوں نے مجھے آزاد کر دیا اور کہا ”تمہارا جہاں جی
 چاہے چلے جاؤ۔“

(۸۸) ابوہلال طائی کہتے ہیں: میں نے اس شخص کو دیکھا ہے جسے حضرت عمرؓ نے
 آزاد کر دیا، وہ عیسائی تھا۔

ابو عبیدہؓ: ہمارا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس آیت کریمہ سے اہل کتاب مراد
 لئے۔ اور یہی مناسب تر تاویل ہے۔ واللہ اعلم لیکن ہمیں مجوسیوں کے متعلق کوئی بات معلوم
 نہ ہو سکی۔ سوائے اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا اتباع کیا جائے اور آپؐ
 کے فیصلہ پر بات ختم کر دی جائے۔ گویا اہل کتاب سے جو جزیہ لیا جاتا ہے وہ قرآنی فیصلہ
 کے مطابق ہے اور مجوس سے جو
 جزیہ لیا گیا وہ سنت کی اقتدا ہے۔

اہل کتاب سے جزیہ لینا قرآنی فیصلہ ہے
 اور مجوس سے جزیہ لینا سنت رسولؐ ہے

۱۔ ایک دوسرے نسخہ کی عبارت کی رو سے ”بعض رومی عیسائی“ مراد ہیں۔

چنانچہ دیکھ لیجئے کہ جب عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت عمرؓ کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوسیوں سے جزیہ لیا تھا تو انہوں نے اسی پر بات ختم کر دی اور مجوس سے جزیہ قبول کر لیا، حالانکہ اس سے پہلے خود حضرت عمرؓ کہا کرتے تھے۔ میں نہیں سمجھتا کہ مجوس کے بارے میں کیا رویہ اختیار کروں۔ یہ تو اہل کتاب نہیں ہیں؟

ابو عبیدہ :- اسی طرح ہمارا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو مکتوب جزیہ بن معاویہ کو لکھا تھا جس میں مجوسیوں کو زمرہ سے منع کرنے اور ان سے محرموں کو جزیہ دینے کا حکم دیا تھا وہ بھی حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی حدیث سننے سے پہلے کا فیصلہ ہے۔ پھر جب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مل گئی تو اس پر عمل پیرا ہو گئے اور اس کے علاوہ دیگر امور کے بارے میں سوالات نہیں کئے، حتیٰ کہ فارس کے مجوسیوں سے بھی جزیہ لے لیا اور ان کے متعلق نہ تو محرموں سے الگ کرنے کا لکھا نہ زمرہ سے روکنے کا۔

مجوس کے بارے میں آباء حدیث کے اس فیصلہ کو متعدد علمائے بطور سند پیش

کیا ہے :-

(۸۹) ابو موسیٰ اشعریؓ کہتے ہیں: ”اگر میں اپنے ساتھیوں کو مجوس سے جزیہ لیتے ہوئے

نہ دیکھتا تو میں بھی ان سے جزیہ نہ لیتا۔“

(۹۰) عبداللہ بن عونؓ کہتے ہیں کہ میں نے حسن سے مجوسیوں کے آتشکدوں اور اس میں

عبادت کے لئے جلائی جانے والی آگ کے بارے میں دریافت کیا کہ اسے کیوں باقی رہنے دیا گیا؟ (اور بند نہ کیا گیا؟) تو انہوں نے جواب دیا ”ان مجوسیوں سے اسی شرط پر صلح کی گئی تھی۔“

(۹۱) عمر بن عبدالعزیزؓ نے حسنؓ کے ایک خط میں دریافت کیا ”ہمارے پیشرواؤ نے

مجوسیوں کے اپنی ماؤں اور بیٹیوں سے نکاح کو کیوں روا رکھا؟“ انہوں نے اپنے اس خط میں مجوسیوں کی اور بھی باتوں کا تذکرہ کیا تھا۔ چنانچہ اس کے جواب میں حسنؓ نے انہیں لکھا ”ابا بعد تم سنت رسولؐ کے (متبع ہو، نئے طریقے ایجاد کرنے کا تمہیں حق حاصل نہیں۔ والسلام۔“

(۹۲) عمرو بن حارثؓ کہتے ہیں ”میں نے ربیعہ بن ابی عبدالرحمنؓ کو مجوسیوں کے بارے

میں دریافت کرتے ہوئے لکھا کہ آخر ان پر جزیہ کیونکر واجب ہو گیا؟ اور عرب کے مشرکین سے کیوں جزیہ نہیں لے لیا گیا؟ تو اس کے جواب میں ربیعہ نے مجھے لکھا: سلف کے عمل اور ان کے فیصلوں کی موجودگی میں تمہارے اس قسم کے سوالات کی ضرورت باقی نہیں رہتی ۛ



ۛ - ہمارے خیال میں مجوسیوں کے ساتھ جو رویہ اختیار کیا گیا وہ ان سے کئے گئے معاہدات کے بموجب ہوا تھا۔

باب

مردوں اور عورتوں میں سے جزیہ کس پر واجب اور کس سے ساقط ہوگا؟

(۹۳) حضرت عمرؓ کے آزاد کردہ غلام اسلم
راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنے لشکروں کے

جزیہ بالغ مردوں سے لیا جائے گا

کمانڈروں کے نام پر تحریری ہدایات بھیجیں کہ وہ فی سبیل اللہ جنگ کریں۔ عورتوں اور بچوں کو قتل نہ
کریں، اور صرف اسی کو قتل کریں جو بالغ ہو۔ انہوں نے لشکروں کے سربراہوں کو یہ ہدایت نامے
بھی جاری کئے کہ (ذمیوں پر) جزیہ عائد کر دو، لیکن عورتوں اور بچوں پر جزیہ نہ لگاؤ اور صرف
انہی پر جزیہ واجب کرو جو بالغ ہوں۔

ابو عبد اللہؓ:۔ یہ حدیث اس باب میں کہ کس پر جزیہ واجب ہوگا اور کس پر واجب

نہیں ہوگا۔ بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ ملاحظہ کیجئے کس طرح وضاحت سے بتایا جا رہا ہے کہ صرف
بالغ مردوں سے جزیہ لیا جائے گا، عورتوں اور بچوں سے ساقط کر دیا جائے گا اس لئے کہ یہ بالغ
مرد اگر جزیہ ادا نہیں کریں گے تو انہیں قتل کرنے کا حکم ہے۔ اور جو قتل کے مستحق نہیں یعنی
ذمیت (عورتیں اور نابالغ بچے) تو ان پر جزیہ بھی واجب نہیں۔

حضرت عمرؓ کے اس قول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مکتوب گرامی سے تقریرت

پہنچ رہی ہے جسے ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ یہ خط آپؐ نے یمن میں حضرت معاذؓ کو بھیجا تھا جس
کے الفاظ ہیں: ”ہر بالغ پر ایک دینار جزیہ ہوگا۔“ کیا اس سے صاف ظاہر نہیں ہوتا کہ رسول اللہ
سے یہاں عربی متن میں بلوغ کے لئے عربی میں ”استرا استعمال کرنے“ کے الفاظ ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ بالغ وہ

تسلیم ہوگا جس کے زیر ناف اور نعل میں بال نکل چکے ہوں۔ ۱۵۷ دیکھئے نمبر ۶۲۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو مستثنیٰ قرار دے کر خصوصیت سے عرف بالغ مردوں پر یہی جزیہ عائد فرمایا ہے۔ اگرچہ ہمارے بیان کردہ مکاتیب رسولؐ میں سے بعض میں ”بالغ مرد اور بالغ عورت“ کے الفاظ بھی مذکور ہیں۔ تاہم ہمارا خیال ہے کہ حضورؐ سے محفوظ (وارج) طریقہ پر یہی روایت ثابت ہے جس میں ”بالغ عورت“ کا ذکر نہیں ہے اس لئے کہ اس کی تائید مسلمانوں کے مجموعی عمل سے ہوتی ہے اور یہی ہدایت نامہ حضرت عمرؓ نے اپنے لشکروں کے کمانڈروں کے نام جاری کیا۔ واللہ اعلم

لیکن اگر وہ روایت جس میں ”بالغ عورت“ کا ذکر ہے۔ محفوظ (وارج) طریقہ سے مروی ہے تو پھر میری توجیہ اس کے متعلق یہ ہوگی کہ ایسا فیصلہ صدر اسلام میں ہوا ہو گا جبکہ مردوں کے ساتھ عورتیں اور بچے بھی قتل کر دئے جاتے تھے۔ ایسا ہوتا رہا ہے لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا۔ واللہ اعلم (اس کی تفصیل یہ ہے) :-

(۹۴) سعید بن جبشہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ گھڑسواروں کے ایک (مسلم) دستہ نے رات میں حملہ کیا تو مشرکین کے بچے بھی ان کی زد میں آکر قتل ہو گئے۔ اس پر آپؐ نے فرمایا ”یہ بچے بھی اپنے آباء ہی میں شمار ہوں گے“ ابو عبیدہؓ؛ لیکن بعد ازاں ذریت (عورتوں اور بچوں) کے قتل سے روک دیا گیا۔ اس بارے میں بہت سی احادیث موجود ہیں :-

(۹۵) حضرت حنظلہؓ (کاتب وحی) کہتے ہیں: ”ہم ایک غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہمارا گدرا ایک مقتول عورت پر سے ہوا جس کے ارد گرد لوگ جمع تھے۔ پھر (ہماری وجہ سے) لوگ اس کے پاس سے ہٹے تو رسول اللہؐ نے (یہ منظر دیکھ کر) فرمایا ”اوہ! یہ کیا کر دیا؟! یہ تو جنگ کرنے والوں میں نہ تھی!! جاؤ خالدؓ سے جا کر کہہ دو کہ ذریت (عورتوں اور بچوں) اور مزدور کو قتل نہ کرو۔“

ابو عبیدہؓ :- میرا خیال ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذریت میں عورتوں کو شامل کر لیا ہے۔

(۹۶) ایک اور سند سے رباح بن الربیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک

ایسی ہی روایت کرتے ہیں۔

(۹۷) اسود بن سریعؓ کہتے ہیں کہ میں ایک عذوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ تھا، چنانچہ (ہم) لوگوں کو فتح حاصل ہوئی تو لوگ ذریت (عورتوں اور بچوں) کو قتل کرنے لگے۔ جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا: ”لوگو! خبردار! ذریت کو ہرگز قتل نہ کرو۔ لوگو! خبردار، عورتوں اور بچوں کو قتل نہ کرو۔“

(۹۸) حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض عذوات

میں ایک عورت قتل شدہ حالت میں ملی، تو آپؐ نے عورتوں اور بچوں کے قتل کی مذمت فرمائی۔“

(۹۹) عبداللہ ابن کعب بن مالکؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

خیبر میں ابن ابی الحقیق کو قتل کرنے کے لئے جانے والی لٹنی کو بچوں اور عورتوں کے قتل سے منع فرمایا تھا۔

ابو عبیدہؓ: جب ذریت — عورتیں اور بچے — قتل سے مستثنیٰ قرار دے دئے

گئے تو ان سے جزیہ بھی ساقط کر دیا گیا۔ اسی طرح جزیہ ہر اس شخص پر واجب ہو گیا جسے جزیہ ادا کرنے سے انکار کر دیا جائے اور وہ صرف مرد (بالغ) ہیں۔ یہی سنت رہی ہے اور اسی پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے۔

۱۵۔ ابن حزمؒ نص قرآن ”حتی یعطوا الجزیة“ کی رو سے ہر مرد و زن، غلام و آزاد، فقیر و راہب

سے جزیہ لینے کے قائل ہیں اور اس ضمن میں خود ابو عبیدہؓ کی روایت نمبر ۶۵ سے استدلال کرتے ہیں جس

میں بالغ مرد اور بالغ عورت کے الفاظ مذکور ہیں، گو ابو عبیدہؓ اسے ارجح نہیں قرار دیتے۔ دیکھئے

(المحلی ۷ : ۳۲۸)

باب

جزیرہ کی فرضیت، مقدار جزیرہ ہر مسلمانوں کے روزینوں اور ان کی مہمانی کا تعین

سونے کے مالکوں پر چار دینار اور
چاندی کے مالکوں پر چالیس درہم
(۱۰۰) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے
سونار رکھنے والوں پر چار دینار اور
چاندی رکھنے والوں پر چالیس درہم جزیرہ مقرر کیا۔ اس کے ساتھ ہی (جزیرہ دینے والوں سے یہ طے کیا
کہ) وہ مسلمانوں کے روزینے کا بندوبست اور تین دن تک ان کی مہمانی کریں۔

(۱۰۱) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے شام والوں پر — یا سونار رکھنے والوں پر —
چار دینار جزیرہ، اور مسلمانوں کے روزینوں کے سلسلہ میں فی کس ماہانہ دو صد گھوٹ، تین قسط (زیادہ
کا تیل مقرر کیا۔ اور چاندی رکھنے والوں پر چالیس درہم جزیرہ اور فی کس پندرہ صاع (غلتہ)
مقرر کیا۔ اور جو مصر کا باشندہ ہو وہ ماہانہ فی کس ایک اُردب (غلتہ) دے۔ اسلم کہتے ہیں:
”مجھے یہ نہیں معلوم کہ انہوں نے فی کس روغن اور شہد کی کتنی مقدار بتائی تھی۔“

چوبیس درہم سالانہ جزیرہ
(۱۰۲) ابو مجلز کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عمار بن یاسرؓ
عبداللہ بن مسعودؓ اور عثمان بن حنیف کو کوثر والوں
کی طرف بھیجا۔ عثمان بن حنیفؓ نے ان میں سے ہر گھر پر، جس میں کئی فرد تھے، فی کس (بالغ)
چوبیس درہم سالانہ جزیرہ مقرر کیا، اور اس پابندی سے عورتوں اور بچوں کو مستثنیٰ قرار دیا۔

طے یہاں اصل کتاب میں سہو یا طباعت کی غلطی ہے ”مدہ“ زیادہ سے زیادہ تین پاؤں کا چھوٹا پیمانہ ہے اس لحاظ سے
قریباً تھیر غلتہ کسی طرح بھی ایک شخص کی ماہانہ عوراک کے لئے کافی نہ ہوگا، جبکہ آگے مصلوٹوں کے لئے ماہانہ عوراک کے لئے
ایک اُردب مقرر کیا گیا ہے جو چھیا نو سے مدہ کا ہوتا ہے۔ دراصل یہاں ”مدہ“ کے بجائے ”مدی“ پیمانہ ہے جو ۴۸ مدہ کا ہوتا
ہے اور ”مدی“ ۹۶ مدہ کے برابر ہو جائیں گے۔ (مترجم)

پھر انہوں نے اپنی اس کارروائی کی اطلاع حضرت عمرؓ کو دی، تو حضرت عمرؓ نے ان کی اس کارروائی کو سند جواز عطا کر دی۔ اس پر سے واقعہ کی تفصیلات ایک لمبی حدیث میں ہیں۔

(۱۰۳) عارض بن مضرب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیفؓ کو بھیجا تو

حسب حیثیت جزیرہ میں کمی بیشی

انہوں نے ان لوگوں پر (حسب حیثیت) اڑتالیس، چوبیس اور بارہ درہم جزیرہ مقرر کیا۔

(۱۰۳) محمد بن عبداللہ الثقفی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان پر اڑتالیس، چوبیس اور بارہ درہم مقرر کئے تھے۔

(۱۰۵) عمرو بن میمون کا بیان ہے کہ ذوالحلیفہ میں وہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں تھے کہ وہاں ان کے پاس ابن حنیف آئے اور ان سے گفتگو کرتے رہے تھے، وہاں ہم نے ابن حنیفؓ کو حضرت عمرؓ سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے ”اللہ کی قسم، اگر میں زمین کی ہر جریب پر ایک درہم اور ایک قفیز، اور نئی کس دو درہم بھی ان پر (بطور جزیرہ) مقرر کروں تو اس سے ان پر کوئی مشکل نہیں پڑے گی نہ ہی وہ گرانبار ہوں گے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس وقت جزیرہ کی رقم اڑتالیس تھی تو حضرت عمرؓ نے اسے بڑھا کر پچاس کر دی۔

جزیرہ کی کوئی حد مقرر نہیں تاہم استطاعت سے زیادہ بار نہ ڈالا جائے

(۱۰۶) عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو ان کی شہادت سے چار روز قبل ان کے اونٹ پر کھڑا دیکھا تھا، وہ حذیفہ بن یمانؓ اور عثمان بن حنیفؓ سے کہہ رہے تھے ”تم دونوں اپنے علاقوں کے حالات کا بغور مطالعہ کرو۔ خبردار! کہیں ایسا نہ ہو جائے کہ تم زمینداروں پر ان کی طاقت سے زیادہ بار ڈال دو۔“ اس پر عثمان نے کہا ”میں نے جو کچھ ان پر مقرر کر رکھا ہے اگر میں اسے دوچند بھی کر دوں تب بھی وہ اس کے متحمل ہو سکیں گے۔“ حذیفہؓ نے کہا ”میں نے ان پر جو کچھ مقرر کیا ہے اس میں ان کے لئے بڑی گنجائش ہے۔“ بعد ازاں راوی نے حضرت عمرؓ کی شہادت کا واقعہ تفصیل سے بیان کیا ہے۔

ابو عبیدہؓ؟۔ جزیہ وخراج کی وصولی کے بارے میں یہی ہمارا مسلک ہے، یعنی جزیہ و
خراج ذمیوں کی طاقت برداشت کے مطابق مقرر کیا جائے گا۔ اس طرح کہ نہ تو ذمیوں پر بار
ڈالا جائے گا نہ مسلمانوں کے فئے کو خسارہ میں رکھا جائے گا۔ جزیہ وخراج کی رقم کے بارے
میں کوئی مقررہ حد (اور معین مقدار) نہیں ہے۔ آپ پچھلے صفحات میں ہماری بیان کردہ وہ
احادیث دیکھ چکے ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت معاذؓ کے نام مکتوب میں
رسول اللہؐ نے اہل یمن کے ہر بالغ پر ایک دینار مقرر فرمایا تھا۔

ایک دینار، دس یا بارہ درہم کے مساوی تھا

اس وقت ایک دینار کی قیمت دس یا بارہ درہم تھی۔ اور حضورؐ کی مقرر کردہ یہ رقم اس مقدار سے کم ہے جو حضرت عمرؓ نے اہل شام و
اہل کوفہ پر مقرر کی تھی۔

حضرت عمرؓ کے اس عمل کی توجیہ یہی کی جائے گی کہ انہوں نے ان (ذمیوں) کی آسودگی
اور طاقت برداشت کا اندازہ لگا کر یہی اس رقم میں اضافہ کیا تھا، چنانچہ ایسی ہی ایک توجیہ مجاہدؓ
سے بھی مروی ہے :-

(۱۰۷) ابن ابی نعیم کہتے ہیں کہ میں نے مجاہدؓ سے دریافت کیا کہ حضرت عمرؓ نے ذمیوں

پر یمنیوں سے زیادہ جزیہ کیوں مقرر کیا تھا؟ تو انہوں نے جواب دیا تھا ”ذمیوں کی خوش حالی
آسودگی کی وجہ سے۔“

ابو عبیدہؓ :- حسن بن صالح وغیرہ سے مروی ہے کہ یہ لوگ حضرت عمرؓ کے متینہ جزیہ
سے زیادہ جزیہ مقرر کرنا روا نہیں سمجھتے تھے، خواہ ذمی اس سے زیادہ دینے کی طاقت رکھتے
ہوں۔ اور دوسری طرف ان لوگوں کا یہ خیال بھی ہے کہ اگر ذمی (حضرت عمرؓ کی) یہ مقررہ رقم
ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس میں کمی کی جاسکتی ہے۔

لیکن ہمارا پسندیدہ مسلک یہ ہے کہ جس طرح (جزیہ کی) اس رقم میں کمی کی جاسکتی ہے
انہی ذمیوں کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقررہ مقدار
میں اضافہ کیا، نہ صرف بلکہ خود اپنی مقررہ مقدار میں بھی جوڑتا نہیں تھی اضافہ کر کے پورا

کر دیا۔

اسی طرح اگر کوئی (ذمی) کسی وقت
ایک دینار ادا کرنے کی طاقت بھی

عدم استطاعت پر جزیہ معاف ہو سکتا ہے

نہ رکھتا ہو تو اس سے یہ بھی کم کر دیا جائے گا۔ حتیٰ کہ خود حضرت عمرؓ ہی سے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے ایک بوڑھے ذمی کے پاس سے گذرنے پر جو در بدر بھیک مانگ رہا تھا بیت المال سے اس کا وظیفہ جاری کر دیا تھا۔ اور ان کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔ (۱۰۸) ابو جعفر جبر کہتے ہیں ”ہمیں عمر بن عبدالعزیزؓ کا خط سنایا گیا جس میں حضرت عمر بن الخطابؓ کا یہ واقعہ مذکور تھا۔“

ابو عبیدہؓ :- اگر حضرت عمرؓ یہ جان لیتے کہ جزیہ کے تعیین کے بارے میں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی مقررہ و معینہ سنت ہے تو وہ اس سے تجاوز کر کے قطعاً کوئی دوسری مقدار متعین نہ کرتے۔

عمر بن عبدالعزیزؓ سے بھی اسی قسم کی روایت ہے کہ جزیہ کی طاقت رکھتا ہو اس پر جزیہ کی رقم میں اضافہ بھی کیا جا سکتا ہے۔

(۱۰۹) صفوان بن عمرو کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے الدیارات کے راہبوں پر نئی رازبہ دو دینار جزیہ مقرر کیا۔

ابو عبیدہؓ :- میرا خیال ہے کہ عمرؓ نے یہ کچھ اسی وقت کیا ہوگا جبکہ انہیں راہبوں کی استطاعت کا علم ہو چکا ہوگا اور انہوں نے یہ اندازہ لگا لیا ہوگا کہ ان کے ہم مذہب (اور ان کے مرید) جس طرح ان کی دیگر تمام ضروریات زندگی کے متکفل ہو رہے ہیں ان کی خاطر جزیہ کا یہ بار بھی برداشت کر لیں گے۔

۱۰ - اس واقعہ کی تفصیل نمبر ۱۱۹ میں دیکھئے۔

۱۱ - یہ نجف میں راہبوں کی خانقاہیں تھیں۔

باب

جزیہ و خراج کی وصولی

(اور اس ضمن میں ذمیوں سے نرمی برتنے کا حکم اور سختی کرنے کی ممانعت)

(۱۱۰) ہشام بن حکیم بن حروام فلسطین میں کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے گذرے جن سے جزیہ وصول کرنے میں سختی کی جا رہی تھی اور سزا دی جا رہی تھی اس پر ہشام نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے: ”قیامت کے دن اللہ ان لوگوں کو تکلیف دہ سزا دے گا جو دنیا میں لوگوں کو سخت سزائیں دیتے ہیں۔“

(۱۱۱) عروۃ بن الزبیر کہتے ہیں کہ عیاض بن غنم نے بنیوں کو جزیرہ کے سلسلہ میں سزا پاتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے جزیرہ وصول کرنے والے سے کہا ”بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے ”اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے دن ان لوگوں کو عذاب دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں۔“

(۱۱۲) ایک دوسری سند کی رو سے رسول اللہ کی یہ حدیث عیاض بن غنم کو ہشام بن حکیم نے پہنچائی۔

(۱۱۳) شریح بن عبید کہتے ہیں کہ جب ہشام بن حکیم نے عیاض بن غنم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سنائی تو انہوں نے کہا ”مجھ کو کچھ تم نے سنا ہے وہ میں بھی سُن چکا ہوں اور جو کچھ تم نے دیکھا ہے وہ میں بھی دیکھ چکا ہوں۔ کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا: ”جو کسی با اقتدار شخص کو کچھ نصیحت کرنا چاہے تو وہ برسرِ عام اسے نصیحت نہ کرنے لگے بلکہ اسے چاہیے کہ اس حاکم (یا افسر) کا ہاتھ

پکڑ کر اسے خلوت میں لے جائے، پھر اگر وہ اس کی نصیحت قبول کرے تو فیہا ورنہ اس نے اپنا نصیحت کرنے کا فریضہ انجام دے دیا۔“

(۱۱۴) جبیر بن نفیر کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس کثیر مال لے آیا تو انہوں نے کہا ”میں سمجھتا ہوں کہ اتنا کثیر مال حاصل کرنے میں تم نے لوگوں پر بے جا دباؤ ڈال کر نہیں تباہ کر دیا ہوگا“ اس پر وہ (مال لانے والے) بولے: ”نہیں، اللہ کی قسم ہم نے ان کی سہولت اور خوش دلی کے ساتھ یہ کچھ ان سے وصول کیا ہے“ حضرت عمر نے دریافت کیا ”بغیر کوٹے مارے اور بغیر لٹکائے؟“ انہوں نے کہا ”جی ہاں“ اس پر حضرت عمر نے کہا ”الحمد للہ جس نے مجھے اور میرے دور حکومت کو رعایا پر مظالم و تشدد سے محفوظ رکھا۔“

(۱۱۵) سعید بن عبدالعزیز کہتے ہیں کہ سعید بن عامر بن جذیمہ نے حضرت عمر بن الخطاب

کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت عمر نے ان پر کوڑا اٹھایا۔ اس پر سعید نے کہا: ”آپ تو بات سے پہلے ہی سزا دینے لگے۔ بہر حال اگر آپ سزا دیں گے تو ہم صبر کریں گے۔ اگر آپ معاف کر دیں گے تو ہم شکر گزار ہوں گے، اور اگر آپ کو ہم سے کوئی شکایت ہو جائے تو ہم اس شکایت کے ازالہ کی کوشش کریں گے۔“ اس پر حضرت عمر نے فرمایا: ”بس یہی مسلمان کا فریضہ ہے۔ اب بتاؤ تم نے خراج کی رقم داخل کرنے میں اتنی دیر کیوں لگائی؟“ انہوں نے جواب دیا: ”آپ نے ہمیں حکم دے رکھا ہے کہ کاشتکاروں سے چار دینار سے زائد نہ وصول کریں۔ چنانچہ ہم بھی اس سے زیادہ کا ان سے مطالبہ نہیں کرتے۔ البتہ ہم نے انہیں فصلیں کٹنے تک مہلت دے دی ہے۔“ اس

ادامی جزیرہ میں مناسب مہلت دے دینا

پر حضرت عمر نے کہا: ”جب تک میں زندہ ہوں تمہیں اس عہدہ سے محزول نہیں کروں گا“ ابو مسہر کہتے ہیں: ”اس کے سوا شام والوں کی خراج سے متعلق کوئی اور روایت مذکور نہیں ہے۔“

۱۔ ابو سعید کہتے ہیں میرا خیال ہے کہ راوی نے صرف کثیر مال نہیں بلکہ جو یہ کثیر مال کہا تھا۔

۲۔ یہ صحابی ہیں اور سنہ میں وفات پائی۔ حمص پر والی تھے۔

ابو عبیدہؓ: ہمارا خیال ہے کہ فصل کی کٹائی تک ہمدت صرف ان کی سہولت اور پہچانی کے پیش نظر دی گئی تھی۔ خراج و جزیرہ کی وصولی کے سلسلہ میں کسی خاص وقت کا ٹھہرنا اس روایت کے سوا ہم نے کہیں اور نہیں سنا۔

(۱۱۶) حضرت علیؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ اس کے علاقہ کا مال بنایا تو برس جمع انہیں

ہدایت کی کہ ان لوگوں سے خراج کا ایک درہم بھی نہ چھوڑنا۔ اور اس بارے میں شدید لفظ استعمال کئے۔ پھر اس شخص سے کہا ”دو پیر کو مجھ سے مل لینا“ چنانچہ جب وہ ان کے پاس پہنچا تو حضرت علیؓ نے کہا ”میں نے تمہیں جو حکم دیا تھا اب اس میں اضافہ کرتے ہوئے ہدایت کرتا ہوں

اگر میری نافرمانی کی تو تمہیں برخواست کر دوں گا۔ دیکھو خراج وصول کرنے کے لئے نہ تو ان کا گرجا فروخت کرنا اور

رقم وصول کرنے کے لئے ضرورت کی اشیاء فروخت کرانے سے گریز

نہ گائے بیل، نہ اُن کی گرمی کی پوشاک سچنا نہ سروی کے کپڑے، ان سے نرمی برتنا اور حتی الامکان اُن کی سہولت مد نظر رکھنا۔“

(۱۱۷) عنترہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ ہر کاریگر سے جزیرہ لیا کرتے تھے رسولی والے سے

سوئیاں لیتے۔ سان والے سے سان۔ رستی والے سے رستی۔ پھر قبائل کے سرداروں کو بلاتے اور انہیں سونا چاندی دے دیتے جسے وہ آپس میں تقسیم کر لیتے۔ پھر حضرت علیؓ ان سے کہتے ”یہ (دوسرا جمع شدہ مال) بھی لے کر باہم تقسیم کر لو“ تو وہ کہتے ”ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے“ اس پر وہ کہتے ”تم نے عمدہ مال تو لے لیا اور مجرا مال میرے پاس چھوڑ دیا۔ ایسا نہیں ہو سکتا تمہیں یہ بھی اٹھانا پڑے گا۔“

ابو عبیدہؓ: حضرت علیؓ رضیوں کے ساتھ ایسا سلوک اُن کی سہولت اور اُن کے ساتھ

نرمی کی وجہ سے کرتے تھے۔ وہ کہتے یہ تھے کہ ان پر جزیرہ کی جو رقم واجب ہوتی وہ ان سے اس کی قیمت کا وہ سامان خرید لیتے تھے جو ان کے پاس موجود ہوتا اور انہیں اسے فروخت کر کے نقد رقم ادا کرنے پر مجبور نہ کرتے۔ ان کا یہ عمل حضرت معاذؓ کے اس قول کے مطابق ہے جو انہوں نے یمن

۱۷۰ - ایک علاقہ جو بضاؤ سے دس فرسخ پر واقع تھا۔ (مجم البلدان)

میں کہا تھا کہ تم لوگ میرے پاس (نقد) زکوٰۃ کی جگہ اپنے علاقہ کے بنے ہوئے کپڑے اور چادریں لے آؤ تو میں انہیں تمہاری طرف سے

نقد رقم کے بجائے اُس کی قیمت کا کام آنے والا دیگر سامان لے لینا

زکوٰۃ کے عوض قبول کر لوں گا۔ یہ صورت تمہارے لئے زیادہ آسان ہے اور مدینہ کے مہاجرین کے لئے مفید تر ہے۔ یہی حضرت عمرؓ کا طریق کار تھا۔ چنانچہ وہ بھی جزیرہ میں نقدی کے بجائے اونٹ لے لیا کرتے تھے۔

(۱۱۸) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پاس بکثرت مویشی جزیرہ کے مویشیوں میں آتے تھے۔

ابو عبیدہؓ :- خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے بھی حضرات عمرؓ و علیؓ و معاذ کے اس عمل کو تقویت پہنچتی تھی ہے اس لئے کہ حضورؐ نے اہل یمن کو جو مکہ توب گرامی لکھا تھا اس میں درج تھا؛ ہر بالغ سے ایک دینار یا اس کے مساوی قیمت کی مینی (معاشری) چادریں لی جائیں۔ یہ عبارت صاف بتا رہی ہے کہ آپؐ نے اُن سے نقد دینار کے عوض معاشری کپڑے لے لئے تھے یہ کچھ ذمیوں کو سہولت اور آسانی پہنچانے کے لئے کیا گیا تھا؛ تاکہ ان کے سامان میں سے کوئی چیز نقصان سے نہ بچے۔ بلکہ جزیرہ کی مقررہ قیمت کے عوض ان سے وہ سامان لے لیا جائے جو وہ آسانی سے دے سکیں۔ یہی مطلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان الفاظ کا ہے؛ ”یا اس کے مساوی قیمت کی معاشری چادریں لی جائیں“۔

(۱۱۹) ابو جعفر جبر کہتے ہیں ”میں نے عمر بن عبدالعزیزؓ کا وہ خط دیکھا جو انہوں نے

عمر بن اُرقطہ کو بھیجا تھا یہ خط بصرہ میں ہمیں پڑھ کر سُنا یا گیا تھا۔ اس کی عبارت یہ تھی ا۔

”..... ابا بعد۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جزیرہ لینے کا جو حکم دیا ہے وہ صرف ان لوگوں

کے لئے ہے جو اسلام قبول کرنے سے گریز کر کے سرکشی اور کھلے خسارہ کو منظور کرتے ہوئے کفر

اختیار کرتے ہیں۔ لہذا تم ان میں سے جو جزیرہ کا بار اٹھانے کی طاقت رکھتا ہے اس پر جزیرہ

لگا دو۔ انہیں زمین آباد کرنے میں آزاد چھوڑ دو۔ کیونکہ اس میں ایک طرف تو مسلمانوں کا

معاشری مفاد ہے اور دوسری طرف انہیں اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں قوت حاصل ہوگی۔

اور دیکھو تمہارے علاقہ میں جو عمر رسیدہ، کمزور اور کمائی سے لاجوار ذمی ہوں ان کا بیت المال سے مناسب و حسب ضرورت وظیفہ مقرر کر دو

کمزور اور کمائی سے لاجوار ذمیوں کا
بیت المال سے وظیفہ

اور اگر کسی مسلمان کا غلام بوڑھا ہو گیا ہو، اس کی قیمتیں جواب دے چکی ہوں اور وہ کسبِ معاش کی صلاحیت نہ رکھتا ہو تو اس مسلمان آقا کا فرض ہے کہ وہ اس کی گذر بسر کا بندوبست کر دے تاکہ موت یا آزادی ان دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیں۔

میں نے یہ فیصلہ اس لئے کیا ہے کہ مجھے امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کے متعلق یہ اطلاع ملی ہے کہ وہ ایک ایسے بوڑھے ذمی کے پاس سے گذرے جو در بدر لوگوں سے بھیگ مانگ رہا تھا تو انہوں نے کہا ”ہم نے نیرے ساتھ انصاف نہیں کیا، تیری جوانی میں تو ہم تجھ سے جزیہ وصول کرتے رہے۔ پھر بڑھاپے میں تجھے اس طرح درد کا بھکاری بنا کر چھوڑ دیا۔“ چنانچہ انہوں نے بیت المال سے اس کے لئے اس کی ضرورت کے مطابق وظیفہ جاری کر دیا۔

(۱۲۰) سلیمان جعفی کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے عبدالحمید بن عبدالرحمن کے نام ایک خط

لکھا جس کا متن درج ذیل ہے:-

السلام علیکم۔ اما بعد۔ مجھے معلوم ہے کہ اہل کوفہ کو نااہل و بدکردار عاملین کی بد نظمی نیز غلط اور گندے قوانین کی تنفیذ کے باعث ظلم و جور اور تشدد و ابتلاء سے گذرنا پڑا ہے، حالانکہ دین کا سب سے پہلا اور بنیادی اصول عدل و احسان ہے تمہیں سب سے زیادہ فکر یہ ہونی چاہیے کہ اپنے نفس کو اللہ کی اطاعت پر آمادہ کرتے رہو۔ اور جان لو کہ گناہ میں سے کچھ بھی تھوڑا نہیں ہوتا۔ اور میں نے تمہیں حکم دیا تھا کہ ان کی زمینوں کی پیمائش اور ان کی پیداوار کا اندازہ لگا لو۔ بنجر زمین کا بار آباد پر اور آباد کا بنجر پر نہ ڈالو۔ غیر آباد زمین سے اتنا ہی لو جھنتے کی وہ متحمل ہو سکے۔ اسی طرح آباد زمین سے صرف مقررہ خراج لو۔ اور یہ سب کچھ نرمی سے اور زمین کے مالکوں کی آباد کاری ملحوظ رکھتے ہوئے ہونا چاہیے۔

اور میں نے تمہیں حکم دیا تھا کہ خراج میں وہی دراہم لوحن (کے دس درہم) کا وزن سات (مشقال) ہو۔ ان میں کوئی خرابی نہ ہو۔ اس (خراج) میں نہ ٹھپہ لگانے والوں کی اجرتیں شامل

ہوں، نہ چاندی کے پگھلانے کا معاوضہ، نہ نوروز و دہر جان کا ہدیہ، نہ مصحف (قرآن) کی قیمت، نہ مکانات کے کرائے۔ نہ دراہم نکاح۔ زمین کے مالکوں میں سے جو بھی اسلام قبول کرے اس سے خراج نہیں لیا جائے گا۔

ان امور میں میری ہدایات کی پابندی کرو۔ اس ضمن میں اللہ تعالیٰ نے مجھے جو اختیارات دئے ہیں وہ میں تمہیں سونپ رہا ہوں۔ اور دیکھو قطع (ید) یا سولی کی سزا کو نافذ کرنے سے پہلے مجھ سے مراجعت کر لینا۔ اور ذریت میں سے جو حج کرنا چاہے تو اسے پیشگی سامان سفر کے لئے سو (دبہم) دے دیا کرو۔ والسلام علیکم۔“

عبدالرحمن کہتے ہیں (کہ مذکورہ بالا خط میں) دراہم نکاح سے مراد ہے طوائفوں کی کمائی، ان طوائفوں سے خراج لیا جاتا تھا۔ اور ذریت سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے ناموں کا اندراج و ظائف پانے والوں کے رجسٹر میں نہ ہو۔



باب

ذمی کے اسلام قبول کرنے یا جزیہ ادا کئے بغیر مرنے پر ادائیگی جزیہ کی صورت

اسلام قبول کر لینے کے بعد جزیہ باقی نہیں رہتا (۱۲۱) ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”کسی مسلمان پر جزیہ واجب الا داء نہیں“

ابو عبیدہؓ:- اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ذمی جس پر جزیہ واجب ہو چکا ہو سال کے آخر میں اسلام قبول کر لے تو اسلام لے آنے سے اس کے ذمہ واجب الا داء جزیہ معاف ہو جائے گا اور وہ جزیہ اس سے وصول نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ مسلمان جزیہ نہیں ادا کرتا۔ اور نہ جزیہ اس پر قرض رہتا ہے۔ اسی طرح اسلام لے آنے کے بعد اب جو زندگی وہ شروع کر رہا ہے اس میں بھی اس سے جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ ذیل میں حضرات عمرؓ و علیؓ و عمر بن عبد العزیزؓ جیسے ذمی آثار اس مضمون کی تائید کر رہے ہیں:

(۱۲۲) عبید اللہ بن رواحہ کہتے ہیں کہ میں مقام ”سلسلہ“ میں مسروق کے ساتھ تھا تو انہوں

نے مجھے بتایا کہ عجیبوں میں سے ایک شخص نے اسلام قبول کر لیا اور اس سے جزیہ وصول کیا جاتا تھا۔ وہ شخص حضرت عمرؓ ابن الخطابؓ کی خدمت میں پہنچا اور عرض کی ”یا امیر المؤمنین! میں مسلمان ہو چکا ہوں۔ پھر بھی مجھ سے جزیہ لیا جا رہا ہے؟“ حضرت عمرؓ نے کہا ”ہو سکتا ہے کہ تم جزیہ سے بچنے کے لئے مسلمان ہو گئے ہو؟“ اس شخص نے کہا ”نہیں، تو کیا اسلام مجھے اس سے نجات نہیں دلا سکتا؟“ حضرت عمرؓ نے کہا ”کیوں نہیں؟“ پھر حضرت عمرؓ نے اسے پروانہ لکھ دیا کہ اس سے

جزیرہ وصول نہ کیا جائے۔

خراج کی زمین اسلامی ریاست کی ملکیت ہے (۱۲۳) **نیر بن عدی** کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت

میں ایک زمیندار نے اسلام قبول کر لیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا ”اگر تم اپنے علاقہ میں اپنی زمین پر ہی اقامت رکھو گے تو ہم تم سے جزیرہ معاف کر دیں گے لیکن تمہاری زمین سے خراج لیتے رہیں گے۔ اور اگر تم اپنی زمین چھوڑ کر دوسری جگہ منتقل ہو جاؤ گے تو ہم اس زمین کے زیادہ حق دار ہوں گے (یعنی وہ اسلامی ریاست کی ملکیت رہے گی)۔“

(۱۲۴) محمد بن عبداللہ الشافعی کہتے ہیں کہ ایک زمیندار نے اسلام قبول کر لیا اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچا، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: ”تمہارے اور پر اب جزیرہ تو واجب نہیں البتہ تمہاری زمین ہماری ہو گئی۔“

علاماتِ اسلام (۱۲۵) حمید کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے تحریر فرمایا تھا: ”جو ہماری طرح کلمہ شہادت کی گواہی دے، ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے اور غنمہ کرائے، تو اس سے جزیرہ وصول نہ کرو۔“

ابو عبیدہ؟۔ ائمہ ہدی کے ہاتھوں پر مروی آثار اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ اسلام قبول کر لینے والے سے جزیرہ نہیں لیا جائیگا،

شروع سال یا آخر سال میں اسلام لانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا

ان حضرات نے اس بارے میں شروع سال یا آخر سال کی کوئی قید نہیں لگائی۔ ان وجوہ کی بناء پر ہمارا فیصلہ یہی ہے کہ اسلام اپنے سے پہلے کے بقیہ جزیرہ کو ساقط کر دیتا ہے۔

لوگوں کو عہدِ اموی میں ان روایات و آثار کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ اس دور کے حکام یا بعض حکام کے بارے میں یہ مروی ہے کہ وہ اسلام لانے والوں سے بھی جزیرہ وصول کرتے رہتے تھے۔ ان کا خیال یہ تھا کہ جزیرہ اس ٹیکس کی حیثیت رکھتا ہے جو غلاموں پر عائد کیا جاتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ غلام کے اسلام قبول کر لینے سے اس پر عائد شدہ ٹیکس معاف نہیں ہو جاتا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض دینی فقہاء (قرن ۱۱) نے بنو امیہ کے خلاف بغاوت کو جائز قرار دے

دیا تھا۔

عہدِ اموی میں مسلمانوں سے جزیہ لینے کی غلطی

یزید بن ابی حبیب کی مندرجہ ذیل روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ

بنو امیہ مسلمان ہونے کے بعد بھی لوگوں سے جزیہ وصول کرتے تھے :-

(۱۲۶) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے بعد اس اُمتِ مسلمہ نے

جو بدترین کام کئے ہیں وہ تین ہیں، (۱) حضرت عثمان غنی کا قتل (۲) کعبہ شریفہ کو آگ لگانا اور (۳) مسلمانوں سے جزیہ وصول کرنا۔

ابو سعیدؓ :- یہ ہیں وہ روایات جو اسلام لانے کے بعد ذمی سے جزیہ کی وصولی کے

بارے میں ہم تک پہنچی ہیں۔

رہا ذمی کا سال کے آخری حصہ میں مرنے پر اس سے جزیہ کی وصولی کا مسئلہ سواس بائس

میں اختلاف ہے :-

مرنے والے ذمی پر واجب الادا جزیہ اُس کے (۱۲۷) عبدالرحمن بن مجناہ جو حیان بن سرتج

کے سسرٹری تھے کہتے ہیں کہ حیان نے

مجھے عمر بن عبدالعزیزؓ کے پاس بھیجا اور

پسماندگان سے وصول کرنے پر اختلاف

اُن کی خدمت میں تحریری طور پر اس مضمون کا استفتاء بھیجوا یا:

”کیا مرنے والے قبیلوں کا جزیہ ان کے زندہ وارثوں سے وصول کیا جائے گا؟“ حضرت

عمر بن عبدالعزیزؓ نے یہ مسئلہ عبدالرحمن کی موجودگی میں عراق بن مالک سے دریافت کیا تو انہوں

نے جواب دیا: ”میں نے ان کے لئے کسی قسم کے عہد و پیمانہ کا نہیں سنا۔ یہ لوگ بزورِ قوت

مغلوب ہوئے ہیں۔ ان کی حیثیت شکار کی سی ہے۔“ چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے حیان

ابن سرتج کو جواباً یہ ہدایت نامہ جاری کیا کہ مرنے والوں پر واجب ہونے والا جزیہ ان کے پسماندگان

سے وصول کیا جائے۔“

ابن عقیقہؓ کہتے ہیں کہ حیان مصر میں عمر بن عبدالعزیزؓ کے والی (گورنر) تھے۔

ابو سعیدؓ :- لیکن ایک دوسری سند سے معتقل بن عبید اللہؓ عمر بن عبدالعزیزؓ سے

روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا:

”جو مر جائے یا بھاگ جائے اس پر جزیہ نہیں لگایا جائے گا۔“ مطلب یہ ہے کہ مرنے والے کا جزیہ اس کے بعد اس کے وارثوں سے نہیں لیا جائے گا گویا مرنے والے پر واجب الادا جزیہ بمنزلہ قرض نہیں شمار ہوگا۔ اس طرح بھاگنے والے کے گھر والوں سے اس بھاگنے والے پر واجب شدہ جزیہ نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ ان گھر والوں سے اس بارے میں کوئی ضمانت نہیں لی گئی تھی۔



باب

جزیرہ میں شراب و خنزیر لینے کا بیان

جزیرہ کی رقم کے عوض سوڑ
یا شراب لینے کی کراہت

(۱۲۸) سدید بن غنہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کو جب یہ اطلاع ملی کہ لوگ جزیرہ میں سوڑ لے رہے ہیں اور حضرت بلالؓ نے کھڑے ہو کر کہا: "واقعی لوگ ایسا کر رہے ہیں" تو حضرت عمرؓ نے خطابؓ سے کہا: "ایسا نہ کرو، بلکہ ان کی فروخت کا کام انہی (ذمیوں) کے حوالہ کر دو۔"

(۱۲۹) حضرت بلالؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ کے عاملین خراج میں سوڑ اور شراب وصول کر رہے ہیں تو انہوں نے کہا: "تم ان سے یہ چیزیں نہ لو، ان کی فروخت کی ذمہ داری ان (ذمیوں) پر ہی ڈال دو، اور تم (ان چیزوں کے عوض) نقد قیمت وصول کرو۔"

ابو عبیدہؓ:۔ مطلب یہ ہے کہ مسلمان ذمیوں سے ان کے افراد پر عائد شدہ جزیرہ اور ان کی زمینوں پر عائد شدہ خراج کے عوض اس کے مساوی قیمت کی شراب اور سوڑ لے لیا کرتے تھے، پھر مسلمان انہیں فروخت کر کے نقد رقم بنا لیتے تھے۔ ان کے اس عمل کو حضرت بلالؓ نے ناپسند کیا اور اسی سے حضرت عمرؓ نے منع کیا، لیکن بعد میں حضرت عمرؓ نے ایسا کرنے کی اجازت اس شرط پر دے دی کہ ذمی انہیں فروخت کر کے ان کی قیمت ادا کرنے کی ضمانت لے لیں۔ اس لئے کہ شراب اور خنزیر ذمیوں کے اموال کا ایک حصہ ہیں۔ اگرچہ وہ مسلمانوں کے لئے مال کی حیثیت نہیں رکھتے۔ اس مسئلہ کو حضرت عمرؓ کی ایک اور حدیث بیان کر رہی ہے۔

(۱۳۰) لیث بن ابی سلیم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنے عاملین کے نام فرمان جاری کیا کہ سوڑ کو قتل کر دو۔ اور ان کی قیمتیں اہل جزیرہ سے ان کے جزیہ میں کاٹ لو۔

۱۔ مسلمانوں کے نزدیک حرام اشیاء چونکہ غیر مسلموں کا مال ہوتی ہیں لہذا انہیں ذمیوں کی اس ضمانت پر کہ وہ اسے فروخت کر کے نقد دلا دیں گے، رقم کی جگہ قبول کیا جاسکتا ہے۔ اس قسم کے فیصلے انتظامی حیثیت رکھتے ہیں جو حکومت کی پالیسی کے مطابق بدلتے رہتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ:- حضرت عمرؓ کا سوردوں کو جو بیہ کے عوض لینے کا حکم بتا رہا ہے کہ وہ ان چیزوں کو ان (ذبیوں) کے مال کا ایک حصہ تصور کرتے تھے۔

لیکن اگر ذمی شراب یا سوردے کر عشر اس ضمن میں چنگی اور جزیرہ و خراج میں فرق (یا چنگی) وصول کرنے والے کا زندہ

کے پاس سے گذرے تو اس کا زندہ کے لئے یہ مستحسن نہیں کہ وہ بجائے نقد عشر وصول کرنے کے ان چیزوں کے دس حصہ کر کے ان میں سے دسواں حصہ لے۔ خواہ ذمی اس کو فروخت کرنے کی ذمہ داری کیوں نہ لے۔

ابو عبیدہؓ:- ہمارے خیال میں اس مسئلہ کا پہلے مسئلہ سے نہ تعلق ہے۔ دمشا بہت، اس لئے کہ وہ ایک ایسا حق تھا جو ان کے افراد اور ان کی زمینوں پر واجب ہوا تھا۔ لیکن یہاں عشر (چنگی) خورد شراب اور سوردوں پر لگایا جا رہا ہے۔ حالانکہ ان کی طرح ان کی قیمت بھی پسنید اور ناروا ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بلاشبہ اللہ تعالیٰ جب حرام چیز کی قیمت بھی حرام ہے"

کسی چیز کو حرام قرار دیتا ہے تو اس کی قیمت بھی حرام ہو جاتی ہے۔"

حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے موخر الذکر مسئلہ میں اول الذکر مسئلہ سے جدا گانہ فتویٰ دیا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز سے بھی ایسا ہی قول منقول ہے:

(۱۳۱) عبداللہ بن ہبیرہ سبائی سے روایت ہے کہ عقبہ بن فرقد نے حضرت عمر بن الخطاب حرام چیزوں پر چنگی لینے میں اختلاف

کو شراب کا ٹیکس وصول کر کے چالیس ہزار درہم بھیجے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے انہیں لکھا: تم نے مجھے شراب کا ٹیکس بھیج دیا۔ حالانکہ ہماجرین کے مقابلہ میں تم اس کے زیادہ حق دار تھے۔ پھر انہوں نے لوگوں کو یہ بات بتائی اور کہا: "بخدا! اس کے بعد میں تمہیں کسی چیز کی خدمت کے لئے بھی مامور نہ کروں گا۔" راوی کہتا ہے کہ پھر حضرت عمرؓ نے انہیں رہنے دیا۔

(۱۳۲) متقی بن سعید ضعیبی راوی ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے عدی بن اراطہ کو لکھا: مجھے اپنے پاس آنے والے اموال کے پنج رہنے والے حصہ کے متعلق مطلع کرو کہ وہ کہاں سے آیا؟

چنانچہ انہوں نے اس کے جواب میں مختلف اصناف سے وصول ہونے والی آمدنیوں کی تفصیلی فہرست انہیں لکھ بھیجی۔ اپنے اس مکتوب میں انہوں نے یہ بھی لکھا تھا: ”شراب کے عشر سے چار ہزار درہم وصول ہوئے“ کچھ مدت بعد اس کے جواب میں حضرت عمرؓ کی یہ تحریر آئی: ”تم نے اپنے خط میں مجھے شراب کے ٹیکس میں چار ہزار درہم کی وصولی کا لکھا۔ حالانکہ مسلمان نہ شراب کا ٹیکس (عشور) وصول کرتا ہے نہ اسے پیتا ہے اور نہ بیچتا ہے۔ لہذا جب میرا یہ خط تمہیں ملے تو اس شخص کو بلاؤ (جس سے ٹیکس وصول کیا گیا ہے) اور یہ رقم اسے واپس کر دو کہ وہ اس کا زیادہ مستحق ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس شخص کو بلا لیا اور اسے وہ چار ہزار درہم واپس کئے گئے۔ اور عدی نے کہا ”میں اپنے اس عمل کی خطا سے معافی چاہتا ہوں۔ بلاشبہ مجھے اس بارے میں کوئی معلومات نہ تھی۔“

ابو عبیدہ :- ہمارے نزدیک اسی فیصلہ پر عمل جاری ہے۔ اگرچہ ابراہیم نخعی نے اس کے خلاف بھی کہا ہے:-

(۱۳۳) حماد رومی ہیں کہ ابراہیم نخعی سے اس ذمی کے متعلق جو شراب لے کر عشر (چنگی) وصول کرنے والے کارندہ کے پاس آئے دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا ”اس سے دو چند عشور (چنگی) وصول کی جائے گی۔“

ابو عبیدہ :- امام ابو حنیفہؒ کہتے تھے: اگر عشر وصول کرنے والے کے پاس ذمی شراب اور سورے کر آئے تو وہ شراب کا دسواں حصہ وصول کرے گا لیکن سنوروں کا دسواں حصہ نہیں لے گا۔ میں نے امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول محمد بن الحسن کو بیان کرتے سنا ہے۔

بہر حال ہمارے نزدیک دو خلیفہ حضرت عمر بن الخطابؓ اور عمر بن عبدالعزیزؓ اتباع کے زیادہ مستحق ہیں اور ان کا فیصلہ یہی تھا کہ شراب پر بھی عشر نہ وصول کیا جائے۔



باب

وصولی جزیرہ کا طریقہ - ذمیوں کا شناختی لباس اور ان کی گردنوں پر مہر لگانے کا بیان

(۱۳۴) میمون بن مہران راوی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حدیفتہ بن ایمن اور سہیل بن حنیفہ کو سوادِ عراق بھیجا۔ تو ان دونوں نے جزیرہ متعین کرتے ہوئے باشندگانِ سواد میں زمینیں تقسیم کر دیں۔ پھر انہوں نے اعلان کیا کہ جو ذمی ہمارے پاس آکر اپنی گردن پر مہر نہیں لگوائے گا تو ہم اس سے بری الذمہ ہوں گے۔ چنانچہ ذمی جمع ہو گئے۔ ابتدا میں جب انہیں فتح کیا گیا تھا تو ان کے دلوں میں مسلمانوں کی ہیبت بیٹھی ہوئی تھی۔ چنانچہ ان کی گردنوں پر مہر لگائی گئیں۔ بعد ازاں انہوں نے فی کس ماہانہ چار پیسہ ہر گاؤں میں جزیرہ وصول کرنے کے لئے زمیندار

کے باشندوں اور ان کی جزیرہ کی رقم کا حساب لگایا اور ہر سستی کے زمیندار کو اس کے ذمہ جزیرہ کی واجب الادا رقم بتا دی۔ پھر ان سے کہا کہ اب جاؤ اور اس رقم کو اپنی اپنی آبادی میں تقسیم کر لو۔ راوی کہتا ہے کہ ان (عالمین) کا دستور یہ تھا کہ وہ تمام گاؤں والوں کے ذمہ واجب الادا جزیرہ کا ذمہ دار اس گاؤں کے زمیندار کو بتاتے اور اسی سے وہ رقم وصول کرتے تھے۔

(۱۳۵) ابوداؤد کہتے ہیں کہ حدیفتہ نے مدائن

میں اپنا سر منڈایا اور کہا: ”چونکہ میں خراج یا جزیرہ ادا نہیں کرتا اس لئے میں نے اپنا سر

مسلমানوں اور ذمیوں کی وضع قطع
میں تمیز پیدا کرنا

لے۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ مجھے میرے استاد کثیر نے اسی طرح بتایا تھا لیکن یہ عثمان بن حنیفہ ہیں۔

لے۔ یہ شک کہ خراج کہا تھا یا جزیرہ، خود مصنف کتاب کو ہے۔

مونڈ لیا ہے۔ اس عمل سے زمینداروں کو ڈرانا مقصود تھا۔ وہ کہتے تھے: ”جو خراج ادا نہیں کرے گا اس کا سر مونڈ دیا جائے گا۔“

شعبہ کہتے ہیں کہ سر منڈانا ان لوگوں میں نہایت درجہ ناپسندیدہ کام بلکہ مشلہ کی طرح مصیوب سمجھا جاتا تھا۔

(۱۳۶) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے لشکروں کے جرنیلوں کے نام فرمان جاری کیا تھا کہ ذمیوں کی گردنوں پر مہر لگاؤ۔“

(۱۳۷) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ذمیوں کے متعلق حکم دیا کہ ان کی پیشانیوں کے بال کاٹ دئے جائیں اور جب وہ سوار ہوں تو نمودوں پر بیٹھیں اور سواری پر عرضاً سوار ہوں اور مسلمانوں کی طرح سواری پر نہ بیٹھیں۔ اور یہ کہ وہ اپنی پیٹیاں کس لیا کریں۔ ابو عبیدہؓ: پیٹیوں سے مراد نثار ہیں۔

(۱۳۸) خلیفہ بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا: اے یرقا! مکہ کے تمام بڑے شہروں کے اہل کتاب باشندوں کے متعلق یہ ہدایت نامہ جاری کر دو کہ ان کی پیشانیوں کے بال کاٹے جائیں نیز یہ کہ وہ اپنی کمر میں پیٹیاں باندھیں تاکہ مسلمانوں کے طرز لباس سے ان کا طرز لباس جداگانہ حیثیت رکھے اور وہ پہچانے جاسکیں۔

(۱۳۹) خالد بن ابی عثمان اللیدی کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے ذمیوں کے بارے میں حکم دیا تھا کہ وہ سواریوں پر نمودہ رکھ کر اس پر سوار ہوں اور ان کی پیشانیوں کے بال کاٹے جائیں۔

(۱۴۰) عبدالکریم جزیری کہتے ہیں کہ سعید بن مسیبؓ کا رجحان اس طرف تھا کہ جب بنیویوں سے جزیرہ لیا جائے تو انہیں کچھ تھکا دیا جائے۔

ابو عبیدہؓ: ہمارا خیال ہے کہ سعید بن مسیبؓ کا مقصد تھکانے سے برداشت سے زیادہ تکلیف یا سزا دینا نہ تھا۔ دراصل ان کا مطلب یہ تھا کہ اس موقع پر جبکہ ان سے جزیرہ وصول کیا جا رہا ہو ان کا احترام نہ کیا جائے بلکہ کچھ ایسا انداز اختیار کیا جائے جس سے وہ لے۔ دہشت و عبرت کے لئے ناک کان وغیرہ کاٹ کر شکل بگاڑ دین۔

ایک گونہ اپنی بسبکی محسوس کریں۔ میرا خیال ہے کہ انہوں نے یہ رویہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرمانِ ذیل کی ترجمانی میں اختیار کیا ہوگا :-

حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَ
هُمْ صَاغِرُونَ ۝ (التوبہ: ۳۰) دیں۔

”عَنْ يَدٍ“ کی تفسیر میں بعض کا خیال ہے کہ اس سے مراد ہے ”نقداً اور کرنا“ اور بعض کا خیال ہے کہ ”جزیہ دینے کے لئے خود چلتے ہوئے آنا“ اور بعض نے کہا ہے کہ اس کے معنی ہیں ”جزیہ اس طرح دینا کہ خود وہ (ذمی) تو گھڑا ہوا اور جو (مسلمان) اس سے جزیہ وصول کر رہا ہو وہ بیٹھا ہو۔“



۱۷۹۔ یہ تفسیر اس سے پہلے نمبر ۱۷۸ کے تحت گذر چکی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فصل

صلح کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے احکام و قواعد

باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ بیان جو فی اور غنیمت دونوں میں شامل ہوگا

مفتوحہ علاقوں کے متعلق تین قسم کے احکام | ابو عبیدہؓ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد آنے والے خلفائے سے مفتوحہ علاقوں کے بارے میں جو آثار ملتے ہیں ان میں تین قسم کے احکام کا ذکر ہے :-

د) جن اراضی کے مالک اسلام قبول کر لیں | وہ اراضی جن کے مالک اسلام قبول کر لیں اور اس بنا پر وہ انہی کی ملکیت رہیں ”عشری رہیں گی۔ ان سے عشر (۱۰٪) کے سوا کچھ وصول نہیں کیا جائے گا۔

(ii) معین خراج کے عوض صلح | وہ اراضی جو ایک معین خراج ادا کرتے رہنے کی شرط پر صلح کے ذریعہ فتح ہوئی ہوں۔ ان سے شرائط صلح کے مطابق معاملہ کیا جائے گا اور اس سے زیادہ ان پر کوئی پابندی نہیں ہوگی۔

(iii) فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ | وہ زمین جسے بزور طاقت فتح کیا گیا ہو اور یہی وہ زمینیں ہیں جن کے بارے میں مسلمانوں میں اختلاف رہا ہے۔ ایک جماعت اور اس بارے میں اختلاف

کا خیال ہے کہ ایسی زمینوں کو غنیمت شمار کرتے ہوئے ان پر غنیمت کے احکام کا اطلاق کیا جائیگا۔ یعنی وہ پانچ حصوں میں تقسیم کر کے اس طرح باٹ دی جائیں گی کہ ہر حصے تو صرف اسے فتح کرنے والوں کو دئے جائیں گے اور بقیہ حصہ ان میں تقسیم ہوگا جن کا تعین اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے۔ دوسری جماعت کا خیال ہے کہ ایسی زمینوں کا معاملہ امام کی صوابدید پر چھوڑ دیا جائے گا۔ اگر وہ ان کے غنیمت ہونے کا فیصلہ کرے تو ان کے پانچ حصے کر کے تقسیم کر دے۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر میں کیا تھا۔ لیکن اگر امام ان زمینوں کو ”فئے“ قرار دے تو نہ انہیں پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا نہ لوگوں میں بانٹا جائے گا۔ بلکہ وہ عامۃ المسلمین کے باقی رہنے تک ان کے لئے وقف کی حیثیت رکھیں گی، بالکل اسی طرح جیسے سواد (عراق) کی اراضی کے متعلق حضرت عمرؓ نے فیصلہ کیا تھا۔

یہ تو ہوئے مفتوحہ زمینوں کے متعلق احکام۔ اب رہیں وہ جاگیریں جو امام کسی کو دے دے یا وہ زمینیں جنہیں مسلمان آباد کر لیں یا کچھ مسلمان اسے اپنے استعمال کے لئے مخصوص کر لیں اور رکھتے بنالیں۔ تو اس قسم کی زمینیں مفتوحہ نہیں ہوں گی لہذا ان پر دوسرے احکام منطبق ہوں گے مذکورہ بالا تمام امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ کے

صحابہؓ کے آثار منقول ہیں :- **بہ زور و قوت مفتوحہ اراضی کے احکام :-**

خیبر کا معاملہ (۱۴۱) ابن شہاب رحمہ سے مروی ہے، ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر (کا علاقہ) جنگ کے بعد طاق کے ذریعے فتح کیا۔ اس طرح خیبر ان علاقوں میں سے ہو گیا جنہیں اللہ نے اپنے رسول پر (فئے بنا کر) پلٹا دیا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پانچ حصوں میں تقسیم کر کے مسلمانوں میں بانٹ دیا۔ اہل خیبر میں سے جنہوں نے جنگ کے بعد جلا وطنی منظور کر لی۔ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا کر فرمایا: ”اگر تم چاہو تو میں یہ زمینیں اس شرط پر تمہیں واپس کر دوں کہ تم ان پر کام کرو اور ان کی پیداوار ہمارے اور تمہارے درمیان (تصاف نصف) ہو جائے اور جب تک اللہ تعالیٰ تمہیں یہاں رکھے آباد رہنے دوں“

۱۔ یعنی یہ اراضی حکومت اسلامی کے تصرف میں رہیں گی اور اشخاص کی ملکیت نہیں بنائی جائیں گی۔

توان لوگوں نے اس شرط پر وہ زمینیں رکھنا منظور کر لیا۔

(۱۴۲) حضرت بشیر بن یسارؓ کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خیبر کا علاقہ بطور فہ پٹا دیا تو آپؐ نے اسے چھتیس حصوں میں تقسیم کیا۔ ان میں سے ہر حصہ میں مجموعی طور پر سو حصے تھے۔ آپؐ نے ان میں سے نصف اپنی ضروریات اور اپنے اوپر پیش آنے والے مشکلات و حوادث کے لئے الگ کر کے بقیہ نصف مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ تقسیم شدہ میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں شوق و نفاہت اور ان سے متصل اردگرد کا علاقہ آیا۔ کتبہ، و طیح اور اسلام آپؐ نے عام مسلمانوں کے لئے وقف کر دئے تھے۔ جب یہ علاقے فتح کے بعد آنحضرتؐ کے قبضہ میں آئے تو آپؐ کے پاس اتنے مزدور نہ تھے جو ان علاقوں کی زمینوں کا بندوبست کر سکتے۔ لہذا آنحضرتؐ نے اس معاہدہ کے تحت یہ علاقے یہودیوں کے پاس ہی رہنے دئے کہ وہ اس علاقہ کی نصف پیداوار دیتے رہیں۔ چنانچہ اس معاہدہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کی زندگی تک

خیبر کے بارے میں امام (عمرؓ) کی صوابدید

عمل ہوتا رہا۔ جب حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا اور مسلمانوں کے ہاتھوں میں بکثرت کام کرنے والے (کاشتکار) آگئے اور ان میں زمین کے بندوبست کی صلاحیت پیدا ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے یہودیوں کو خیبر سے نکال کر شام بھیج دیا۔ اور یہ علاقے مسلمانوں میں تقسیم کر دئے جو آج تک باقی ہیں۔

(۱۴۳) تیسری اسلم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو یہ کہتے سنا: "اگر بعد میں آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہو تو میں ہر مشرکہ علاقہ اسی طرح تقسیم کر دیتا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر تقسیم کر دیا تھا۔"

۱۔ اس سے وارد رسول اللہؐ کے ذاتی اور خانگی مصارف ہی نہیں بلکہ اس وقت مسلمانوں کی اجتماعی ضروریات اور ملکی انتظامی معاملات بھی ہیں (مترجم) ۲۔ خیبر کے دو جانب تھے، ایک اگلا، شوق اور نفاہت پر مشتمل جو پہلے فتح ہوا تھا۔ دوسرا پچھلی جانب جبرکتیہ، و طیح، اسلام اور حوض ابی العقیق پر مشتمل تھا یہاں اگلے حصہ کے مشرکہ یہودی پناہ گزین ہوئے تھے۔ آنحضرتؐ نے چودہ دن تک ان کا محاصرہ کیا۔ بعد ازاں ان لوگوں نے صلح کی درخواست کی تو آپؐ نے ان سے صلح کرنی اس شرط پر کہ ان کی جائیں بخش دی جائیں گی اور وہ اپنے اہل و عیال کو لے کر صرف اپنے برن کے کپڑوں میں خیبر اور اس سے متعلقہ زمینوں سے نکل جائیں۔ فتح خیبر صلح حبیبیہ کے پس من بعد یہاں بقول بعض کے واقعہ ہے۔

تقسیم مصر کا مطالبہ (۱۴۴) سفیان بن وہب خمرلانی کہتے ہیں: ”جب مصر فتح ہوا تو زبیر بن العوام نے عمرو بن العاصؓ سے کہا: ”اس کو بھی اسی طرح

مسلمانوں میں تقسیم کرو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم کیا تھا“

(۱۴۵) ابو عبیدہؓ:- اس بارے میں وہ حدیث ہے جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں: ”جس علاقہ کو فتح کرنے کے لئے تم پہنچو اور وہاں تقسیم

کرو تو اس میں تمہارا حصہ ہے اور جس بستی کے

باشندے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کریں

(اور وہ فتح ہو جائے) تو اس میں سے خمس (۱/۵)

مفتوحہ علاقہ خمس نکال کر تمام

مسلمانوں میں تقسیم ہوں گا

اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہوگا پھر وہ بقیہ تم سب (مسلمانوں) کی ہوگی۔“

ابو عبیدہؓ:- یہیں وہ روایات، آثار جو مفتوحہ علاقہ (کو مسلمانوں میں) تقسیم کرنے سے

متعلق ہیں:-

مفتوحہ علاقہ کی تقسیم کے خلاف احادیث و روایات

اب ہم وہ احادیث و روایات بیان کرتے ہیں جو مفتوحہ علاقہ کو تقسیم نہ کرنے سے

متعلق ہیں:-

(۱۴۶) ابو بلعسیم تیمی کہتے ہیں کہ جب مسلمانوں نے

سواد (عراق کا علاقہ) فتح کیا تو انہوں نے حضرت

عمرؓ سے درخواست کی کہ یہ علاقہ ہمارے درمیان

سوا و عراق کی تقسیم کے مطالبہ پر

امام (حضرت عمرؓ) کا جواب

تقسیم کر دیجئے۔ اس لئے کہ ہم نے اسے بزور و طاقت فتح کیا ہے، لیکن حضرت عمرؓ نے ان کی یہ

درخواست منظور کرنے سے انکار کر دیا اور کہا ”ایسی صورت میں تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کو

کیا ملے گا؟ اور مجھے یہ بھی اندیشہ ہے کہ اگر اس علاقہ کی تقسیم کر دوں تو تم آپس میں پانی پر جھگڑتے

رہو گے۔“ راوی کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمرؓ نے سیراد کے باشندوں کو ہی وہاں بحال رکھا اور

ان پر فی کس جزویہ، اور ان کی زمینوں پر خراج لگا دیا۔ اور اس طرح انہوں نے یہ زمینیں مسلمانوں

میں تقسیم نہیں کیں۔

(۱۴۷) ماجستون کہتے ہیں کہ حضرت
بلال رضی نے فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ
علاقوں کے متعلق حضرت عمر بن الخطاب رضی
سے کہا: ”یہ زمین ہمارے درمیان تقسیم کر دیجئے اور اس کا خمس (۱/۵) آپ رکھ لیجئے، تو حضرت عمر رضی

حضرت عمر رضی کا مفتوحہ زمین کو عامۃ المسلمین
کا اصل سرمایہ قرار دینا

نے کہا: ”نہیں، یہ تو اصل سرمایہ ہے۔ میں اسے وقف رکھوں گا اور اس میں سے فاتح مسلمانوں
اور دوسرے مسلمانوں کو وظائف جاری کئے جائیں گے۔“ اس پر بلال رضی اور ان کے ساتھیوں نے اصرار
کیا: ”آپ ان زمینوں کو ہمارے درمیان ہی تقسیم کر دیجئے۔“ تب حضرت عمر رضی نے کہا: ”الہی! تو بلال رضی
اور اس کے ہم خیالوں سے مجھے چھٹکارا دلادے۔“ راوی کہتا ہے کہ اس کے بعد ایک سال بھی گزرنے
نہ پایا کہ وہ سب ختم ہو گئے۔

زید بن اسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر رضی نے کہا:
”تم لوگ چاہتے ہو کہ بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے
اس میں سے کچھ بھی نہ بچے؟“

بعد میں آنے والے مسلمانوں
کی ضرورتوں کا خیال

(۱۴۸) اسلم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی کو یہ کہتے سنا: ”اگر بعد میں آنے والے لوگوں کا
خیال نہ ہوتا تو جو علاقہ بھی فتح ہوتا میں اسے (مسلمان فاتحین میں) تقسیم کر دیتا۔“

(۱۴۹) سفیان بن وہب خولانی کہتے ہیں: ”جب بغیر کسی عہد و پیمانہ کے طاقت و قوت کے
ذریعہ مصر فتح ہو گیا تو زبیر بن العوام رضی نے کھڑے ہو کر عمرو بن العاص رضی سے کہا ”اے عمر بن العاص رضی
یہ علاقہ ضرور بالضرور تقسیم کر دو“ تو عمرو بن العاص رضی نے کہا ”میں اسے تقسیم نہیں کروں گا۔“ اس پر
زبیر بن العوام نے باصرہ کہا ”تمہیں اس علاقہ کو بالضرور اسی طرح تقسیم کرنا پڑے گا جیسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر تقسیم کیا تھا۔“ حضرت عمرو بن العاص رضی نے جواب دیا: ”میں اسے تقسیم نہیں
کروں گا۔ تا وقتیکہ اس بارے میں امیر المؤمنین کی رائے لکھ کر نہ معلوم کر لوں۔“ چنانچہ انہوں نے
حضرت عمر رضی کو اس بارے میں لکھ بھیجا، اور حضرت عمر رضی نے یہ جواب بھیجا: ”اسے بغیر تقسیم کئے
چھوڑ دو تا آنکہ اس سے عاملہ عبورتوں کے حمل سے پیدا ہوتے والے بھی جہاد کریں۔“

ابو عبیدہؓ حضرت عمرؓ کے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ یہ زمین مسلمانوں کے لئے وقت شدہ فے بن جائے اور جب تک مسلمانوں کا وجود باقی رہے نسلاً بعد نسل، قرناً بعد قرن یہ زمین اور اس کی آمدنی مسلمان مجاہدوں کے لئے باعث قوت بنی رہے اور دشمنوں سے جنگ کرنے میں اس سے انہیں مدد پہنچتی رہے۔

(۱۵۰) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فتح عراق کے موقع پر سعد بن

ابی وقاصؓ کو یہ لکھ بھیجا:

”اما بعد، مجھے تمہارا خط ملا جس سے معلوم ہوا کہ لوگ تم سے تعاضد کر رہے ہیں کہ ان کا مال غنیمت اور جو کچھ اللہ نے بطور فے انہیں پٹایا ہے ان میں تقسیم کر دیا جائے، تو دیکھو تم ایسا کرو کہ ان مجاہدوں نے جو مال و متاع اور جانور وغیرہ لشکر میں تمہارے پاس جمع کیا ہے اسے تو موجودہ مسلمانوں میں تقسیم کر دو، لیکن زمینیں اور نہریں ان پر کام کرنے والوں کے لئے چھوڑ دو تاکہ ان سے وصول شدہ آمدنی مسلمانوں کے وظائف میں کام آئے۔ اس لئے کہ اگر ہم نے یہ زمینیں بھی موجودہ لشکریوں میں تقسیم کر دیں تو ان کے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی نہیں رہے گا۔“

(۱۵۱) حارث بن مضرب کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے سواد (عراق کا علاقہ) مسلمانوں

میں تقسیم کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے ان کی مردم شماری کا حکم دیا۔ معلوم ہوا کہ فی کس تین کسان آتے ہیں۔ پھر انہوں نے اس مسئلہ میں تقسیم کے خلاف حضرت علیؓ کا مشورہ

کہ انہیں مسلمانوں میں تقسیم نہ کیا جائے بلکہ انہیں مسلمانوں کی مجموعی دولت قرار دے دیا جائے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے انہیں تقسیم نہ کیا اور عثمان بن حنیف کو ان پر والی بنا کر بھیج دیا۔ انہوں نے ان (مفتوحین کسانوں) پر حسب حیثیت اڑتالیس، چوبیس اور بارہ (درہم) جزیرہ معسر کر دیا۔

(۱۵۲) عبداللہ بن ابی قیس کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت معاذؓ کا مشورہ

آئے تو انہوں نے مسلمانوں میں زمینیں تقسیم کرنے کا ارادہ

لے۔ یا عبداللہ بن قیس بہدانی، یرشک ابو عبیدہ کو ہے۔ ۳۵ شام میں ایک جگہ کا نام ہے۔

کیا۔ اس پر حضرت معاذ رضی عنہ ان سے کہا واللہ، ایسا کیا گیا تو ناخوشگوار نتائج پیدا ہوں گے۔ اگر آپ نے یزیدینیں تقسیم کر دیں تو لوگوں کو بے تحاشا دولت ہاتھ لگ جائے گی۔ پھر ان کے مرنے پر ممکن ہے کہ یہ ایک مرد یا عورت کو مل جائے۔ اور جو لوگ ان کے بعد اسلام کی مدافعت میں حصہ لیں گے انہیں کچھ بھی نہ مل سکے گا۔ لہذا کوئی ایسی تدبیر اختیار کیجئے جو شروع میں موجود لوگوں اور بعد میں آنے والوں، دونوں کے لئے یکساں مفید ثابت ہوئے۔

(۱۵۳) ایک اور سند سے انہی عبداللہ بن ابی قیس سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عمر رضی عنہ کو لوگوں سے تقسیم اراضی پر باتیں کرتے ہوئے سنا۔ لیکن حضرت معاذ کا مذکورہ بالا مشورہ سُننے کے بعد حضرت عمر رضی عنہ حضرت معاذ رضی عنہ کے ہم خیال ہوئے۔

ابو عبد اللہ: فرجی طاقت کے ذریعہ
مفتوحہ علاقوں کے بارے میں تواتر
آثار سے یہی دو فیصلے مذکور ہیں:-

فرجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کو غنیمت
یا فئے (امام کی صوابدید کے مطابق) بنانا

(۱) پہلا فیصلہ تو وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے بارے میں کیا، یعنی

یہ کہ آپ نے اسے غنیمت قرار دیتے ہوئے پانچ حصوں میں تقسیم کر کے اسے مجاہدین مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ اور یہی رائے حضرت بلال رضی عنہ نے شام کے مفتوحہ علاقوں کے بارے میں حضرت عمر رضی عنہ کو دی تھی اور یہی تجویز مہر کی زمین کے لئے زبیر بن العوام رضی عنہ نے عمرو بن العاص رضی عنہ کے سامنے پیش کی تھی۔ اور یہی مسلک مالک بن انس نے اختیار کیا تھا جیسا کہ ان سے مروی ہے۔

(۲) دوسرا فیصلہ حضرت عمر رضی عنہ کا ہے جو انہوں نے سواد (عراق) وغیرہ کے بارے میں کیا

جس کی رو سے انہوں نے ان مفتوحہ علاقوں کو بطور فئے نسلاً بعد نسل مسلمانوں کے لئے وقف قرار دیا۔ نہ اس کے پانچ حصے کئے نہ انہیں مجاہدین میں تقسیم کیا۔ اور یہ وہی رائے تھی جو حضرات علی بن ابی طالب رضی عنہ اور معاذ بن جبل رضی عنہ نے انہیں دی تھی۔

یہی سفیان بن سعید کی مشہور رائے ہے۔ البتہ وہ یہ بھی کہا کرتے تھے کہ فرجی طاقت کے

ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے خواہ وہ انہیں غنیمت قرار دے کر پانچ حصے کر کے تقسیم کر دے خواہ عام مسلمانوں میں فئے کی طرح وقف قرار دے اور پانچ حصے

کر کے تقسیم نہ کرے۔

ابو عبیدہؓ - ہر دو فیصلے قابل اقتداء و اتباع ہیں یعنی (ان زمینوں کو) غنیمت

ہر دو فیصلہ کی تائید میں قرآنی آیات کریمہ

یافے قرار دینا، تاہم میرا پسندیدہ طریقہ یہ ہے کہ سفیان کے قول کے مطابق اس قسم کے مفتوحہ علاقوں کا فیصلہ امام کے ہاتھ میں رکھا جائے۔ اس لئے کہ اس فیصلہ میں دونوں شکلیں یکجا جمع ہو جاتی ہیں۔ ہماری نظر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل، حضرت عمرؓ کے عمل کی تردید نہیں کرتا۔ حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی ایک آیت کا اتباع کرتے ہوئے اس پر عمل فرمایا اور حضرت عمرؓ نے بھی قرآن مجید کی ایک دوسری آیت کا اتباع کرتے ہوئے اس پر عمل کیا۔ اور وہ دونوں ہی قرآن مجید کی محکم آیتیں ہیں جن میں مشرکین سے حاصل کردہ مال کے متعلق فیصلہ کیا جا رہا ہے اور اسے غنیمت یا فے قرار دیا جا رہا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ
فَأَنَّ لِلَّهِ حِمْمَةٌ وَلِلرَّسُولِ
وَالَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَأَبْنَى السَّبِيلِ - (الأنفال: ۴۱)

یہ ہے وہ آیت جس کی رو سے ان مفتوحہ علاقوں کا شمار غنیمت میں ہوگا اور یہ عام لوگوں کو چھوڑ کر صرف ان لوگوں کو دی جائے گی جو اس کے مستحق ہیں۔ چنانچہ اسی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا۔

دوسری آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ
الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَالَّذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَأَبْنَى السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً
بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ، وَمَا

جو کچھ اللہ تعالیٰ بستیوں کی آبادیوں میں سے اپنے رسول پر پٹائے (نئے بنادے) سو وہ اللہ کے لئے ہے اور رسول کے لئے اور قربت داروں کے لئے اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لئے۔ تاکہ وہ (نئے مال) تمہارے مال داروں کے درمیان ہی گردش میں نہ ہے

اور جو کچھ تمہیں رسول دے اسے لے لو۔ اور جس سے وہ تمہیں روکے تو اس سے رُک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ سخت سزا دینے والا ہے (نیز یہ فئے) ان فقیر مہاجرین کے لئے ہے جو اپنے گھروں اور اپنے اموال سے بے دخل کر دئے گئے ہیں، اور جو اللہ کے فضل اور اس کی خوشنودی کے طالب ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ سچے ہیں (نیز ان لوگوں کے لئے) جو ان سے قبل مدینہ میں اقامت پذیر رہے اور ایمان پر جمے رہے۔ وہ اپنی طرف ہجرت کر کے آنے والوں سے محبت کرتے ہیں۔ اور اپنے دلوں میں اس چیز کی کوئی خواہش نہیں پاتے جو وہ (مہاجرین) دئے گئے ہیں۔ اور وہ اپنی جانوں پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں خواہ وہ ضرورت مند ہی کیوں نہ ہوں، اور جو اپنے نفس کے حرص و بخل سے بچایا گیا تو یہی لوگ کامیاب ہیں۔ اور (نیز ان لوگوں کے لئے) جو ان کے بعد آئے۔

إِنَّا كُمْ الرَّسُولُ فخذوا، وما سَهَاكُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُمُ أَوْتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ، لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ، وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، وَمَنْ يُوقِ شَخِصَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ - (الحشر: ۱۰ تا ۱۱)

حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی ایک نئی توجیہ اور اس کی تاویل

یہ آیت فئے سے متعلق ہے اور اس پر حضرت عمرؓ نے عمل کیا۔ اور جب انہوں نے اموال اور ان کی اقسام کا تذکرہ کیا تھا تو اسی آیت کی تاویل کرتے ہوئے کہا تھا: "اس آیت نے تمام لوگوں کو اپنے اندر لے لیا ہے، اور ہمارا خیال ہے کہ حضرات علیؓ و معاذؓ نے جب حضرت عمرؓ کو اپنی اپنی رائے پیش کی تھی تو اسی آیت کو انہوں نے اپنے سامنے رکھا تھا۔ واللہ اعلم

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو اقدام کیا تھا وہ ان لوگوں کی رضامندی کے بعد کیا تھا جنہوں نے وہ علاقے فتح کئے تھے، اور اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں اس گفتگو کو پیش کرتے ہیں جو سواد (عراق) کی اراضی کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ اور جریر بن عبداللہ کے درمیان ہوئی تھی جسے ہم ذیل میں بیان کرتے ہیں :-

(۱۵۴) قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ جنگ قادسیہ میں قبیلہ بھیلہ کی تعداد تمام فوج کی چوتھائی تھی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) کا چوتھائی حصہ انہیں دے دیا۔ دو یا تین سال تک وہ اس پر قابض رہے۔ بعد ازاں عماد بن یاسر، جریر بن عبداللہ کے ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس آئے تو حضرت عمرؓ نے جریر بن عبداللہ سے کہا: "اے جریر! اگر میں جو اب وہ تقسیم کرنے والا نہ ہوتا تو جو علاقہ تمہیں دیا گیا تھا وہ تمہارے قبضہ ہی میں رہنے دیا جاتا۔ لیکن میں دیکھ رہا ہوں کہ آبادی بڑھ گئی ہے اور میری رائے یہ ہے کہ تم وہ علاقہ ان لوگوں کو واپس دے دو چنانچہ جریر نے حضرت عمرؓ کی اس رائے پر عمل کر دیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے انہیں اسی دینار انعام دئے۔

(۱۵۵) قیس ہی کی روایت ہے کہ خاندان بھیلہ کی امّ کرز نامی ایک عورت حضرت عمرؓ کے پاس پہنچی اور ان سے کہا: "امیر المؤمنین! میرا باپ مرگیا اور سواد (عراق) میں اس کا حصہ ثابت شدہ ہے، جسے میں نے نہیں سونپا ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا: "اے امّ کرز! جو فیصلہ تمہاری قوم اپنے اپنے حصوں کے بارے میں کر چکی ہے وہ تو تمہارے علم میں ہے؟" اس عورت نے جواب دیا: "انہوں نے جو فیصلہ کیا وہ جانیں میں تو اسے تسلیم نہیں کروں گی تا آنکہ آپ مجھے ایک اؤٹنی نہ دیں جس پر سُرخ مغل پڑا ہو، اور میرا ہاتھ سونے سے نہ بھر دیں،" چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس کا مطالبہ پورا کیا، وہ دینار (جو اس کے ہاتھ میں آئے) تقریباً اسی تھے۔

یعنی غنیمت قرار دے کر بجائے فوجیوں میں تقسیم کرنے کے اس زمین کو فتنے قرار دیا اسے اور اس کی آمدنی کو حکومت اسلامی کی زیر نگرانی رکھا۔ (مترجم) سنی اگرمیری زیر نگرانی حکومت کو جو اموال حاصل ہوتے ہیں اس میں مجھے اختیار مطلق حاصل ہوتا تو میں کچھ دے کر واپسی کا مطالبہ نہ کرتا لیکن چونکہ یہ مال علامتہ المسلمین کا ہے اور انہیں میری مالی سیاست پر باز پرس کا حق حاصل ہے۔ نیز مجھے اللہ کے سامنے بھی جوابدہ ہونا پڑے گا لہذا میں اللہ اور علامتہ المسلمین کی مرضی کے خلاف کوئی اقدام کرنے کا مجاز نہیں ہوں۔ (مترجم)

ابو عبیدہؓ: ایک جماعت نے حضرت عمرؓ کے اس عمل کو سند بناتے ہوئے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے جریر اور زبیدہ خاندان کی مذکورہ عورت کو معاوضہ دے کر رضامند کر لیا تھا (لہذا مالکوں اور فوجیوں کی رضامندی شرط ہے)، لیکن میرے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جریر اور اس کی قوم کو جنگ سے قبل جب کہ وہ عراق گئے بھی نہ تھے۔ یہ علاقہ بطور پیشگی نفل (عطیہ) دے دیا تھا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان سے نفل دینے کا جو وعدہ کیا تھا وہ پورا کیا۔ ذیل میں شعبی کی روایت اس مضمون کی تائید کرتی ہے:-

(۱۵۶) عامر شعبی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ابو عبیدہ کے قتل کے بعد سب سے پہلے جسے کوہنہ بھیجا وہ جریر بن عبد اللہ تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے کہا تھا، ”کیا تم کوہنہ کی ہم پر اس شرط پر جانے کو تیار ہو کہ میں تمہیں وہاں سے حاصل شدہ غنیمت میں سے خمس (۱/۵) نکال کر ثلث (۱/۳) بطور نفل (عطیہ) دے دوں؟“ اور انہوں نے حضرت عمرؓ کی یہ پیشکش منظور کر لی، چنانچہ حضرت عمرؓ نے انہیں کوہنہ بھیج دیا۔

ابو عبیدہؓ:- ہماری رائے میں حضرت عمرؓ نے جریر اور ان کی قوم کے ساتھ جو خصوصیت برتی وہ اسی پیشگی نفل کی بنا پر تھی جس کا وعدہ انہوں نے ان سے کیا تھا۔ اور اگر وہ اس عطیہ کا پیشگی وعدہ نہ کر لیتے تو دوسرے لوگوں کو چھوڑ کر صرف انہیں اور ان کی قوم کے ساتھ یہ امتیازی سلوک روانہ رکھتے چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ انہوں نے ان کے سوا کسی اور کو کچھ تقسیم نہ کیا۔ یہاں حضرت عمرؓ کا خصوصی طور پر ان لوگوں کی خوشنودی حاصل کرنے کا معاملہ، سوا اس کی وجہ یہ تھی کہ نفل (عطیہ) میں دئے جانے کی وجہ سے یہ زمین ان کی ملکیت بن چکی تھی۔

اس مضمون کی وضاحت قیس بن ابی حازم کی مذکورہ روایت سے ہو رہی ہے جس میں حضرت عمرؓ نے کہا تھا کہ اگر میں جو ابودہ تقسیم کرنے والا نہ ہوتا تو جو علاقہ تمہیں دیا گیا تھا وہ تمہارے قبضہ ہی میں رہنے دیا جاتا۔“

قیس اور شعبی کی روایات میں کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہے۔ صرف تہائی اور چوتھائی حصہ کے بارے میں اختلاف ہے (یعنی شعبی کی روایت میں ثلث (۱/۳) مذکور ہے اور قیس کی روایت میں ربع (۱/۴) تاہم یہ بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ حضرت عمرؓ نے پہلے ہی سے جریر اور ان کی

قوم کو یہ حصہ بطور نفل (عطیہ) دے دیا تھا۔ اس صورت میں ان لوگوں کے لئے کوئی دلیل نہیں ملتی جو کہتے ہیں کہ امام کو لوگوں کی خوشنودی و رضامندی حاصل کر لینا ضروری ہے، مرضی حاصل کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جبکہ دوسری طرف وہ حضرت بلالؓ اور ان کے ساتھیوں کو یہ کہتے ہوئے بدو عا دے رہے ہیں کہ اے اللہ تو بلال اور ان کے ساتھیوں سے مجھے چپکلا دلا دے۔ جہلا اس میں طیب نفس کی کون سی شکل موجود ہے؟

میرے خیال میں یہ بات وہی ہے جو سیفیان نے کہی کہ فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ

فیصلہ کا انحصار امام کی صوابدید پر ہے

کا فیصلہ امام کی صوابدید پر موقوف ہے، وہ چاہے تو عامۃ المسلمین کی فلاح و بہبود پر نظر رکھتے ہوئے ایسے علاقہ کو غنیمت، شمار کر لے یا نئے قرار دے دے۔

اس کی مزید توضیح خود حضرت عمرؓ کے طریق کار سے ہو رہی ہے کہ ایک طرف تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پیش کر رہے ہیں کہ آپؐ نے "غیر" کو تقسیم کر دیا تھا، لیکن بائیں ہمد دوسری طرف وہ خود ہی یہی کہہ رہے ہیں: "اگر بعد میں آنے والے لوگوں کا خیال نہ ہوتا تو جو علاقہ بھی فتح ہوتا میں اسے (مسلمان فاتحین میں) تقسیم کر دیتا،" (دیکھئے نمبر ۱۴۳، ۱۴۴)۔

یہاں یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ ہر دو طریقوں میں سے ایک کو اختیار کر لینے کا حق انہیں حاصل تھا۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ کبھی کبھی دانستہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تجاوز نہ کرتے۔

بعض حضرات جو محض رائے پر فیصلہ

کرتے ہیں ان کا خیال ہے کہ فوجی

طاقت سے مفتوحہ علاقہ کے لئے امام

ایک اور رائے، فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کے متعلق تین احکام

کو تین فیصلوں میں سے کسی ایک فیصلہ کا اختیار ہے، وہ چاہے تو اس علاقہ کو غنیمت قرار دے چاہے تو نئے اور تیسری صورت یہ کہ جن سے وہ علاقہ لیا ہے انہی کو واپس کر دے۔ اس بارے میں وہ فتح مکہ کے بعد آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ عمل سے

استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ

(۱) غنیمت (ii) فئے (iii) الزاواہ احسان
مفتوحہ علاقہ وہاں کے باشندوں کو دے دینا

آپ نے احسان فرماتے ہوئے اہل مکہ سے حاصل شدہ مفتوحہ علاقہ انہی کو واپس کر دیا تھا،

اس بارے میں یہ احادیث آئی ہیں:

(۱۵۷) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں:

”اے جماعت انصار! کیا میں تمہیں ایک حدیث (تاریخی واقعہ نہ بتاؤں؟“
 پھر انہوں نے فتح مکہ کا قصہ سنایا، اس میں کہا: ”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پیش قدمی فرما کر مکہ پہنچے، تو آپ نے حضرت زبیر بن العوام کو وادی مکہ کے ایک کنارے
 پر اور حضرت خالد بن الولیدؓ کو دوسرے کنارے پر مامور فرمایا اور حضرت عبید بن الجراحؓ
 کو وادی حُصَیْرِیٰ میں کیا چنانچہ وہ وادی کے نشیب میں روانہ ہو گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنے لشکر ہی میں تھے۔ آپ کی نظر مجھ پر پڑی تو آپ نے آواز دی: ”اے ابوہریرہ!
 میں نے کہا ”بیک یا رسول اللہ“ آپ نے فرمایا ”انصار کو آواز دے کر میرے پاس بلاؤ،
 اور دیکھو انصاری کے سوا کوئی دوسرا میرے پاس نہ آئے“ چنانچہ میں نے انصار کو آواز
 دی، اور وہ سب آئے اور رسول اللہ کے ارد گرد اکٹھے ہو گئے، اور قریش نے
 مختلف قبائل سے اپنی حمایتی جماعتوں کو اکٹھا کر لیا تھا۔ الغرض جب انصار آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارد گرد جمع ہو چکے تو آپ نے فرمایا: ”دیکھو، قریش نے مختلف قبائل سے
 اپنے حمایتیوں کو لاکر اکٹھا کر لیا ہے۔“ پھر آپ نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر رکھتے
 ہوئے فرمایا: ”انہیں اچھی طرح کاٹتے ہوئے مجھ سے ”صفا“ میں اکڑ جاؤ“ ابوہریرہؓ کہتے
 ہیں کہ حسب الحکم ہم روانہ ہو گئے اور حالت یہ تھی کہ ہم میں سے جو بھی ان کے جس آدمی کو
 قتل کرنا چاہتا تھا۔ وہ اسے قتل کر کے ہی چھوڑتا۔ یہ صورت حال دیکھی تو ابوسفیان
 بن حرب آیا اور کہنے لگا: ”یا رسول اللہ! قریش کی ساری آن بان اور شان و شوکت
 خاک میں مل گئی۔ قریش تباہ ہو گئے، آج کے بعد قریش کا نام و نشان باقی نہ رہے گا“
 تب رسول اللہ نے فرمایا: ”جو اپنا دروازہ بند کر لے گا وہ امان میں رہے گا، اور جو
 ابوسفیان کے گھر میں چلا جائے گا وہ امان پائے گا“ ابوہریرہؓ کہتے ہیں ”اس پر لوگوں نے
 اندر گھسن کر اپنے اپنے دروازے بند کر لئے۔“

(۱۵۸) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: فتح مکہ کے موقع پر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف تشریف لے جا رہے تھے، اور ہم مکہ سے قریب پہنچ گئے تو حضور نے ایک شخص کو حکم دیا اور اس نے آواز دگائی ”انصار کہاں ہیں؟ اور انصاری کے سوا کوئی دوسرا نہ آئے۔“ جب وہ آگئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں کوئی دوسرا تو نہیں ہے؟“ انہوں نے جواب دیا ”نہیں، سوائے ہمارے ایک بھانجہ کے“ تو آپ نے فرمایا ”کسی قوم کا بھانجہ بھی خود انہیں میں شمار ہوتا ہے“ پھر آپ نے فرمایا: ”کل قریش کی جمع کی ہوئی مختلف جماعتوں سے تمہارا مقابلہ ہے۔ دیکھو جب تمہارا ان کا سامنا ہو تو انہیں خوب اچھی طرح کاٹ ڈالنا“ اور سواری کی گردن پر اپنا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ہلا کر دکھائے گا اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”ہماری تمہاری ملاقات صفائیں ہوگی، صبح کو یہ لوگ مکہ میں داخل ہو گئے۔ مکہ والوں نے جب اپنے سر پر سیل بے پناہ آتے دیکھا تو ابوسفیان رضی اللہ عنہ چیخ پڑا ”یا رسول اللہ! قریش تباہ ہو گئے، آج کے بعد قریش کا نام و نشان نہ رہے گا۔ آپ اعلان فرمادیں کہ جو اپنے گھر میں گھس جائے وہ امان پائے گا“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یاں، جو اپنے گھر میں داخل ہو جائے گا وہ امان پائے گا“ پھر ابوسفیان نے کہا ”اور جو شخص اپنے ہتھیار ڈال دے گا وہ امان پائے گا“ آپ نے فرمایا ”اور جو اپنے ہتھیار ڈال دے گا وہ امان پائے گا“ پھر ابوسفیان نے کہا ”اور جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے گا وہ امان پائے گا“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یاں“

(۱۵۹) عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا ”خبردار! دیکھو کسی زخمی کو قتل نہیں کیا جائے، جو پیٹھ دکھا کر بھاگ رہا ہو اس کا تعاقب نہ کیا جائے، اور جو اندر گھس کر اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے وہ امان پائے گا“

ابو عبیدہ: صحیح روایات بتاتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا اور پھر وہاں کے

مکہ کو نہ غنیمت قرار دیا نہ فئے

باشندوں پر احسان فرماتے ہوئے مکہ انہی کو واپس کر دیا، نہ آپ نے غنیمت قرار دے کر اسے تقسیم فرمایا نہ فئے قرار دیا۔ آپ کے اس عمل سے بعض لوگوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ یہ عمل (یعنی

مفتوحہ علاقہ وہاں کے باشندوں کو واپس دے دینا)۔ آپ کے بعد دیگر ائمہ کے لئے بھی جائز ہے۔ لیکن ہمارے خیال میں مکہ کا معاملہ امتیازی حیثیت رکھتا ہے اور دنیا کے کسی علاقہ سے اس کو کوئی مشابہت نہیں دی جاسکتی۔ اس ضمن میں دو پہلو قابل غور ہیں ایک تو یہ کہ اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انفال و غنائم کے بارے میں کچھ ایسے خصوصی اختیارات تفویض فرمائے تھے جو کسی دوسرے کو نہیں سونپے گئے چنانچہ

انفال و غنائم میں رسول اللہ کے خصوصی اختیارات

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ - (الأنفال: ۱)

لوگ آپ سے ”انفال“ کے بارے میں دریافت کرتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ انفال اللہ اور رسول کے لئے ہیں۔

اس دلیل کی بناء پر ہم یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ (مفتوحہ علاقہ وہاں کے باشندوں کو واپس دینے کا) حق صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچتا تھا۔

دوسرا قابل غور پہلو یہ ہے کہ آپ نے سرزمین مکہ کے لئے کچھ ایسے طریقے اور قواعد سے مقرر فرمائے جو آپ نے دنیا کے کسی دوسرے علاقے کے لئے مقرر نہیں کئے:

(۱۶۰) حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ میں (مذنی کے مقام پر) کہا ”آپ یہاں اپنے لئے کوئی مکان یا حمارت (خیمہ وغیرہ) کیوں نہیں بنوا لیتے جو دوصوب سے آپ کی حفاظت کرتی رہے؟“ اس پر آپ نے فرمایا: ”نہیں، یہ تو اس کے ٹھہرنے کے لئے ہے جو یہاں پہلے آجائے۔“

(۱۶۱) مجاہد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرزمین مکہ حرام ہے، اللہ نے اسے حرام کیا ہے، نہ یہاں کے مکانات کی خرید و فروخت حلال ہے اور نہ یہاں کے لئے۔ یہ قابل غور ہے کہ اللہ و رسول کے نام سے جو انفال کا حق دیا گیا ہے وہ امام کو ہمیشہ حاصل رہے گا یا نہیں خود ابو عبید نے ایک جگہ امام کو اللہ سے زیادہ قریب قرار دیا ہے (دیکھئے مقدمہ)

مکانات کا کرایہ حلال ہے۔

(۱۶۲) مجاہد کہتے ہیں۔ اور میرا خیال ہے کہ انہوں نے اس روایت کی سند رسول اللہ علیہ وسلم سے ملائی تھی کہ مکہ کی تمام سرزمین ٹھہرنے اور

مکہ کے مکانات فروخت کرنے یا کرایہ پر دینے کی ممانعت

پڑاؤ ڈالنے کی جگہ سے، نہ تو یہاں کے مکانات فروخت کئے جائیں گے نہ ہی ان کا کرایہ لیا جائے گا۔ اور یہاں گم جانے والی چیز صرف اس کے لئے حلال ہے جو اس (کا مالک بیوی اس کے مالک تک پہنچانے کے لئے اس کی تلاش جاری رکھے۔

(۱۶۳) عبداللہ بن عمرو کہتے ہیں: جس نے مکہ کے گھروں کا کرایہ لکھا یا تو وہ اپنے پیٹ

میں جہنم کی آگ کھا رہا ہے۔

(۱۶۴) مسلم بن ہریر کہتے ہیں کہ عطاء مکہ (کے گھروں) کا کرایہ مکروہ خیال کرتے تھے۔

(۱۶۵) ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن عبدالعزیز کا وہ مکتوب جو عوام الناس کو

مخاطب کرتے ہوئے لکھا تھا، پڑھا، اس میں انہوں نے مکہ کے گھروں کے کرایہ سے منع کیا تھا۔

(۱۶۶) عبدالملک بن سلیمان کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے امیر مکہ کے نام خط لکھا

جس میں درج تھا:

”مکہ والوں کو مکہ کے گھروں کا کرایہ نہ لینے دینا۔ اس لئے کہ وہ ان کے لئے حلال

نہیں ہے۔“

(۱۶۷) ابن عمر کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے حاجیوں کے لئے مکہ کے گھروں کو بند کرنے

سے منع کیا تھا۔ اور حاجیوں کو اجازت تھی کہ جو خالی گھریا گھروں کے خالی حصے وہ پائیں۔ ان

میں آزادانہ رہائش اور آمدورفت جاری رکھیں۔

(۱۶۸) مجاہد سے روایت ہے کہ ابن عمر نے کہا: ”حرم تمام کا تمام مسجد ہے۔“

(۱۶۹) ابن عباس سے مروی ہے کہ حرم تمام کا تمام مسجد ہے۔

(۱۷۰) عطاء کہتے ہیں کہ حرم تمام کا تمام مقام ابراہیم علیہ السلام ہے (یعنی وہ نماز

پڑھنے کی جگہ اور مسجد ہے)

حرم مکہ نہ غنیمت بن سکتا ہے نہ فے | ابو عبیدہؓ :- جب صورت حال یہ ہے کہ سرزمین مکہ کے آداب و قوانین میں

یہ کہا گیا ہو کہ یہاں کی زمین، جو پہلے پہنچ جائے اس کے پڑاؤ کی جگہ ہے۔ اور یہ کہ وہاں کے مکانات کو فروخت نہیں کیا جائے گا۔ نیز یہ کہ وہاں کے گھروں کا کرایہ ناروا ہے، اور یہ کہ وہ علاقہ مسلمانوں کے لئے بمنزلہ مسجد ہے، تو باہر ہمد صفتا وہ غنیمت کیسے قرار دی جاسکتی ہے۔ ایسی غنیمت جو تمام لوگوں کو چھوڑ کر صرف ان لوگوں میں تقسیم کر دی جائے جو اس پر قابض ہو جائیں، پھر اسے فے کیونکر قرار دے دیا جائے جبکہ اس طرح وہ خراج

اہل مکہ کے لئے سخت حکم اسلام یا قتل کی زمین بن جائے گی۔ حالانکہ یہ ایسے امی عربوں کی زمین ہے جن کے متعلق یہ فیصلہ ہے کہ یا تو وہ اسلام قبول کر لیں یا پھر قتل کر دئے جائیں ذیسی کوئی صورت

نہیں ہے) اب اگر وہ اسلام قبول کر لیتے ہیں تو ان کی زمین ”ارض عشر“ ہو جائے گی لیکن کسی صورت میں بھی وہ ”ارض خراج“ نہیں بنے گی۔

مزید برآں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تبصریح یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا

”مکہ کی غنائم حلال نہیں ہیں۔“

(۱۷۱) یہ حدیث عبید بن عمیر سے مروی ہے اس کے باقی الفاظ وہی ہیں جو مجاہد کی روایت میں ہیں (دیکھئے نمبر ۱۶۹-۱۶۲) اور زائد الفاظ یہ ہیں: ”اور یہاں کی غنائم حلال نہیں ہیں۔“

ابو عبیدہؓ :- ان دلائل کی موجودگی میں یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ مکہ کی مشابہت کسی دوسرے علاقہ سے نہیں ہوتی، اس لئے کہ وہ خصوصی حیثیت اور امتیازی شان رکھتا ہے۔ لہذا ان لوگوں کے پاس کوئی مسند نہیں جو مکہ کو دوسری زمینوں پر قیاس کرتے ہوئے ان کے مطابق مکہ کا فیصلہ کرتے ہیں۔ حالانکہ مکہ کے سوا دنیا کی کوئی زمین ایسی نہیں جسے فوجی طاقت کے ذریعے فتح کرنے پر یا تو غنیمت نہ قرار نہ دیا

جائے۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدخیبر کی زمین کا فیصلہ کیا تھا یا پھر اسے
قے نہ قرار دیا جائے۔ جیسے حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) اور اس کے علاوہ
شام و مصر کی زمینوں پر حکم لگایا تھا۔



باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ میں وہاں کے باشندوں کو بحال کر کے ان پر خراج لگا دینے کا بیان

زمین کی پیمائش اور معین رقبہ پر معین خراج

(۱۷۲) ابو جہزہ لاحق بن حمید کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے خطاب نے عمار بن یاسرؓ کو کوفہ والوں کی صلوات کی نظام کی اقامت اور ان کے لشکروں کی قیادت پر مامور کیا، عبداللہ بن مسعودؓ کو قضا اور بیت المال پر، عثمان بن حنیفؓ کو زمین کی پیمائش پر اور ان کے لئے بطور معاوضہ روزانہ ایک بکری مقرر کی جسے وہ باہم تقسیم کر لیا کریں۔ حضرت عمرؓ نے یہ بھی کہا ”میرا خیال ہے کہ جس بستی میں سے روزانہ ایک بکری دے دی جائے وہ جلد ویران ہو جائیگی“

چنانچہ عثمان بن حنیفؓ نے زمین کی پیمائش کی اور انہوں نے ایک جریب انکوڑ کے باغات پر دس درہم خراج مقرر کیا۔ اور ایک جریب کھجور کے باغات پر پانچ درہم، ایک جریب نرگل (اور بانس یا بید وغیرہ کی قسم) پر چھ درہم، ایک جریب گیہوں پر چار درہم، ایک جریب جو پر دو درہم۔ اسی طرح ذمیوں کے ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ میں آنے جانے والے مال و اسباب پر بیس درہم پر ایک درہم (پانچ فیصدی) چنگی مقرر کی، اولہ ذمیوں میں سے ہر بالغ مرد پر سہ پنچول اور عورتوں کو نکال کر۔ سالانہ چوبیس درہم جزئیہ مقرر کیا

۱۷۳ یہ بنی سدرس کے ایک فرد اور تابعی ہیں (ابو سعید)

۱۷۴ یہاں راوی نے یہ بھی کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے بکری کی تقسیم اس طرح مقرر کی تھی کہ حضرت عمار کو نصف بکری اور اس کے پائے کلیبی آنت اور جھڑی وغیرہ دئے جائیں اور بقیہ نصف دوسرے دونوں حضرات کو دیا جائے

پھر انہوں نے اپنا فیصلہ حضرت عمرؓ کو بھیج دیا۔ جس کی انہوں نے تصدیق کر دی اور اسے منظور کر لیا، اور حضرت عمرؓ سے دریافت کیا گیا ”دارالحرب کے تاجر جب ہمارے علاقے میں آئیں تو ان کے اموال پر ہم کس قدر چنگی مقرر کریں؟“ تو حضرت عمرؓ نے پوچھا ”جب تم ان کے علاقہ میں جاتے ہو تو وہ لوگ تم سے کس قدر چنگی لیتے ہیں؟“ لوگوں نے جواب دیا ”دسواں حصہ“ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا ”تم بھی ان سے دسواں حصہ لے لیا کرو“

(۱۷۳) شعبی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ابن حنیف کو سواد (عراق) بھیجا تو انہوں نے وہاں کی زمینوں پر خراج متعین کیا۔ جو کی ایک جریب پر دو درہم۔ گہوں پر ایک جریب پر چار درہم، نرکی (اور بانس یا بید وغیرہ) کی جریب پر چھ درہم، کھجوروں کی ایک جریب پر آٹھ درہم، انگوروں کی ایک جریب پر دس درہم، زمینوں کی ایک جریب پر بارہ درہم، اور فی کس (ذمی بالغ مرد) ماہانہ ایک درہم اور دو درہم جزیرہ مقرر کیا۔

(۱۷۴) محمد بن عبید اللہ اشعری کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اہل سواد (عراق) کی ہر آبادی غیر آباد زمین کی ایک جریب پر ایک درہم اور ایک قیفز غلہ خراج مقرر کیا تھا اور چارہ کے ایک جریب پر پانچ درہم اور پانچ قیفز غلہ، انگوروں کے باغات کے ایک جریب پر دس درہم اور دس قیفز غلہ۔ اس روایت میں کھجوروں کا ذکر نہیں ہے۔ اور ہر ذمی بالغ مرد پر اڑتالیس یا چوبیس یا بارہ درہم (حسب استعداد و استطاعت)

(۱۷۵) مجالد بن سعید شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیفؓ کو سواد (عراق) بھیجا تھا جہاں انہوں نے زمین کی پیمائش کر کے بتایا کہ وہ تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب ہے۔ چنانچہ انہوں نے ہر جریب پر ایک درہم اور ایک قیفز غلہ مقرر کر دیا۔

ابو عبیدہؓ: میرا خیال ہے کہ شعبی کی یہ روایت (دسمبر ۱۷۵) دیگر مذکورہ روایات سے جداگانہ ہے۔ آپ دیکھ رہے ہیں کہ اس مجالد بن سعید کی روایت میں حضرت عمرؓ نے خصوصیت سے زمین پر معیتہ خراج مقرر

خراج کا معاملہ کرایہ سے مشابہ ہے | کیا خراج کا معاملہ کرایہ کے معاملہ کی طرح ہے۔ بالفاظ دیگر حضرت عمرؓ نے ہر جریب سالانہ ایک درہم اور ایک قیفز غلہ کے عوض کرایہ

پر دی۔ اور اس میں درختوں اور کھجوروں کو شامل نہ کیا۔ اسی لئے انہوں نے درختوں کا کوئی کرایہ مقرر نہ کیا۔ یہ روایت ان لوگوں کے لئے ثبوت ہے۔ جو سواد (عراق) کو مسلمانوں کے لئے ’فے‘ قرار دیتے ہیں اور وہاں کے باشندوں کو مقررہ ہجرت کے عوض مسلمانوں کے لئے بمنزلہ مزدور شمار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مقررہ معادضہ کے علاوہ جو کچھ بھی زمین کی پیداوار ہوگی وہ انہیں (کام کرنے والے باشندوں) کی ہوگی۔ اور یہ صورت صرف **قبالہ کی مکروہ شکل** | اسی شکل میں جائز ہوگی جبکہ زمین پر کھجور اور دیگر درخت نہ ہوں یعنی درختوں سے خالی ہو، اس لئے کہ کھجوروں یا دیگر پھل والے درختوں کے بارے میں معین رقم کے عوض قبائہ (ذمہ داری لے کر سودا کر لینا) نادر ہے۔ یہ ایسی بیع ہوگی جس میں پھلوں کے لگنے اور پکنے سے قبل ہی ان کا سودا کیا جاتا ہے، اور یہ قبالہ کی ایسی صورت ہے جسے فقہاء مکروہ قرار دیتے ہیں :-

(۱۷۶) عبد اللہ بن زید کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے کہا، ہم لوگ زمین قبالہ میں لے لیتے ہیں اور اس کے درختوں کے پھل بھی اپنے استعمال میں لاتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ زمین کی پیداوار کے علاوہ۔ تو ابن عمرؓ نے کہا، ”یہی توجہ دی طینے والا سود ہے۔“

(۱۷۷) حسن کہتے ہیں کہ ایک شخص ابن عباسؓ کے پاس آیا اور اس نے کہا ”میں ابلہ کا علاقہ تم سے ایک لاکھ درہم میں بطور قبالہ لیتا ہوں؟“ تو ابن عباسؓ نے اسے سٹوڈرے مارے اور اسے زندہ سولی پر لٹکا دیا۔

(۱۷۸) ابو ہریرہؓ ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ قبالہ کے معاملات حرام ہیں۔

(۱۷۹) جبکہ بن شمیم کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو یہ کہتے سنا ہے کہ قبالہ کے معاملات

سود ہیں۔

ابو عبیدہؓ! اس مکروہ و ممنوع قبالہ کے معنی یہ ہیں کہ آدمی کھجور یا دیگر درختوں کے پھل

لے قبالہ کسی متوجہ آمدنی کا صحیح اندازہ ہوئے بغیر خواہ وہ خراج و محصولات کے ذریعہ ہو یا غلہ، پھل وغیرہ کی

پیداوار کی صورت میں اس غیر معین منفعت بخش چیز کو نقد معین رقم کے عوض کسی کے حوالہ کر دینا۔ اس طرح قبالہ لینے والے کو دی ہوئی رقم سے زائد رقم منافع میں ملتی ہے، یہ ٹھیکہ داری کی ایک قسم ہوتی ہے۔

۱۷۷۔ ابلہ :- عراق میں وجہ کے ساحل پر ایک نہایت زرخیز علاقہ کا نام ہے۔

پکنے سے قبل یا کھیتی کے تیار ہو کر کٹنے کے قابل ہونے سے پہلے، اپنی ذمہ داری پر اس کا سوا کر لے۔ اور یہ تفصیلی طور پر سعید بن جبیرؓ کی اس روایت میں درج ہے:-
 (۱۸۰) شیبانی کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیرؓ سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو کسی بستی میں پہنچ کر اسے بطور قبائلے لیتا ہے، اور اس میں کھجور نیز دیگر پھلوں کے درخت کھیت اور غیر مسلم عجمی موجود ہوں؟ تو انہوں نے کہا: "اسے ریستی قبائلے نہیں لینا چاہیئے اس لئے کہ اس سودے میں کوئی خیر نہیں۔"

ابو عبیدہؓ: قبائلے کو مکروہ قرار دینے کا بنیادی سبب یہ ہے کہ اس میں معینہ مقدار کے عوض ایسے پھلوں کا سودا کیا جاتا ہے جو ابھی پوری طرح نمودار، یا نیا نہیں ہوئے اور ان کا کسی معین وزن یا پیمانہ پر اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے برخلاف پیداوار کتنے نٹ (دہ) یا ربع (دہ) پر سودا کرنا، یا درختوں سے خالی زمین کو کراہ پر دینا نہ قبائلے ہے نہ قبائلے کے حکم میں داخل میں ہے۔ اور اس قبیل کے سودے جائز ہیں۔ لیکن جہاں تک ہمارا علم ہے ہمیں نہیں معلوم کہ مسلمانوں میں قبائلے کے مکروہ ہونے پر کبھی اختلاف ہوا ہو۔ اس بنا پر میری رائے یہی ہے کہ مجالد کی شعبی والی روایت (نمبر ۱۷۵) محفوظ و راجح ہے پھر عمرو بن میمون کی مندرجہ ذیل روایت بھی اسے مزید تقویت پہنچا رہی ہے۔

(۱۸۱) عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ بن الخطاب کے پاس موجود تھا کہ ابن حنیف ان کے پاس آئے اور ان سے باتیں کرنے لگے، وہاں میں نے انہیں حضرت عمرؓ سے یہ کہتے ہوئے سنا "اللہ کی قسم! اگر میں زمین کے ہر جریب پر ایک درہم اور ایک قیفز غلہ مقرر کروں تو اس سے نہ تو ان پر کوئی بار پڑے گا نہ انہیں کسی پریشانی کا سامنا کرنا پڑے گا۔"

ابو عبیدہؓ: اس موضوع پر حضرت عمرؓ سے ہمارے پاس عمرو بن میمون کی روایت سے زیادہ صحیح روایت نہیں پہنچی۔ اور اس میں انہوں نے زمین پر مقررہ خراج کے سلسلہ میں ایک درہم اور ایک قیفز غلہ سے زائد نہیں بتایا۔ ان روایات کے ساتھ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی حدیث بھی ملتی ہے جو اس روایت کو تقویت دیتی اور

حضرت عمرؓ کے ایک درہم اور ایک قفیز غلہ کے متعین کرنے کو سند عطا کرتی ہے۔ اور وہ یہ ہے:-

(۱۸۲) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عراق نے اپنا درہم و قفیز روک لیا، اور شام نے اپنا دینار و دمی روک لیا، اور مہرنے اپنا دینار اور اردبیل روک لیا، اور تم جیسے پہلے تھے ویسے ہی ہو گئے۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے یہ الفاظ تین بار دہرائے اور ابوہریرہؓ کا گوشت اور خون اس پر شاہد ہیں۔

ابو عبیدہؓ:- آپ کی اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بعد میں ایک زمانہ آئے گا جس میں یہ صورت حال پیدا ہو جائے گی اور ان علاقوں کی آمدنی بند ہو جائے گی۔ واللہ اعلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ”درہم اور قفیز“ ملاحظہ فرمائیے پھر مقابلہ کیجئے اس کا حضرت عمرؓ کے طریق کار سے جو انہوں نے سواد (عراق) میں اختیار کیا۔ اس کا نام ہے غور و تدبیر اور اصرابتِ رائے۔

خراج کی عمومی حیثیت

پھر حضرت عمرؓ کے خراج عائد کرنے اور وہاں کے باشندوں پر اس کے مقرر کرنے میں علم و فقہ کا جو درس ملتا ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے خراج کو عمومی اور ہمہ گیر حیثیت دے دی اور ہر اس شخص پر اسے عائد کر دیا جس کے قبضہ میں زمین کی مقررہ مقدار تھی، خواہ وہ مرد ہو یا عورت، بچہ ہو یا آزاد کا معاہدہ کرنے والا غلام (مکاتب) یا محض غلام۔ چنانچہ انہوں نے سب کو اس بارے میں برابر کر دیا۔ آپ دیکھ رہے ہیں کہ انہوں نے ان میں سے کسی کو بھی مستثنیٰ قرار نہیں دیا۔ اس کی تصدیق و توضیح حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے جو انہوں نے نہر الملک کی اس زمیندار عورت کے بارے میں کہا تھا جو مسلمان ہو گئی تھی کہ اسے اس کی زمین پر چھوڑ دو۔ یہ اس کا خسراج ادا کرتی رہے گی۔ اس طرح حضرت عمرؓ نے اس عورت پر بھی وہی قانون لازم قرار دیا جو مردوں پر لازم تھا۔

لے۔ درہم و دینار سکتے ہیں اور قفیز و دمی وار دہم غلہ کے پیمانے ہیں۔ قفیز کا رواج عراق میں۔ دمی کا شام میں اور اردبیل کا مہرن تھا۔ لے۔ بغداد کا ایک وسیع علاقہ۔

حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ میں ایک علمی و فقہی نکتہ یہ بھی ہے کہ انہوں نے خراج ان زمینوں پر مقرر کیا جن سے غلہ یا پھلوں کی پیداوار ہوتی تھی یا جو آباد یا غیر آباد زمین قابل کاشت تھی چنانچہ انہوں نے اس خراج کی زمین میں ان کے رہائشی علاقوں اور مکانات کو شامل نہیں کیا اور نہ ان پر کسی قسم کا خراج لگایا۔

کہا جاتا ہے کہ سواد کا وہ علاقہ جس کی پیمائش کی گئی
سواد (عراق) کا حدود اربعہ | تھی وہ طول میں موصل کی سرحد سے لے کر دریائے

ساتھ ساتھ ساحل سمندر تک جا کر دریائے دجلہ کے مشرقی علاقہ میں عبادان (آبادان) سے جاتا ہے۔ عرض میں اس کی سرحد سر زمین حلوان کے سلسلہ کوہ کے آخری سرے سے شروع ہو کر قادسیہ کے آخری سرے سے جاملتی ہے جو عرب کے علاقہ عذیب سے ملا ہوا ہے۔ یہ ہیں اس سواد کی حدود اربعہ جس پر خراج عائد کیا گیا تھا۔

حسن بن صالح سے مروی ہے کہ جس زمین کی پیمائش ہوئی وہ خراج کا علاقہ ہے۔
 امام ابو حنیفہؒ کہتے تھے کہ یہ اس تمام علاقہ پر مشتمل ہے جسے خراج کے پانی سے سیراب کیا جاتا ہے۔

ابو عبیدہؓ ۱۔ ابو حنیفہؒ کا یہ قول میں نے محمد کی زبانی سنا ہے۔

ابو عبیدہؓ ۲۔ شعبی کی حضرت عمرؓ سے وہ روایت جس میں سواد (عراق) کا علاقہ جریر اور اس کی قوم کو دینے کا مذکور ہے۔ اس کی تائید خود ہماری بیان کردہ قیس کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں حضرت عمرؓ کا یہ قول درج ہے ”کہ اگر میں جواب دہ (دفعہ دار) تقسیم کرنے والا نہ ہوتا تو جو علاقہ تمہارے حوالہ کیا گیا تھا تم ہی اس پر قابض رہتے۔“

حضرت عمرؓ کے اس قول سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے اس سے پہلے یہ

علاقہ بطور عطیہ و نفل دے دیا تھا۔

اور حضرت عمرؓ کی ”دہم و قنیز“ والی حدیث کی تائید عمرو بن ميمون والی حدیث کر رہی

ہے۔ ہمارے پاس حضرت عمرؓ سے سواد (عراق) میں خراج کے تعین سے متعلق عمرو بن ميمون

کی مذکورہ روایت (نمبر ۱۸۱) سے زیادہ صحیح کوئی روایت نہیں ہے اور وہ شعبی کی مذکورہ

روایت (نمبر ۱) کے مطابق ہے اور ان ہردو روایات کی تصدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں آپؐ نے فرمایا: ”عراق نے اپنے درہم و قنیز کو روک لیا۔ میرے نزدیک یہی محفوظ (خراج) ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان لوگوں کو خالی زمین مقررہ

خراج کے عوض بالکل اسی طرح دی تھی جیسے ایک آدمی اپنی زمین معینہ کرایہ پر دیتا ہے۔ اور کلام عرب میں خراج کے معنی ہی کرایہ، محصول،

خراج کے معنی

یافت آمدنی، پیداوار اور اجرت و معاوضہ کے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ زمین کی پیداوار، گھر کے کرایہ اور مملوک غلام سے حاصل شدہ آمدنی کو خراج سے تعبیر کر دیتے ہیں۔ خراج کے ہی معنی حضرت عائشہؓ سے مروی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں ہیں:

أَنَّه وَقَضَى أَنَّ الْخَرَاجَ
 آپؐ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ خراج (یعنی آمدنی اور پیداوار) ضمانت کے عوض ہے۔
 بِالضَّمَانِ -

اس حدیث کا مطلب یوں سمجھیے کہ اگر کوئی شخص ایک غلام خریدے پھر اس سے کام لے کر پیداوار حاصل کرے۔ بعد میں اس خریدار کو معلوم ہو کہ اس غلام میں عیب ہے جو پہلے سے موجود تھا جبکہ وہ بچنے والے کے پاس تھا تو اسے حق حاصل ہے کہ وہ اس عیب کی بنا پر اپنے اس خریدے ہوئے غلام کو واپس کر دے لیکن اس دوران میں اس (خریدار) نے غلام سے جو آمدنی حاصل کی ہے وہ اس (خریدار) کے لئے اس ضمانت و ذمہ داری کے عوض حلال ہے جو وہ لیتا ہے، یعنی یہ کہ اگر اس کے قبضہ کی مدت میں وہ غلام مرجائے تو اس کا نقصان وہ (خریدار ہی) برداشت کرے گا۔

یہی معنی آپؐ سے مروی ایک اور حدیث میں بھی لفظ خراج کے آئے ہیں۔

(۱۸۳) یہ حدیث حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں:

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ لِي فِي عَيْبِي فَجَمَعْتُ الْبُطْيَانَةَ
 وَأَمَرَهُ بِصَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ
 وَكَلَّمَ أَهْلَهُ خَرُومَعُولًا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھنے لگوائے، آپ کو البطیبہ (غلام) نے چھنے لگائے۔ آپ نے حکم دیا کہ اسے دو صاع غلہ دیا جائے۔ اور آپ نے اس کے مالکوں سے (بطور سفارش کچھ

عَنْهُ مِنْ خَرَاجِهِ: گفتگو کی تو ان لوگوں نے اس (غلام) پر مقررہ رقم میں (جو وہ مالکوں کو ادا کرتا تھا) کچھ تخفیف کر دی۔

ملاحظہ فرمایا یہاں آپ نے اُس آمدنی اور یافت کو جو غلام سے حاصل ہوتی ہے ”خراج“ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

یہ حدیث ان لوگوں کے لئے دلیل و حجت ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ خراج کی زمین

سوا و عراق کی زمین ہے اور خراج زمین کی اصل ملکیت کی وجہ سے زمین پر لیا جاتا ہے

بشرطیکہ ابتداءً وہ فوجی قوت کے ذریعے فتح کی گئی ہو۔ مسلمانوں کے لئے فئے قرار پائے گی۔ اور اس زمین کے مالکان امام کو۔ جو مسلمانوں کے امور کا ناظم و نگران ہو۔ اسی طرح ان زمینوں کا خراج ادا کریں گے جس طرح زمین یا مکان کا کرایہ دار ان کے مالکان کو کرایہ ادا کرتا ہے۔ اور اس معاملہ کے بعد زمین میں بوئی ہوئی کھیتی اور لگائے ہوئے درختوں پر کرایہ دار کا قبضہ رہے گا۔

ایک دوسری جماعت کا خیال ہے کہ سواذ (عراق کی اراضی) وہاں کے مقامی باشندوں کی ملکیت ہے۔ اس لئے کہ جب حضرت عمرؓ نے وہ علاقہ وہاں کے باشندوں کو واپس کر دیا تھا تو وہاں کی زمینوں کی اصلی ملکیت بھی انہی کی ہو گئی لیکن حضرت عمرؓ سے ہمیں شعبی کے ذریعہ جو روایت پہنچی ہے وہ کچھ اور ہے۔ اس میں تو یہ ہے کہ جب عتبہ بن فرقد نے ایک قطعہ زمین ساحل فرات پر خریدا تو حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا: تم نے یہ قطعہ زمین کس سے خریدا؟ ”عتبہ بن فرقد نے جواب دیا: ”اس کے مالکان سے“ تو حضرت عمرؓ نے ہاجرین و انصار کے مجمع کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: ”اس زمین کے مالک تو یہ لوگ ہیں۔“

ابو عبیدہؓ: دوسرے فقہاء نے اس بارے میں حضرت

خراج درختوں کے پھلوں کا معاوضہ نہیں

عمرؓ کے اس عمل کو حجت بنایا ہے کہ انہوں نے کھجوروں اور دیگر درختوں کی پیداوار پر

ٹیکس لگائے تھے۔ ان حضرات کا کہنا ہے کہ اگر اہل سواد (عراق کی زمینوں کے) اصل مالک نہ ہوتے تو حضرت عمرؓ۔ اس صورت میں کہ اصلی ملکیت دوسروں کی ہوتی۔ ان لوگوں کو کسی مقررہ رقم کے عوض کھجور اور دیگر پھلوں کے درخت بطور قبالہ دینا جائز نہ خیال کرتے اب اگر حضرت عمرؓ کے عمل کا یہ واقعہ محفوظ (وارج) ہو تو یہ ایک قابلِ حجت دلیل اور صحیح بات ہے لیکن ہمارے نزدیک حضرت عمرؓ نے خراجِ خصوصیت سے زمین ہی پر مقرر کیا تھا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب ان لوگوں کو سادہ اور خالی زمین دی گئی ہو تو انہوں نے اس میں درخت لگائے ہوں۔ اس طرح پودے اور ان کے پھل اصل انہی کی ملکیت ہو گئے اور مقررہ خراج اس زمین پر لیا گیا ہو جس میں درخت لگائے گئے ہوں، یہ بھی ایک دوسری جائز اور صحیح توجیہ ہے لیکن اس حال میں جبکہ حضرت عمرؓ کی رائے یہ ہو کہ زمین کے اصل مالک مسلمان ہیں اور پھر وہ معینہ معاوضہ پر کھجور اور دیگر پھلوں کے درخت وہاں کے باشندوں کو دے اندر یہ صورت یہ ممنوعہ قبالہ کی صورت ہوگا رہے ہوں تو اس کی توجیہ

سمجھیں نہیں آتی۔ یہ تو ناپسندیدہ قبالہ، اور پوری طرح تیار نہ ہونے والے پھلوں کا وہ سودا ہو جاتا ہے جس کی کراہت اور ممانعت احادیث میں آئی ہے۔

تیار می سے قبل پھل فروخت کرنے کی ممانعت (۱۸۴) ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پھلوں کو اس وقت تک فروخت نہ کرو کہ جب تک کہ ان میں پختگی کے آثار نہ ظاہر ہونے لگیں۔“

(۱۸۵) حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پھلوں کو اس وقت تک فروخت نہ کرو جب تک کہ ان میں پختگی کے آثار نہ ظاہر ہو جائیں۔“

(۱۸۶) جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پھلوں کے فروخت کرنے سے منع کیا تا آنکہ وہ پک کر تیار نہ ہو جائیں۔

(۱۸۷) ابن عمرؓ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درختوں پر

نمودار ہونے والے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا تاکہ وہ زرد ہو کر کپنے پر مائل ہو جائیں اسی طرح کھیت کی بالوں کو فروخت سے منع فرمایا تاکہ وہ خشک ہو کر سفید ہو جائیں اور آفت سے محفوظ رہے۔ آپ نے خریدار اور فروخت کرنے والے دونوں کو اس عمل سے منع فرمایا۔

(۱۸۸) حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی خرید و فروخت سے اس وقت تک منع فرمایا جب تک کہ ان میں پھل کے آثار نہ ظاہر ہو جائیں۔

(۱۸۹) حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درختوں کے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا تاکہ وہ تیار نہ ہونے لگیں حضرت انسؓ سے دریافت کیا گیا کہ تیار ہی سے کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ اس سے مطلب یہ ہے کہ وہ سرخ یا زرد ہو جائیں، جھلا بتو تو اگر اس سے پہلے ہی پھلوں پر کوئی آفت آجائے اور اللہ تعالیٰ انہیں تباہ کر دے تو یہ شخص اپنے بھائی کا مال کس بتیاد پر اپنے لئے حلال سمجھے گا؟

(۱۹۰) ابراہیمؓ کہتے ہیں کہ میں نے مسروق بن اجدع سے دریافت کیا کہ پھلوں کی تیاری سے کیا مراد ہے تو انہوں نے کہا اس سے مراد ہے پھلوں کا سرخ یا زرد ہو جانا۔

ابو عبد اللہ:۔ الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح احادیث سے اس بیج کی ممانعت ثابت ہے۔

اب اگر کوئی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تو خیبر کی زمین فوجی قوت سے فتح کرنے کے بعد وہاں کے باشندوں کو دے دی تھی اور (مندرجہ ذیل روایات کے بموجب) یہ واقعہ ثابت ہے۔

(۱۹۱) حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین اور اس کے نخلستان وہاں کے باشندوں کو ہی آدھی پیداوار کے عوض دے دی تھی۔

(۱۹۲) حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر والوں سے وہاں کی زمین کی آدھی پیداوار کے عوض خواہ وہ کھیت (کاغلم) ہو یا (درختوں کے پھل

معاملہ طے کیا تھا۔

(۱۹۳) ابوالزبیر کہتے ہیں کہ میں نے جابرؓ سے یہ کہتے سنا کہ ابن رواحہؓ نے خیبر کی پیداوار کا تخمینہ چالیس ہزار وسق لگایا، اور انہی کا کہنا ہے کہ جب اندازہ کے بعد ابن رواحہؓ نے یہودیوں کو اختیار دیا تو انہوں نے بیس ہزار وسق کے عوض پھل لینا قبول کیا۔

ابو عبیدہؓ: بعض لوگوں نے آپؐ کے خیبر کے اس معاملہ کو حضرت عمرؓ کے سواد (عراق)

کے کھجوروں اور دیگر پھلوں کے درختوں کے معاملہ سے مشابہت دی ہے لیکن ان دونوں معاملوں میں کوئی مشابہت نہیں ہے۔ آنحضرتؐ کا خیبر والوں کے ساتھ معاملہ تو مزارت کی قسم کا ہے جسے اہل مدینہؓ "مَسَا قَا لَا" کہتے ہیں۔ اس معاملہ میں زمین کی پیداوار کا کچھ حصہ لیا جاتا ہے۔ اگر کچھ پیداوار ہو تو معاہدہ کے مطابق حق پہنچتا ہے اور اگر نہ ہو تو کچھ بھی نہیں ملتا۔ نگر یہ لوگ جس قسم کے معاملہ کو حضرت عمرؓ سے منسوب کرتے ہیں وہ ایک معین شے کے عوض قبائل کی صورت بن جاتی ہے۔ لہذا ہم تسلیم نہیں کرتے کہ حضرت عمرؓ نے ایسا کیا ہو۔



باب

فوجی قوت سے مفتوحہ سی زمین کی خریداری کا بیان جس پر امام نے وہاں کے باشندوں کو بحال کر کے اسے خراجی زمین قرار دیا ہو

ذمیوں کے غلام اور اُن کی خراجی زمین خریدنے کی ممانعت

(۱۹۴) ابو عیاض راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا، ”ذمیوں کے غلام نہ خریدو کیونکہ وہ خراج ادا کرنے والے ہوتے ہیں۔ نہ ان کی زمینوں کا سودا کرو، اور تم میں سے کوئی اس ماتحتی اور ذلتِ غلامی کو اپنے گلے کا ہار نہ بنا لے جس سے اللہ تعالیٰ نے اسے نجات عطا کر دی ہے۔“

(۱۹۵) حسن راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا:

”ذمیوں کے غلام اور اُن کی زمینوں کا سودا نہ کرو۔“ ابو عقیل کہتے ہیں کہ میں نے حسن سے پوچھا، ”ایسا کیوں نہ کیا جائے؟“ تو انہوں نے جواب دیا، ”ہم نے اسے کہ وہ مسلمانوں کے لئے ”فئے“ ہیں۔“

(۱۹۶) شعبی کہتے ہیں کہ عقبہ بن فرقہ نے سبزی کاشت کرنے کے لئے فرات کے ساحلی علاقہ میں ایک قطعہ زمین خریدی، اس معاملہ کا تذکرہ حضرت عمرؓ کے سامنے ہوا تو حضرت عمرؓ نے عقبہ سے کہا، ”یہ قطعہ تم نے کس سے خریدا؟“ انہوں نے کہا، ”زمین کے مالکوں سے“ پھر جب حضرت عمرؓ کے پاس مہاجرین و انصار جمع ہو گئے تو (اُن کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) انہوں نے کہا، ”یہ لوگ اس زمین کے مالک ہیں۔ بتاؤ کیا تم نے ان میں سے کسی سے یہ زمین خریدی ہے؟“ عقبہ نے کہا، ”ہمیں“ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا، ”تو پھر یہ قطعہ جس سے خریدا ہے اسی کو واپس دے کر اپنی رقم لے لو۔“

(۱۹۷) عنترہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ کو یہ کہتے سنا: اس سواد (عراق) سے میں بچتا

ہی رہوں۔“

(۱۹۸) حبیب بن ابی ثابت کہتے ہیں کہ ہم ابن عباسؓ کے پیچھے پیچھے چل رہے تھے کہ ایک

شخص نے ان سے دریافت کیا کہ میں سواد میں ہوتا ہوں تو قبائل کا معاملہ کر لیتا ہوں۔ اور اس سے میرا مقصد دولت بڑھانا نہیں بلکہ اپنے اُپر سے ظلم اور دباؤ کو ہٹانا ہوتا ہے؛ تب حضرت ابن عباسؓ نے اس کے سامنے یہ آیت کریمہ تلاوت کی:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا
بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ
هُمْ صَاغِرُونَ - (التوبة: ۳۰)

ابن کتاب میں سے جو لوگ اللہ اور روزِ آخر پر ایمان
نہیں لاتے۔ اور ان چیزوں کو جنہیں اللہ اور
اس کے رسول نے حرام کیا ہے، حرام قرار نہیں
دیتے، نہ وہ دینِ حق کی اطاعت قبول کرتے ہیں،
تم ان سے اس وقت تک جنگ کرتے رہو تا آنکہ وہ
ماتحتی قبول کرتے ہوئے خود اکر جزیہ ادا کریں۔

بعد ازاں انہوں نے کہا: ذلت و محکومیت کا یہ قلابہ ان کی گردنوں سے نکال کر اپنی گردنوں

میں نہ ڈال لو۔

(۱۹۹) ہمیں ابو معاویہ اور یزید نے اپنی سندوں سے بتایا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ایک

زمیندار سے اس شرط پر زمین کا معاملہ کر لیا تھا کہ وہ (زمیندار) اس زمین کا جزیہ ادا کرتا رہے گا۔

ابو عبیدہؓ: ایک دوسری روایت میں عبد اللہ سے مروی ہے کہ جس نے خراج قبول

کر لیا تو اس نے ذلت و محکومیت قبول کر لی۔

لہذا میرا خیال ہے کہ ابن مسعودؓ کی روایت میں معاملہ

کر لینے سے مراد کرایہ پر لینا ہوگا۔ کیونکہ سب نہیں

خراجی زمین کرایہ پر لینے کا بیان

سکتا کہ زمین تو وہ خرید لیں اور اس کا جزیہ بیچنے والے پر رہے حالانکہ اس کی ملکیت سے زمین

نکل چکی ہے۔ ایسے ہی الفاظ ایک اور روایت میں آئے ہیں:

(۲۰۰) قرظی کہتے ہیں کہ اہل جزیرہ کی زمینوں کا معاملہ کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

یہاں بھی معاملہ کر لینے سے مراد کرایہ پر لینا ہے۔ یہی معنی ابوالزناد نے بھی بتائے ہیں۔

(۲۰۱) قبیصہ بن ذؤیب سے مروی ہے کہ جو بھی جزیرہ کی ذمہ داری اپنے اوپر لے کر زمین

کا معاملہ کرتا ہے اس پر ذلت و محکومی کے وہی احکام و احوال پلٹ آتے ہیں جو اہل کتاب کے لئے ہیں۔

(۲۰۲) ابوبسید اللہ مسلم بن مشکم کہتے ہیں کہ جس نے جزیرہ ادا کرنے کی ذمہ داری اپنے اوپر

لی تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے براءت اختیار کر لی۔

(۲۰۳) عبداللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں: ”کیا میں تمہیں ایسے شخص کے بارے میں

اطلاع نہ دے دوں جو اٹھ پیروں واپس پلٹ گیا؟“ یاد رکھو یہ وہ شخص ہے جو اسلام قبول کرنے کے بعد نہایت حسن و خوبی سے اسلام پر کاربند رہا۔ پھر ہجرت کی اور اس مرحلہ سے بھی نہایت عمدگی سے گذر گیا۔ پھر جہاد میں حصہ لیا اور اس میں بھی کاربائے نمایاں انجام دئے لیکن یہ سب کچھ کر چکنے کے بعد پھر اس نے جزیرہ کے ساتھ زمین کا بار اپنے اوپر ڈال لیا۔ تو یہی شخص ہے جو اٹھ پیروں (کفر کی طرف) پلٹ گیا۔

عبداللہ بن عمرو سے دریافت کیا گیا کہ ہم میں سے ایک نبطی کے پاس جا کر اس کی زمین

مع جزیرہ کے اپنے ذمہ لے لیتا ہے، تو انہوں نے جواب دیا: ”تم محکومیت اختیار کرتے ہو، اور جو چیز لیتے ہو اس سے افضل دیتے ہو۔“

(۲۰۴) میمون بن مہزن کہتے ہیں ”اگر مجھے صرف پانچ درہم خراج ادا کرنے پر بابائے ارض

سے خزانے تک کی زمین مل جائے تو بھی مجھے اس سے خوشی نہ ہوگی۔“

یہاں اور اس سے پہلے نمبر ۱۹۹ میں جہاں ہم نے معاملہ کرنے کے معنی لئے ہیں وہاں عربی میں لفظ

”اشتراء“ آیا ہے، جس کے عام معنی خریدنا ہیں لیکن کسی معاوضہ کے عوض معاملہ کر لینے کا مفہوم بھی اس میں پایا جاتا ہے۔ (مترجم) سدا رُحاً اور خزان موصل و شام کے درمیانی استرپرو و بستیوں کے

نام ہیں اور اس زمانہ میں ان کی درمیانی مسافت ایک دن میں طے کی جاتی تھی۔ ریستیاں عراق کے

الجزیرة (دجلہ و فرات کے درمیان سرسبز علاقہ) میں واقع ہیں۔

(۲۰۵) عیسیٰ بن المغیرہ سے مروی ہے کہ شعبی سے خراج کی زمین خریدنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا ”میں یہ تو نہیں کہوں گا کہ یہ سود ہے لیکن میں اس کی اجازت بھی نہیں دوں گا۔“

خرابی زمین کی خریداری کی کراہت کے اسباب ابو عبیدہؓ: خراجی زمین کی خریداری کو

مکروہ بتانے والی روایات متواتر ہیں۔ مکروہ سمجھنے والوں نے اسے دروجوہ کی بنا پر مکروہ بتایا ہے۔ ایک تو یہ کہ ایسی زمین مسلمانوں کے لئے ”فئے“ ہوتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خراج ذلت و محکومیت کا نام ہے، اور یہ دونوں باتیں حضرت عمرؓ کی ان دو روایتوں میں موجود ہیں جو ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ پہلی بات حضرت عمرؓ کے اس قول میں ہے کہ تم میں سے کوئی اس ذلت و غلامی کو اپنے گلے کا بار نہ بنائے جس سے اللہ تعالیٰ نے اسے نجات عطا کر دی ہے اور اس کی موافقت مذکورہ بالا روایات میں ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، عبداللہؓ، ابن عمرو قیصہ بن زویب، میمون بن مہران اور مسلم بن مشکم نے کی ہے۔ اور ”فئے“ کے بارے میں حضرت عمرؓ کا مسلک اس قول سے ظاہر ہو رہا ہے جو انہوں نے عقبہ بن فرقہ سے زمین خریدنے پر کہا تھا کہ یہ لوگ (یعنی مہاجرین و انصار) اس زمین کے مالک ہیں۔ اور اس کی موافقت حضرت علیؓ بن ابی طالب نے اس طرح کی ہے:

(۲۰۶) ابوعمون ثقفی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کے عہدِ خلافت میں ایک بڑا زمیندار مسلمان ہو گیا تو حضرت علیؓ نے اس سے کہا ”جہاں تک تمہاری ذات کا تعلق ہے اب تم پر کوئی جزئیہ واجب الادا نہیں رہا، البتہ تمہاری زمین ہماری ہو گئی۔“

(۲۰۷) عتقرہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے کہا ”میرا ارادہ ہوا کہ میں اس سواد (عراق) کی اراضی (مسلمانوں میں) تقسیم کر دوں، تاکہ جب ان میں سے کوئی بستی میں جائے اور وہاں دن یارات کا کھانا کھائے تو وہ کہہ سکے کہ یہ میری بستی ہے۔“

(۲۰۸) ثعلبہ بن یزید الحناتی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کو سواد (عراق) میں کسی بستی اور فساد کی اطلاع ملی تو انہوں نے اعلان کیا کہ کون رضا کارانہ وہاں کا نظم برقرار رکھنے کے لئے

نحوہ کو پیش کرتا ہے؟ اس پر تین سو رضا کاروں نے لیک کہا، تب حضرت علیؑ نے کہا: اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگوں کو (زمین سیراب کرنے کے لئے) پانی سے محرومی ہو جائے گی تو میں سواد (عراق) کو ان کے درمیان تقسیم کر دیتا۔“

ابو عبیدہؓ: حضرت علیؑ ایک طرف تو اسلام لانے والے وہقان (بڑے زمیندار) سے کہہ رہے ہیں، تیری زمین ہماری ہے، اور دوسری طرف ان کی یہ رائے ہے کہ سواد (عراق) کی زمینیں تقسیم کر دی جائیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اس علاقہ کو صرف مسلمانوں کے لئے ”فئے“ قرار دیتے تھے، اور دوسرے لوگوں کو اس میں شامل نہ کرتے تھے۔

(۲۰۹) مجھے عیسیٰ بن بکیر نے مالک بن انس کی بھی یہی رائے بتائی ہے۔ وہ کہتے ہیں: ہر وہ علاقہ جو بقیوت فتح ہو، مسلمانوں کے لئے ”فئے“ سہو جاتا ہے۔

اسی طرح مجھے انہی کے ذریعہ یا کسی اور ذریعہ سے مالک ہی

خراجی اور صلحی زمین کے احکام میں فرق

سے یہ روایت پہنچی ہے کہ وہ لیث بن سعد کے مصری زمین میں عمل دخل کو ناپسند کرتے تھے۔

(۲۱۰) لیث کے مذکورہ بالا عمل دخل پر ابن ابیہر، نافع بن یزید اور عیسیٰ بن ایوب اور

ان کے شیوخ بھی اعتراض کرتے تھے۔

ابو عبیدہؓ: لیث نے مصری زمینوں میں اس لئے عمل دخل رکھا تھا کہ ان کے نزدیک

مصر صلحی علاقہ تھا، وہ یزید بن ابی حبیب سے اس بارے میں روایت بھی بیان کرتے تھے۔

(۲۱۱) نیز ان کی مصر کے بارے میں یہ رائے مجھے ابو صالح عبداللہ بن صالح اور ابن ابی

مریم نے بھی بتائی ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ مصری زمینوں میں عمل دخل جائز خیال کرتے تھے۔

اور دوسرے لوگ جو اسے ناپسند کرتے ہیں وہ اس لئے کہ ان کی رائے میں یہ علاقہ

فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہوا تھا۔

ابو عبیدہؓ: ابواسحق فزاری نغز (شام کے سرحدی علاقوں) میں عمل دخل ناپسند کرتے

تھے۔ اس لئے کہ وہ فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہوئے تھے۔ چنانچہ انہوں نے مرتے دم تک

وہاں کوئی کھیتی باڑی (کاشت کے لئے زمین) نہ لی۔

(۲۱۲) مجھے اس بار سے میں ان کی ناپسندیدگی کا علم محمد بن عبیدہ اور دیگر ثغر کے باشندوں سے بھی سوا ہے۔
یہ میں ان حضرات کی روایات جو بقرت مفتوحہ عداقت کی زمینوں میں نکل دھل، ایسی صورت میں جبکہ اسے خراجی عداقت بنا دیا جائے، ناپسند کرتے ہیں۔ اب رہ کئی صحیح زمین تو اس کا معاملہ بہت آسان ہے۔

(۲۱۳) ابن سیرین کہتے ہیں:

”سواد (عراق) کے بعض علاقے فوجی قوت کے ذریعے حاصل کئے اور بعض علاقے صلح کے ذریعہ جو عداقتے صلح کے ذریعہ حاصل ہوئے۔ وہاں کی زمینیں تو وہاں کے باشندوں ہی کی ملکیت رہیں، البتہ جو عداقتے قوت کے ذریعہ فتح کئے گئے وہ مسلمانوں کے لئے ”فے“ ہو گئے۔
ابو جعیبر:۔ ابن سیرین کا یہ کہنا کہ وہاں کے باشندوں ہی کی ملکیت رہیں، یہ بتا رہا ہے کہ ایسی زمینوں کے خرید لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن جو ”فے“ ہو گئیں ان کی خریداری مکروہ ہے۔ میرا خیال ہے کہ ابن سیرین صلح کے ذریعہ حاصل ہونے والی زمینوں سے ”حیرہ“، ”بالتقیا“ اور ”الیس“ کے علاقے مراد لے رہے ہیں۔ اور یہی (عراق) کے وہ علاقے ہیں جن کی خریداری کا جواز عبداللہ بن مغفل سے مروی ہے:-

(۲۱۴) عبداللہ بن مغفل سے روایت

ہے کہ سواد عراق کی زمینوں میں سے حیرہ، بالتقیا، اور الیس کے باشندوں

حیرہ، بالتقیا اور الیس سواد عراق کے صلحی علاقے ہیں

کے سوا کسی سے زمین مت خریدو۔

ابو عبیدہ:۔ حیرہ والوں سے تو حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں خالد بن الولیدؓ نے صلح کی تھی۔

بالتقیا اور الیس والوں نے ابو عبیدہ اور جبریر بن عبداللہ کو اس پوشیدہ (دریائی) راستہ کی نشاندہی کی تھی جسے مسلمانوں کا لشکر عبور کر کے ملک ایران میں داخل ہوا تھا، اور اس کے صد میں وہاں کے باشندوں سے صلح ہوئی اور انہیں امان بخشی گئی۔ چنانچہ

اس بارے میں بہت سی روایات ہیں :-

(۲۱۵) شعبی کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے فیہ بن الوسیدؓ کو عراق روانہ کیا اور انہیں

حکم دیا کہ "حیرہ" پہننے کو اپنا سفر ختم کریں۔ یہ پورا واقعہ طویں ہے۔

(۲۱۶) محمد بن ہلال کہتے ہیں کہ جب خالد بن الولیدؓ نے سرزمین حیرہ میں پڑاؤ ڈالا

تو وہاں کے باشندوں نے ان سے جنگ کے بغیر صلح کر لی۔

ابو عبیدہؓ :- ایک دوسری روایت اس سے بڑا گناہ مضمون پر مشتمل ہے۔

(۲۱۷) قیس سے روایت ہے کہ مسلمانوں نے اہل حیرہ سے اتنے اتنے دریم اور

ایک پالان کے عوض صلح کی تھی۔ قیس سے پوچھا گیا کہ یہ پالان کا کیا قصہ ہے؟ تو انہوں نے

کہا کہ ہمارے ایک ساتھی کا پالان چڑا گیا تھا، لہذا ہم ان لوگوں سے صلح میں یہ شرط بھی رکھی

کہ وہ ہمارے اس ساتھی کو پالان دیں۔

یہ تو بڑا "حیرہ" کا قصہ۔ اب ہم بائقیا کے متعلق بتاتے ہیں۔

(۲۱۸) قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ابو عبیدہ (بن مسعود) نے اپنے لشکر یوں

کی ایک جماعت کے ساتھ بائقیا کا علاقہ عبور کر لیا تو مشرکوں نے پُل کاٹ دیا، ابو عبیدہ کے کچھ

آدمی مارے گئے۔ پھر اس کے بعد (ایرانی کمانڈر) جہران کے قتل کا معرکہ ہوا۔ اس معرکہ میں

مسلمانوں کے لشکر میں عرفطہ، مثنیٰ بن حارثہ، جریر بن عبداللہ تھے۔ قیس کہتے ہیں کہ اس

موقع پر مشرک مسلمانوں کے پاس پُل پار کر کے آگئے تھے۔ چنانچہ اس معرکہ میں ان کا بڑا فوجی

کمانڈر جہران مارا گیا۔ یہ معرکہ "تخیلہ" مقام کے پاس ہوا تھا۔

(۲۱۹) اسماعیل اور ابو عمر و شیبانی راوی ہیں کہ :

جہران کے قتل کا معرکہ سال کے آغاز میں ہوا تھا اور قادیسیہ کا معرکہ اسی سال کے

آخر میں ہوا تھا۔ اسماعیل کہتے ہیں کہ قیس بن ابی حازم کے قول کے مطابق رستم قادیسیہ کی جنگ

میں اٹھارہ ہاتھی لایا تھا۔ اس دن حضرت سعدؓ کو پیر میں زخم کی وجہ سے تکلیف تھی

اور وہ میدان میں نہیں نکلے، اور ہم لوگوں نے مشہر کہن کو شکست دے دی تھی۔

ابو عبیدہؓ :- یہ ہے بائقیا والوں سے صلح اور انان بخششی کا واقعہ یہاں

والوں نے پُل بنا کر دریا پار کرانے میں ابو سعید کی مدد تھی۔ لے

اب رہ گیا اُلتیس والوں کا واقعہ سو وہ مجھے اس وقت یاد نہیں رہا۔

یہ تین ایسی زمینیں ہیں جن کی خریداری کی بعض فقہاء جو فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ

علاقہ کی خریداری مکروہ سمجھتے ہیں۔ — اجازت دیتے ہیں۔ ان میں عبداللہ بن مغفل

اور محمد بن سیرین شامل ہیں۔ ان دونوں کی روایات ہم درج کر چکے ہیں۔ اسی طرح حسن ابن

صالح سے بھی صحیح زمین کی خریداری کی اجازت اور بقوت فوج مفتوحہ علاقے کی زمین

خریدنے کی کراہت مروی ہے اور یہی مالک بن انس کی رائے ہے۔

(۲۲۰) یحییٰ بن عبداللہ بن کبیر راوی ہیں کہ مالک نے کہا: ”وہ تمام علاقے جو صلح کے ذریعہ

فتح کئے جائیں ان پر وہاں کے باشندے ہی قابض رہیں گے، اس لئے کہ وہ اپنی زمین کی

حفاظت کرتے رہے تا آنکہ ان سے زمین کے سلسلہ میں صلح کی گئی۔ اور جو علاقے فوجی

قوت کے ذریعہ قبضہ میں آئیں وہ مسلمانوں کے لئے ”فئے“ قرار پائیں گے۔

ابو سعیدؓ:۔ بایں ہمہ خراجی زمین

میں عمل دخل رکھنے کے بارے

خراجی زمین میں عمل دخل کی رخصت

میں مستند اور قابل اقتدار ائمہ نے نرم روی اختیار کیا ہے، اور وہ بقوت یا بصلح مفتوحہ

علاقہ میں کوئی فرق نہیں کرتے۔ اس رائے کے حامل صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہیں۔

تابعین میں سے محمد بن سیرین اور عمر بن عبدالعزیز اور ہمارے علم کے مطابق یہی سفیان ثوری

کی بھی رائے ہے۔

(۲۲۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے گھبراہ اور مال و دولت میں وسیع پیمانہ پر انہماک سے منع فرمایا۔ لے پھر ابن مسعودؓ کہنے

لگے: ”بتاؤ تو ان لوگوں کا کیا ہوگا جو رافدان اور فلاں فلاں مختلف مقامات میں جائدادیں

بناتے رہتے ہیں۔

۵۔ اصل کتاب میں یہاں ابو سعیدؓ ہے۔ لے ایک روایت میں رسول اللہؐ کے یہ الفاظ ہیں کہ

جائداد مت بناؤ ورنہ تم دنیا میں رغبت کرو گے۔ دیکھئے کتاب الخراج یحییٰ بن آدم: ۸۰

ابو عبیدہ:۔ میرا خیال ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ یہ بتا رہے ہیں کہ راذان میں نحووان کی جائداد ہے۔

(۲۲۲) عبدالعزیز بن قریرہ ابن سیرین کے متعلق بتاتے ہیں کہ ان کے پاس کچھ خراجی زمین تھی جسے وہ تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض دے دیا کرتے تھے۔

تہائی یا چوتھائی پیداوار کے
عوض زمین دے دینا

(۲۲۳) نعیم بن عبداللہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے انہیں کچھ زمین (سواد عراق کے علاقے میں) اس کے جزیہ کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ دی تھی۔

ابو عبیدہ:۔ خراج کی زمین کا سودا کرنے کے بارے میں عمر بن عبدالعزیز کی تاویل یہ تھی کہ وہ جزیہ جو قرآن مجید کی آیت کریمہ:۔

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَأَنَّهُمْ صَاعِبُونَ (التوبة: ۲۹) ادا کریں۔

میں آیا ہے انسانوں پر فی کس کے حساب سے عائد ہوتا ہے، زمین پر عائد نہیں ہوتا، چنانچہ ان سے یہ روایت ملی ہے۔

(۲۲۴) بیث بن سعد کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے کہا: "جزیرا انسانوں پر فی کس ہوتا ہے، زمین پر کمزوری جزیہ نہیں ہوتا۔"

ابو عبیدہ:۔ عمر بن عبدالعزیز کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ جزیہ کے علاقہ کی زمینوں میں عمل دخل اور معاوضہ کرنے والا اس آیت کی زد میں نہیں آتا۔

اور سفیان ثوری کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: "موجب امام فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ خراجی زمینوں کی ملکیت ہے"

علاقہ پر وہاں کے باشندوں کو یہی مجال کر دے تو پھر وہی اس کے مالک ہو جاتے ہیں۔ وہ زمینیں مدرسہ میں انہی کے پاس رہیں گی اور اس کی فروخت کے حقوق بھی ان کے پاس ہی رہیں گے۔

ابو عبیدہؓ :- اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سفیان بھی ایسی زمین کی خریداری جائز خیال کرتے تھے۔

الغرض خراجی زمین کے متعلق شروع سے اب تک علماء میں اختلاف رہا ہے اور یہ سب کے سب علماء جلیل القدر ائمہ ہیں، لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کی خریداری کو مکروہ سمجھتے والوں کی اکثریت ہے اور ان کے پاس جو دلائل ہیں وہ زیادہ واضح اور قوی تر ہیں۔ واللہ اعلم۔

خراجی زمین کی خریداری اور اس پر عمل دخل کو جائز سمجھنے والوں کی ایک جماعت بطور دلیل حضرت عثمانؓ کا عمل پیش کرتی ہے کہ انہوں نے سواد (عراق) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہؓ کو قطععات اراضی عطا کئے تھے۔ اس کی تفصیل ہم انشاء اللہ کسی موقع پر آئندہ پیش کریں گے۔

یہ ہیں کہ اہت و رخصت کے بارے میں مختلف علماء کے رجحانات، اور یہ اختلافات صرف ان زمینوں تک محدود ہے جن

خراجی علاقہ کی کاشت اور باغبانی کی زمینوں اور رہائشی زمینوں میں فرق

میں پیداوار ہوتی ہے اور جن پر خراج واجب ہوتا ہے یعنی ایسی زمینیں جن میں کھیتیاں اور باغات ہیں۔ رہا ان رہائش گاہوں اور مکانات کی زمینوں کا معاملہ جو سواد (عراق) میں ہیں سو ہمارے علم میں کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس نے ان کی خریداری، ان کی ملکیت یا ان میں رہائش کو مکروہ قرار دیا ہو۔

خود سر زمین کو فہرہ کو حضرت عمرؓ کے عہد میں ان کی اجازت سے قطععات میں تقسیم کیا گیا اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکابر صحابہؓ نے اقامت کی جن میں حضرات سعد بن ابی وقاصؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، عمارؓ، حذیفہؓ، سلمانؓ، خبابؓ، ابو مسعودؓ وغیرہ شامل ہیں۔ پھر خود حضرت علیؓ اپنے ساتھیوں کو لے کر یہاں آئے اور اپنی خلافت کے پورے زمانہ تک یہاں مقیم رہے، ان کے بعد تابعین و ہاں رہائش پذیر رہے، اور ہمیں کوئی ایسی اطلاع نہیں ملی جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ ان میں سے کسی نے وہاں کی اقامت کو شک کی نظر سے دیکھا ہو یا اس کے دل میں اس طرف سے کوئی کھٹکا ہو ہو۔ اور یہی حال سواد (عراق) کے دیگر تمام علاقوں کا ہے اس بارے

میں لاتعداد روایات موجود ہیں اور مصر کی زمینوں کے لئے بھی وہی حکم ہے جو سوواد (عراق) کی زمینوں کے لئے ہے۔

(۲۲۵) یزید بن حبیب کہتے ہیں کہ جب عمرو بن العاصؓ مصر میں داخل ہوئے تو ان کے ساتھ ساڑھے تین ہزار مجاہدین تھے۔ حضرت عمرو بن الخطابؓ نے ان کی کمزوری کی رعایت کرتے ہوئے ان کی طرف بارہ ہزار مجاہدین کی کمک زبرد سر کر دی۔ حضرت زبیرؓ روانہ کر دی۔ چنانچہ حضرت زبیرؓ ان کے پاس پہنچے اور مصر فتح کرنے میں ان کے ساتھ شریک رہے۔ پھر مصر میں حضرت زبیرؓ نے فسطاط و اسکندریہ میں زمین کے رہائشی قطععات تقسیم کئے۔

ابو عبیدہؓ؟۔ یہ ہیں وہ روایات جو راضی اور رہائشی مکانات کے سلسلہ میں ان لوگوں سے ہم تک پہنچی ہیں۔ اب رہا بازاروں کے متعلق حکم، سو وہ ان سب سے

بازاروں اور منڈیوں کے
ٹھکانوں کا قاعدہ

جداگانہ ہے۔ اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل روایات ہیں:-

(۲۲۶) اصبع بن نبار کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ کے ساتھ بازار میں نکلا تو انہوں نے دیکھا کہ منڈی والوں نے وہاں اپنی اپنی جگہیں مخصوص کر کے انہیں اپنی ملکیت بنا رکھا ہے، اس پر حضرت علیؓ نے پوچھا "یہ کیا ہے؟" لوگوں نے جواب دیا "بازار والوں نے اپنی اپنی جگہیں خاص کر کے اپنی اپنی ملکیت بنا لی ہیں۔" اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا: "ان لوگوں کو یہ حق نہیں پہنچتا، مسلمانوں کی منڈی مسلمانوں کی مسجد کی طرح ہوتی ہے، اور اس کا قاعدہ یہ ہے کہ جو وہاں پہلے پہنچ کر کسی جگہ پر قبضہ کر لے وہ جگہ اس دن بھر کے لئے اس کی رہے گی تا آنکہ وہ اسے چھوڑ دے۔"

(۲۲۷) عبید بن نسطاس کہتے ہیں کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے زمانہ میں ہمارا دستور یہ تھا کہ ہم صبح کو بازار پہنچتے، اور وہاں جو جس جگہ بیٹھ جاتا تھا وہی اس کا سب سے زیادہ حقدار رہتا، پھر جب زیادہ لوگ اسے ہاں متعین ہوئے تو انہوں نے یہ قانون بنا دیا کہ جو بازار میں جس جگہ بیٹھ جائے وہ جب تک بھی اس میں رہے اس جگہ کا زیادہ حقدار ہے۔

(۲۲۸) ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب کوئی

شخص اپنی بیٹھنے کی جگہ سے اُٹھ کر چلا جائے اور پھر وہاں واپس آجائے تو وہی اس جگہ کا زیادہ مستحق ہے۔“

(۲۲۹) حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع کیا کہ کوئی آدمی کسی دوسرے آدمی کے بیٹھنے کی جگہ پر اس کے اُٹھنے کے بعد بیٹھے۔ آپ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی اپنی نشست گاہ سے اُٹھنے کے بعد پھر وہاں واپس آ جائے تو وہی اس کا زیادہ حقدار ہوگا۔

(۲۳۰) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی آدمی کسی آدمی کو اس کی نشست گاہ سے اُٹھا کر خود اس کی جگہ نہ بیٹھے۔ لیکن ہونا یہ چاہیے کہ کھل کر بیٹھو اور کشادگی پیدا کرو۔“

باب

اگر فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ خراجی زمین کا مالک اسلام قبول کر لے تو اس سے خراج کے ساتھ عشر بھی لیا جائے گا یا نہیں؟

خراجی زمین کے مسلم مالک سے خراج کے ساتھ عشر نہیں لیا جائیگا | حضرت عمرؓ نے نہر الملک کی اس زمیندار عورت کے بارے میں جو مسلمان ہو گئی تھی مجھے لکھا تھا کہ اس کی زمین اسے دے دو، وہ اس کا خراج ادا کرتی رہے گی۔

(۲۳۱) طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے نہر الملک کی اس زمیندار عورت کے بارے میں جو مسلمان ہو گئی تھی مجھے لکھا تھا کہ اس کی زمین اسے دے دو، وہ اس کا خراج ادا کرتی رہے گی۔

(۲۳۲) زبیر بن عدی سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ کے عہدِ خلافت میں ایک زمیندار مسلمان ہوا تو حضرت علیؓ نے اس سے کہا: اگر تو اپنی زمین پر کام کرتا رہے گا تو ہم (تجھ پر سے) تیرا جزئیہ معاف کر دیں گے۔ اور اگر تو اپنی زمین سے چلا جائے گا تو ہم اس زمین کے زیادہ حقदार ہوں گے۔

(۲۳۳) محمد بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ ایک زمیندار اسلام لاکر حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا تو حضرت علیؓ نے اس سے کہا: اگر تم اپنی زمین میں رہو گے تو تم پر جو جزئیہ ہے وہ ختم ہو جائے گا۔ اور اگر تم اپنی زمین سے چلے جاؤ گے تو ہم اس زمین کے زیادہ حق دار ہونگے۔

(۲۳۴) ابو عون محمد بن عبید اللہ ثقفی کہتے ہیں کہ ایک زمیندار اسلام قبول کر کے حضرت علیؓ کے پاس آیا۔ حضرت علیؓ نے اس سے کہا: اب جہاں تک تمہاری ذات کا تعلق ہے تم پر تو کوئی جزئیہ واجب نہیں رہا۔ البتہ تمہاری زمین ہمارے قبضہ میں آجائے گی۔

ابو عبیدہؓ۔ ان روایات کی بنا پر فقہاء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ خراجی زمین پر مسلمانوں سے عشر نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ حضرات عمر و علی رضی اللہ عنہما نے اسلام قبول کر لینے والے زمینداروں سے عشر ادا کرتے رہنے کی کوئی شرط نہیں کی تھی۔ چنانچہ یہی امام ابو حنیفہؒ اور ان کے ساتھیوں کا فتویٰ ہے۔

لیکن ہمارا خیال ہے کہ حضرات عمر و علی رضی اللہ عنہما نے خراج کے ساتھ عشر بھی واجب ہوگا

اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ اب ان سے عشر ختم ہو گیا۔ اس لئے کہ عشر تو صاحب نصاب مسلمانوں کی زمین پر ایک معلوم و مفروض حق ہے۔ اور کوئی ضروری نہیں کہ جب وہ زمینوں میں عمل دخل کرنے لگیں تو اس ادائیگی حق کی ان سے نو تجدید کی جائے۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فرمایا:

”مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً فَهِيَ حَبْشَىٰ“ جو بھی کسی مردہ زمین کو کاشت کر کے اسے آباد کرے تو وہ اسی کی ہو جائے گی۔“

تو آپ نے یہ شرط نہیں کی کہ وہ اس کا عشر بھی ادا کرتا رہے۔ کیا یہاں عشر کا ذکر نہ ہونے کی وجہ سے کسی کو یہ حق پہنچ سکتا ہے کہ وہ ایسی زمین کو عشر سے معاف قرار دے دے؟ اسی طرح آپ نے یا آپ کے بعد خلفائے نبویؓ نے جب بھی کسی کو کوئی قطعہ ارضی دیا تو ایسے موقع پر انہوں نے کبھی یہ شرط نہیں لگائی کہ الائی عشر ادا کرتا رہے۔ اور یہ اس لئے کہ ہر مسلمان خواہ عشر کا ذکر کیا جائے یا نہ کیا جائے جانتا ہے کہ اس کی زمین کے بارے میں اللہ کا حکم اور رسول اللہ کی سنت کیا ہے۔ دراصل خراج کی زمین کا حکم بھی ان دوسری زمینوں کی طرح ہے جسے مرد مسلم مالکان زمین سے کرایہ پر لیتا ہے اور پھر اس میں کاشت کرتا ہے، اور ہر ایک جانتا ہے کہ ایسی صورت میں کرایہ دار نہ صرف مالک کو زمین کا کرایہ دے گا، بلکہ اگر پیداوار کی آمدنی بقدر نصاب ہو جائے تو پیداوار کا عشر بھی نکالے گا۔

عشر اور خراج دو مجزاگانہ مستقل ٹیکس ہیں۔ یہ بات آپ پر اس تفصیل کے بعد

عشر اور خراج دو مستقل واجبات ہیں

اُبھر کر سامنے آجائے گی کہ ان دونوں مدوں کی آمدنی کے مصارف الگ الگ ہیں ”خراج“ کے مد سے فوجیوں کو تنخواہیں، اور (الکح) اہل و عیال کو وظائف دئے جاتے ہیں اور

”عشر“ صدقہ (زکوٰۃ) ہے جس کا مصرف ان آٹھ مدوں میں ہوگا جو مقرر ہیں۔ لہذا یہ ہونا نہیں سکتا کہ دو مستقل حقوق میں سے ایک حق کی ادائیگی دوسرے حق سے معافی کا سبب بن جائے۔ تاہم ان ہر دو کو بیک وقت ادا کرنے کا بہت سے فاضل علماء و فقہانے فتویٰ دیا ہے :-

(۲۳۵) عمر بن میمون بن بہران کہتے ہیں کہ

میں نے عمر بن عبدالعزیز سے ایسے عربی یا مسلم کے بارے میں فتویٰ دریافت کیا جس کے

خراج ادا کرتا ہوں (اور عشر میرے فخر واجب الودا نہیں) تو عمر بن عبدالعزیز نے کہا: ”خراج تو زمین کا ٹیکس ہے اور عشر غلہ و پیداوار پر

خراج کے ساتھ عشر دینے کے متعلق عمر بن عبدالعزیز کا فتویٰ

قبضہ میں خراجی زمین ہو اور جب اس سے عشر کا مطالبہ کیا جائے تو وہ یہ جواب دے کہ میں تو خراج زمین کا ٹیکس ہے اور عشر پیداوار کی زکوٰۃ

واجب ہوگا۔

(۲۳۶) ابراہیم بن ابی عبدالعقیلی سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے فلسطین پر اپنے

عامل عبداللہ بن عرف (یا ابن ابی عرف) کو یہ تحریر بھیجی کہ جن مسلمانوں کے قبضہ میں جزیرہ (خراج) کے ساتھ زمینیں ہیں تو اولاً ان سے زمین کا جزیرہ (خراج) وصول کیا جائے۔ اور جزیرہ کے بعد جو بچے اس پر زکوٰۃ لی جائے۔ ابن ابی عبد کہتے ہیں کہ خود میں بھی اسی مصیبت کا شکار ہو چکا ہوں اور مجھ سے یہ دونوں (ٹیکس) لئے جاتے رہے ہیں۔

(۲۳۷) معاویہ بن صالح راوی ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز

نے کہا: ”جو شخص جزیرہ کے ساتھ زمین لے، تو جزیرہ دینے پر اس سے پیداوار کا عشر معاف نہیں ہوگا“

خراج و عشر ملا کر لینے کی تائید میں علماء سنت کی رائے

۱۰۔ یہ شک ابو عبیدہ کو ہے۔

(۲۳۸) مغیرہ کہتے ہیں کہ اس پر خراج کے ساتھ عشر بھی واجب ہوگا۔
 (۲۳۹) مالک بن انس اور اوزاعی دونوں کی رائے بھی یہ تھی کہ ایسے شخص پر خراج
 کے ساتھ عشر بھی واجب ہوگا۔

(۲۴۰) ابن بکیر نے بھی مالک سے یہی روایت کی ہے۔
 (۲۴۱) ابن بکیر کہتے ہیں کہ لیث بن سعد عشر واجب نہیں سمجھتے تھے تاہم وہ خود اپنی
 زمین پر خراج کے ساتھ عشر بھی نکالتے تھے۔

(۲۴۲) قبیصہ کہتے ہیں کہ سفیان ایسی زمین لینے والے پر خراج کے ساتھ عشر بھی واجب
 خیال کرتے تھے۔

(۲۴۳) نعیم بن حماد کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن مبارک کو بارہ ماہ روانہ کے گھر والوں کو
 یہ حکم دیتے سنا ہے کہ خراج کے ساتھ عشر بھی دیا کرو۔

ابو عبیدہؓ :- یہی رائے ابن ابی لیلیٰ سے منقول ہے کہ وہ خراج کے ساتھ عشر کی ادائیگی
 فروری قرار دیتے تھے۔ اور یہ سب حضرات (رحمہم اللہ تعالیٰ) سنت کے عالم تھے۔ البتہ
 ابن عباسؓ سے ایک روایت ایسی ہے جس کی رو سے خراج و عشر کو ملایا نہیں جاسکتا۔

(۲۴۴) عبید اللہ بن ابی جعفر کی روایت ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا: ”مجھے یہ اچھا معلوم
 نہیں ہوتا کہ کسی مسلمان سے بیک وقت واجب ہونے والا صدقہ (زکوٰۃ) اور کافر پر واجب
 ہونے والا جزیہ (دونوں) ملا کر لے جائیں۔“

ابو عبیدہؓ: میرے نزدیک ان کے اس قول کی توجیہ یہ ہے کہ وہ مسلمان کے لئے ناپسند
 کرتے تھے کہ وہ خراج کی زمین لے اور اس طرح اس پر دو واجبات (خراج اور عشر) عائد ہو
 جائیں۔ ان کی یہ ناپسندیدگی اس جواب سے ظاہر ہوتی ہے جو انہوں نے خراجی زمین میں عمل و فضل
 کی بابت پوچھنے والے کو دیا تھا جس میں انہوں نے یہ آیت پڑھی:

تَاتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
 وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
 مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
 اٰلِ كِتَابٍ مِّنْ سِوَا اللّٰهِ پُرٰمٰنًا لَّا تَلٰتِيْهِمْ اٰمٰنَةٌ
 رُوٰنِ اٰخِرٍ، تہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی حرام کردہ
 چیزوں کو حرام قرار دیتے ہیں، اور نہ ہی وہ

دین حق کی اطاعت کرتے ہیں۔ ان سے جنگ
جاری رکھو تا وقتیکہ وہ محکوم بن کر خود جزیرہ
الکتاب حتی یعطوا الجزیة

عَنْ يَتِيٍّ وَهُمْ صَاعِرُونَ (التوبہ: ۲۹) ادا کرنے لگیں۔

پھر انہوں نے کہا: "ایسا نہ کرو کہ اس (محکومیت کے قلابہ) کو ان کی گردنوں سے اتار کر

اپنی گردنوں میں ڈال لو۔" یہ روایت ہم پہلے بیان کر چکے ہیں (دیکھئے نمبر ۱۹۸)

(۲۴۵) عکرمہ نے بھی حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت کی ہے کہ وہ خراجی زمین خریدنے

کو ناپسند کرتے تھے۔

ابو عبیدہؓ: حضرت ابن عباسؓ سے اس بارے میں یہی رائے مشہور ہے، اور ہمارے

علم میں کوئی صحابیؓ اس رائے کا قائل نہیں کہ خراج اور عشرہ یکجا نہیں ہوگا، نہ ہمیں تابعین میں سے

سوائے عکرمہ کے کوئی اس رائے کا مؤید ملا۔ عکرمہ کا یہ قول ایک خراسانی سے مروی ہے جس

کی کیفیت ابوالمنیبؓ ہے لیکن ہمارے نزدیک حق وہی ہے جو اول الذکر علماء کا قول ہے۔

یہ تو ہوا اس خراجی زمین کے متعلق حکم جو مسلمان کے قبضہ میں ہو۔

اب رہا عشری زمین کا حکم جو ذمی

عشری زمین کا حکم جو ذمی کے قبضہ میں ہو | کے قبضہ میں ہو۔ سوا اس کے احکام

جدا گانہ ہیں۔ اور اس ضمن میں چار اقوال مذکور ہیں:

(۲۴۶) مجھ سے محمد نے ابو حنیفہؒ کا یہ

قول روایت کیا کہ جب کوئی ذمی عشری

زمین خریدے تو وہ زمین خراجی بن جاتی ہے۔ اور ابولہوسفؒ کا قول ہے کہ اس ذمی سے گن عشرہ

(۱/۵) لیا جائے گا۔

ابو عبیدہؓ: اور مجھے اطلاع ملی ہے کہ یہی رائے خالد الخدراء اور اسمعین بن ابی مسلم

اور ایک تیسرے عالم کی بھی ہے۔ یعنی وہ بصرہ کی زمین پر ذمی سے عشرہ کا دو چہند (۱/۵) لیا

کرتے تھے۔

لیکن سفیان بن سعید کہتے تھے کہ جہاں تک میرا گمان ہے ان

ذمی عشری رہے گی |

سے عشر ہی لیا جائے گا۔

محمد بن حسن بھی سفیان کے ہم خیال ہیں۔

لیکن مالک بن انس کی رائے ان سب سے مختلف ہیں:-

(iii) عشری زمین پر ذمی سے کچھ نہیں لیا جائیگا (۲۴۷) سجی بن بکیر نے مالک بن انس سے یہ روایت

کی ہے کہ وہ عشری زمین پر ذمی سے کچھ لینے کے قائل نہ تھے، اس لئے کہ صدقہ تو مسلمانوں کے مال کی تطہیر و تزکیہ کے لئے مقرر کیا گیا ہے، لیکن مشرکین کی زمینوں یا ان کے مہیشیوں پر ذمی قسم کا صدقہ نہیں لیا جائے گا۔ ان سے محکومیت کے اعتراف کی وجہ سے فی کس جزیہ لیا جائے گا نیز تجارتی مال پر ٹیکس لیا جائے گا۔

(iv) اسلامی ریاست کو مالی نقصان پہنچنے کی وجہ سے ایسی زمین کسی مسلمان کو بیچ دینے کا حکم دیا جائے گا (۲۴۸) بعض حضرات نے مالک سے یہ رائے نقل کی ہے کہ ایسے ذمی پر

عشر تو نہیں لگے گا۔ البتہ اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ یہ عشری زمین کسی مسلمان کو بیچ دے، کیونکہ اس ذمی کے پاس رہنے سے صدقہ (اسلامی حکومت کی عشر کے ذریعہ آمدنی) ختم ہو جاتی ہے۔

(۲۴۹) حسن بن صالح سے بھی یہی مروی ہے کہ ایسے ذمی پر جو مسلمان سے عشری زمین خریدے نہ عشر واجب ہوگا نہ خراج۔ اسی طرح جیسے وہ مسلمان کے مہیشی خرید لیتا تو اس پر مہیشیوں کے سلسلہ میں کوئی صدقہ عائد نہ ہوتا۔ اسی سے منشاہہ رائے شریک بن عبداللہ سے بھی مروی ہے:-

(۲۵۰) انہوں نے کہا کہ ایسی صورت میں جبکہ کوئی ذمی مسلمان کی عشری زمین کو لے کر ایہہ ذمی بن جائے تو نہ مسلمان عشر ادا کرے گا نہ ذمی عائد نہ ہی ذمی خراج دے گا زمین کو لے کر ایہہ ذمی بن کر مسلمان زمین پر عشر دے گا اس لئے کہ غلہ دوسرے کا اور نہ ہی ذمی پر

کچھ واجب الادا ہوگا، نہ عشرہ خراج۔ اس لئے کہ زمین اس کی ملکیت نہیں ہے۔
ابو عبیدہ؟۔ میرے خیال میں اس بارے میں مالک، حسن بن صالح اور شریک
 کی رائے زیادہ صحیح ہے۔ اس لئے کہ ذمی سے اس صورت میں کہ وہ زمین کا مالک ہو جائے
 خراج ساقط ہو جائے گا۔ اس لئے کہ خراج تو وہ ادا کرتا ہے جو دوسرے کی زمین پر کام
 کر رہا ہو۔ اس ضمن میں ہم پہلے بتائے ہیں کہ خراج کی حیثیت پیداوار اور کرایہ کی سی ہے۔
 نیز اس ذمی سے عشر بھی ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ کافر کی جائیداد یا موشیوں پر صدقہ
 (یا عشر) نہیں ہے۔ یہی صورت اس کی زمین پر ہوگی جو بہر حال اس کے مال کا ایک
 حصہ ہے۔

اسی مضمون کی روایات حسن اور ابراہیم سے بھی ہیں:-

(۲۵۱) حسن کہتے ہیں کہ ذمیوں
 کے مال پر ان سے صدقہ (وزکوٰۃ)
 نہیں لی جائے گی ان پر تو صرف

ذمیوں پر جزیہ، خراج اور تجارتی مال پر
 چنگی کے علاوہ کچھ واجب الادا نہیں

جزیہ واجب الادا ہے۔

(۲۵۲) ابراہیم کہتے ہیں کہ اہل کتاب میں سے جو تجارت کرے گا اس سے صدقہ
 (زکوٰۃ یا ٹیکس) لیا جائے گا۔

(۲۵۳) ابو عبیدہ؟۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ذمیوں سے تجارت کے علاوہ کسی چیز پر
 مزید ٹیکس نہیں لیا جائے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی متدرجہ ذیل روایت کی تاویل بھی
 یہی ہے۔

ابراہیم بن سعد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا کہ ذمیوں کے اموال پر کتنا ٹیکس
 لیا جائے گا تو انہوں نے جواب دیا ”ان کو معافی ہے“۔

ابو عبیدہ؟۔ مطلب یہ ہے کہ ذمیوں سے زکوٰۃ و صدقات معاف ہیں (ان سے
 صرف جزیہ لیا جائے گا) اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی طرح ہے (جو آپ
 نے مسلمانوں سے فرمایا)۔

(۲۵۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم نے تم سے گھوڑوں اور غلاموں پر صدقہ معاف کر دیا ہے۔“
 ابو عبیدہؓ۔ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کے اڑا دینے کو معافی سے تعبیر فرمایا ہے، اسی طرح ابن عباسؓ نے معافی کے لفظ سے یہ مراد لی ہے کہ ان ذمیوں سے صدقہ ساقط ہو جائے گا۔

حضرت معاویہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بعض ذمیوں کے بارے میں گفتگو کی اور ان سے خراج ہٹا دیا، اور عشر بھی ان سے نہ لیا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز سے بعض اہل سواد (عراق) کے بارے میں خط و کتابت کے ذریعہ یہ مطالبہ کیا گیا کہ انہیں ٹھنڈی بنا دیا جائے تو انہوں نے یہ مطالبہ تسلیم نہ کیا۔
 مذکورہ بالا تمام روایات واضح کر رہی ہیں کہ ذمیوں کی زمین سے کسی قسم کا صدقہ نہیں لیا جائے گا۔

(۲۵۵) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ حسن بن علیؓ نے حضرت معاویہؓ سے حنن والوں کے بارے میں بات چیت کی تو انہوں نے حنن والوں سے جزیرہ یا خراج ہٹا دیا۔

ابو عبیدہؓ؟۔ یہاں جزیرہ یا خراج سے مراد زمین سے ادا ہونے والا خراج ہے نہ کہ فی کس ادا کیا جانے والا جزیرہ، اس میں یہ مذکور نہیں کہ جب ان سے خراج معاف کر دیا تو عشر لگا دیا گیا تھا۔

(۲۵۶) حصین کہتے ہیں کہ عبد الحمید بن عبد الرحمن نے عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ سواد (عراق) کے

خراجی زمین مسلمانوں کی فئے ہے

مقیم باشندے خراج بند کرنا اپنے اوپر صدقہ گلوانا چاہتے ہیں تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے انہیں تحریری جواب دیا: میرے علم میں ایسی کوئی چیز نہیں جو اسلام کی تقویت کے لئے

۱۔ اصل کتاب میں یہ خبر حدیث سے قبل ہے، اور نمبر کے ساتھ سند ہے حدیث نہیں ہے۔

۲۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیمؓ کی والدہ ماجدہ قبطیہؓ کی مشہور سبکی کا نام ہے جو مصر کے علاقہ صعید میں واقع ہے۔

کوئی ایسی کار وائی جس سے مسلمانوں کی
فے کو نقصان پہنچے جائز نہیں ہے

اس زمین سے زیادہ پائدار و مفید
سہو جہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو بطور
”فے“ بخشا ہے، لہذا جس کا بھی گھر بار

اس علاقہ میں ہو تو وہ اس زمین کے ہر جدول پر خراجی زمین کے مطابق رقم ادا کرے۔ لیکن جس کا
گھر بار وہاں نہ ہو تو وہ اس زمین کو وہاں کے نچلے طبقہ کے باشندوں کو واپس کر دے۔
حصین کہتے ہیں کہ اس کلام کا مدعا یہ ہے کہ جس کے قبضہ میں خراجی زمین ہو اور وہ اس
کا خراج ادا کرنے پر رضامند ہو تو فرما دے کہ اسے وہ زمین وہاں کے اصلی باشندوں کو جو اس کا
خراج ادا کرتے ہیں واپس کر دینا چاہیے۔

ابو عبیدہؓ؟ خراجی زمین کے بارے میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کا منہب یہ تھا کہ وہ ”فے“
ہے اور اسی لئے وہ وہاں کے باشندوں کو اسے فروخت کرنے سے منع کرتے تھے۔
(۲۵۷) میمون بن مہران کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے مجھے لکھا: ”اما بعد! خراجی زمین
والوں کو اپنے قبضہ کی زمین نہ بیچنے دو، اس لئے کہ وہ (ان کی زمین نہیں، بلکہ) مسلمانوں کی ”فے“
بیچتے ہیں۔

(۲۵۸) سفیان بن ابی حمزہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے لکھا: ”ذمیوں کا

کوئی آمد و آواز فروخت ہمیں کیا جائے گا۔“

ابو عبیدہؓ؟۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اوزار ہی گمانی کا سبب ہیں جن کی وجہ سے وہ

خراج ادا کرنے کے قابل ہو سکتے ہیں۔ اب اگر ان کے ہل وغیرہ کی قسم کے آلات جو کاشتکاری کے

کام آتے ہیں فروخت ہو جائیں تو وہ بے کھیتی باڑی کے رہ جائیں گے اور خراج ادا نہ کر سکیں گے۔



باب

فوجی طاقت کے ذریعہ مفتوحہ علاقے اور مسلمانوں کے ملک میں ذمیوں کو کن امور کی اجازت اور کن کاموں کی ممانعت ہوگی

(۲۵۹) توبہ بن النمر حضرمی، قاضی مصر،
اپنی سند سے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسلام میں خصی کرنے

اسلام میں خصی کرنے اور نئے کینسہ
تعمیر کرنے کی اجازت نہیں

کی اور (تعمیر) کینسہ کی اجازت نہیں ہے۔“

(۲۶۰) یزید بن ابی حبیب بواسطہ ابوالخیر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا:
”اسلام میں نہ تعمیر، کینسہ کی اجازت ہے نہ خصی کرنے کی۔“

(۲۶۱) مذکورہ بالا روایت ابوالخیر کے واسطہ کا ذکر کئے بغیر ابوحبیب نے حضرت عمرؓ
سے کی ہے۔

(۲۶۲) اُبی بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس عمر بن عبد العزیز کا خط آیا جس میں
لکھا تھا: ”تم نہ کسی کینسہ کو مہدم کرو نہ یہود کے معبد کو نہ آتش کدہ کو۔ نہ ہی کوئی نیا کینسہ
تعمیر ہونے دو نہ یہود کا معبد نہ آتش کدہ، نہ کسی چوپائے کے سر سے پھل (پھری وغیرہ
کی دھار) تیز کرو۔ اور بغیر کسی غدر کے دو وقت کی نمازوں کو جمع (جمع بین الصلواتین)
نہ کرو۔“

(۲۶۳) قیس بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے طاؤس کو یہ کہتے سنا: ”کسی خانہ رحمت

کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ حارۃً عذاب کے نزدیک ہو۔“
ابو عبیدہؓ:- ان کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ اسلامی مملکت میں مسجدوں کے ساتھ
 کھینے، یہودی عبادت گاہیں اور آتش کدے نہیں ہونے چاہئیں۔
 یہ تو وہ احکام ہیں جو کھینوں، یہودی عبادت گاہوں اور آتش کدوں سے متعلق
 ہیں، ایسے ہی احکام (محالحت) شراب اور خنزیر کے لئے بھی آئے ہیں:-

(۲۶۴) ابو امامہ راوی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ

نے فرمایا: گھڑ سواروں کو تربیت دو۔ اور خبردار

غیر اسلامی معاشرت سے بچنا

بچیوں کے آداب و اخلاق سنبھالتے رہنا، اسی طرح سواروں کے پڑوس میں نہ رہنا، اور ایسا
 بھی نہ ہو کہ تمہارے درمیان صلیب اٹھائی جائے۔“

(۲۶۵) لیث بن ابی سلیم کہتے ہیں کہ
 حضرت عمر بن الخطابؓ نے اسلامی ریاست

خنزیروں کو مار کر ان کی قیمت منہا کر دینا

کے صوبائی گورنروں کے نام یہ تحریری ہدایات جاری کیں کہ سواروں کو مار ڈالو اور جزیہ
 کی رقم سے ان کی قیمت منہا کر دو۔

ابو عبیدہؓ:- مذکورہ بالا روایتیں سواروں کے بارے میں آئی ہیں اب شراب

کے متعلق سنئے:-

(۲۶۶) ابو عمر و شیبانی کہتے ہیں کہ جب

حضرت عمرؓ کو اطلاع ملی کہ سواد (عراق)

شراب کی تجارت پر شدید پابندی

کے باشندوں میں سے ایک شخص شراب کی تجارت میں بڑا نفع کما کر امیر بن گیا تو انہوں نے
 لکھا: اس کی ہر چیز جس تک تمہاری رسائی ہو توڑ ڈالو، اس کے تمام چوپالیوں کو ہانک کر
 لئے آؤ، اور دیکھو اس کی کسی چیز کو کوئی پناہ نہ دے، لے

(۲۶۷) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے قبیلہ ثقیف کے ایک شخص کے گھر میں شراب

دیکھی تو اس (گھر) کو جلا ڈالنے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ جلا دیا گیا۔ اس شخص کا نام رولیشید

سے۔ حضرت عمرؓ کے اس عمل کی توجیہ نمبر ۲۶۹ کے تحت ابو عبیدہ کے حکام میں ملاحظہ فرمائیے۔

(راشد کی تصغیر) تھا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: "تو قویستق (فاسق کی تصغیر) ہے۔"

(۲۶۸) ربیعہ بن زکوانہ کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے زرارہ بستی پر نظر ڈال کر

پوچھا: "یہ کون سی بستی ہے؟" لوگوں نے جواب دیا "یہ بستی زرارہ کہلاتی ہے، اور یہاں اوباش لوگ جمع ہو جاتے تھے۔ اور شراب فروخت ہوتی ہے۔ تو حضرت علیؓ نے کہا: اس کا راستہ

کدھر ہے؟" لوگوں نے جواب دیا "پل کے دروازہ سے۔" ایک شخص نے کہا: "یا امیر المؤمنین ہم آپ کے لئے کشتی لے لیتے ہیں جس کے ذریعہ آپ دریا پار کر کے اس مقام تک پہنچ جائیں گے"

حضرت علیؓ نے کہا "یہ تو بیگاری ہو جائے گا، ہم بیگاری نہیں لینا چاہتے، چلو ہمیں پل کے دروازے پر لے چلو، چنانچہ وہ چلتے ہوئے اس بستی میں پہنچے اور کہا: "میرے پاس آگ لاؤ۔ اس بستی

میں آگ لگا دو۔" اس لئے کہ خبیث (چیر کے اجزاء آپس ہی ہیں) ایک دوسرے کو کھالیتے ہیں۔

راوی کہتا ہے کہ اس بستی کے سروں تک آگ لگ گئی تا آنکہ خواستہ بن جبرو نا کے باغ تک آگ پہنچ گئی۔

ابو عبیدہ:۔ یہ کچھ اہل سواد میں ہوتا تھا جو ذمی تھے، البتہ زرارہ اس سے مستثنیٰ ہے

کیونکہ وہ مدینہ کے مسلمانوں میں سے تھا۔

اور یہ جو ذمیوں پر کینسوں (یہودی کی)

عبادت گاہوں، آتشکدوں، صلیب

خزیر اور شراب کی پابندی لگائی ہے تو

غیر مسلموں پر یہ پابندیاں مسلم آبادی

کی حدود تک محدود تھیں

صرف ایسی صورت میں جبکہ وہ مسلم آبادی کے علاقوں میں ہوں، جس کی وضاحت حضرت

ابن عباسؓ کی اس روایت سے ہو رہی ہے:-

(۲۶۹) عکرمہ راوی ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: "جو شہر بھی عرب آباد کریں اس میں

کسی ذمی کو معبد بنانے، شراب فروخت کرنے، سوڑ پالنے، اور ناقوس (گھنٹہ) بجانے کا حق

نہیں۔ مروان بجائے "زکوانہ" کے "زکوانہ" کہتے ہیں۔

۷۔ حضرت علیؓ کے اس عمل کی توجیہ نمبر ۲۶۹ کے تحت ابو عبیدہ کے محاکمہ میں ملاحظہ فرمائیے۔

۸۔ یہ نام معجم البلدان میں "خواستہ بن جبرو نا" ہے۔ دیکھئے جلد ۴: ۳۸۱

نہیں ہوگا، البتہ ان میں سے جو کچھ پہلے سے (وہاں موجود) ہو اس کے بارے میں مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان سے کئے ہوئے عہد کو وفا کریں۔“

عربوں کی آبادی کا مفہوم مسلم آبادی ہے | ابو عبیدہؓ - یہ جملہ کہ جو شہر بھی عرب آباد کریں کئی پہلو رکھتا ہے۔ اس میں

وہ علاقے آجاتے ہیں جہاں کے باشندے اسلام قبول کر لیں مثلاً مدینہ منورہ، طائف، یمن۔ نیز اس میں وہ شہر بھی آجاتے ہیں جن کا پہلے وجود نہ تھا بلکہ مسلمانوں نے ہی وہاں کی زمینوں کو تقسیم کر کے وہاں اقامت اختیار کی مثلاً کوفہ، بصرہ اور اسی ضمن میں سرحدی علاقے بھی آتے ہیں۔ اس تعریف میں وہ علاقے بھی آجاتے ہیں جو مسلمانوں کی فوج قوت کے ذریعے فتح کر لے اور امام فتح کے بعد ان علاقوں کو وہاں کے اصل باشندوں کے حوالہ کر دینا من سب نہ خیال کرے بلکہ فاتحین میں اس علاقہ کو تقسیم کر دے جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر کے ساتھ معاملہ کیا تھا۔

یہ مسلمانوں کے ایسے علاقے قرار پائیں گے جن میں ذمیوں کو کسی قسم کی مراعات حاصل نہیں ہوں گی۔ یہ الگ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

رسول اللہ نے خیبر کا فیصلہ وقتی مصلحت کے تحت فرمایا تھا؟

علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مفاد اور ان کی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے خیبر کے یہود سے بٹائی پر معاملہ کر لیا تھا، لیکن جب حضرت عمرؓ کو ان کی ضرورت نہ رہی تو انہوں نے ان (یہودیوں) کو جلا وطن کر دیا اور اس طرح خیبر کا علاقہ بھی دیگر مسلم آبادی کے علاقوں کی طرح ہو گیا۔

تاہم یہ حکم ملک عرب کے شہروں تک محدود ہوگا، اور ہمارے خیال میں اس فیصلہ کی بناءً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر ہے: "مشرکوں کو جزیرہ

سمرزین عرب سے مشرکین کے اخراج کا حکم

عرب سے باہر نکال دو۔" اس مضمون کی تائید مندرجہ ذیل روایات سے ہوتی ہے۔

(۲۷۵) حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے جزیرہ عرب سے

یہودیوں کو باہر نکالنے کا حکم دیا۔

(۲۷۱) حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں ضرور یہودیوں اور عیسائیوں کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کروں گا، تاہم اگر یہاں مسلمان کے سوا کسی (دوسرے نہ رہنے والے) کو نہیں چھوڑوں گا۔" راوی کہتا ہے کہ پھر حضرت عمرؓ نے ان سب کو نکال دیا۔

(۲۷۲) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جزیرہ عرب سے مشرکین کو نکال باہر کیا اور

جزیرہ عرب میں دو دین نہیں رہیں گے

کہا: "جزیرہ عرب میں دو دین یکجا جمع نہیں ہوں گے۔" نیز حضرت عمرؓ نے وہاں آنے والے غیر مسلموں کے لئے صرف اس قدر مدت اقامت مقرر کی جس میں وہ اپنے تجارتی سامان کو فروخ سکیں۔

(۲۷۳) سالم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ نجران کے (عیسائی) باشندے حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے کہنے لگے: "آپ کی زبانی سفارش اور آپ کے ہاتھ کی تحریر (ہمارے لئے کافی ہوگی)۔ حضرت عمرؓ نے ہمیں ہماری زمینوں سے باہر نکال دیا۔ اب آپ ہم پر احسان فرما کر پھر ہمیں واپس کر دیجئے۔" حضرت علیؓ نے جواب دیا: "تمہارا برا ہو۔ حضرت عمرؓ نہایت صحیح اور حق فیصلے کرتے تھے۔ میں حضرت عمرؓ کے کئے ہوئے کاموں میں کوئی تبدیلی نہیں کروں گا۔"

(۲۷۴) اممش کہتے ہیں کہ لوگ کہتے تھے: "اگر حضرت علیؓ کے دل میں حضرت عمرؓ کی طرف سے کوئی شکایت ہوتی تو وہ بالضرور اس موقع سے فائدہ اٹھاتے۔"

(۲۷۵) شعبی کہتے ہیں کہ جب حضرت علیؓ کو فہم میں آئے تو انہوں نے اعلان کیا کہ میں اس لئے نہیں آیا ہوں کہ حضرت عمرؓ کے نافذ کردہ قوانین منسوخ کروں۔

ابو عبیدہؓ۔ ہمارا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے اہل نجران کی جلا وطنی کے لئے جو صلح کے بعد مغلوب ہوئے تھے وہ جو جواز ایک حدیث رسولؐ سے نکالی تھی جو خاص طور پر باشندگان نجران کے متعلق اس طرح ہے۔

(۲۷۶) ابو عبیدہ بن الجراحؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے جو آخری بات نکلی وہ یہ تھی: "یہود کو سرزمین حجاز سے باہر نکال دو اور نجرانیوں کو جزیرہ عرب سے باہر نکال دو۔"

۱۔ فتوح البلدان میں ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ سے کہا ہم آپ کے داہنے ہاتھ کی لکائی کا واسطہ دے کر آپ کے نبیؐ کی خدمت میں یہ سفارش چاہتے ہیں کہ آپ ہمیں اس تکلیف سے نجات دلائیں۔

ابو عبیدہؓ :- اور ہم سمجھتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اسی وقت
کہی ہوگی جبکہ آپؐ نے ان میں بدعہدی

دیس سے نکالنے کے لئے قانونی
وجہ جواز ضروری تھا۔

کے آثار پائے ہوں گے یا معاہدہ صلح کے برخلاف کوئی نئی روش دیکھی ہوگی اور اس کا
ثبوت حضرت عمرؓ کے اس خط میں ملتا ہے جو انہوں نے خراجیوں کو جلا وطن کرنے سے پہلے
لکھا تھا :-

(۲۷۷) ابن عمون کہتے ہیں کہ محمد بن سیرین کے ایما پر میں نے حضرت عمرؓ کا خط زیاد بن حبیبر
سے لے کر پڑھا۔ اس کی عبارت یہ تھی :-

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - امیر المؤمنین عمر کی جانب سے تمام اہل رعاش
کو یہ خط لکھا جا رہا ہے۔

سلام علیکم - میں تمہارے سامنے اس اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی
معبود نہیں۔

ابا بعد، تم مجھے ہو کہ تم مسلمان ہو، حالانکہ بعد میں تم لوگ مرتد ہو گئے۔ اب تم میں
سے جو توبہ کر کے اپنی حالت درست کر لیتا ہے تو اسے اس کے ارتداد سے کوئی نقصان نہیں
پہنچے گا، اور ہم اس کے ساتھ خوش اسلوبی سے رہیں گے۔ لہذا تم ہوش میں آ جاؤ اور ہلاکت میں
نہ پڑو۔ تم میں سے جو اسلام قبول کرے گا اس کے لئے خوشخبری ہے لیکن جو نصرا نیت ہی سے
چٹھا رہنا چاہتا ہے تو وہ سن لے کہ رمضان کی بیس تاریخ کے بعد سے میں خیران کے عیسائیوں
سے بری الذمہ ہوں۔

دوسری بات یہ کہ یعلیٰ نے مجھے عذر خواہی کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس نے تم میں سے کسی
کو اسلام قبول کرنے کے لئے مجبور نہیں کیا نہ اس بات پر کسی قسم کی سزا دی۔ ہو سکتا ہے کہ
کچھ دباؤ، بھراور دھمکی دی ہو جو زبانی حد تک رہی اور ان میں سے کسی پر عمل دخل نہیں
کیا گیا۔

میں نے یعلیٰ کو حکم دے دیا ہے کہ زمین میں تمہاری محنت سے جو پیداوار ہو اس کا

نصف حصہ لے لیا کرے، اور جب تک تم سدھار اور اصلاح کرتے رہو گے میں تم سے تین نہیں چھینوں گا۔

ابو عبیدہؓ: یہ ہیں وہ علاقے جن کا تذکرہ ہم نے اس باب کے آغاز میں کیا ہے ان علاقوں میں نیز اسی قسم کے دیگر علاقے جنہیں

مسلم علاقہ میں غیر اسلامی اویان کی تبلیغ پر پابندی

مسلمان آباد کریں ان میں ذمیوں کو اپنے دین کی کسی قسم کی تبلیغ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔ البتہ وہ علاقے جن پر صلح کے بعد قبضہ کیا گیا ہے ان میں اس صلح کے مطابق معاملہ رکھا جائے گا۔ جو ان سے کی گئی ہو، ان کا کوئی حق پھینکا نہیں جائے گا۔ ابن

صلحی علاقہ میں شرائط صلح کی پابندی کی جائے گی

عباسؓ کی روایت کا اول الذکر فقرہ: ”جو کچھ پہلے سے ہو اس کے بارے میں مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان سے کئے ہوئے عہد کو وفا کریں“ یہی مطلب رکھتا ہے۔ (دیکھئے

نمبر ۲۶۹)

صلح کے علاقوں میں ہجر، بحرین، ایلہ، دومتہ الجندل، اور اذرح شامل ہیں، یہ وہ بستیاں ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جزیرہ ادا کرتی تھیں۔ ان کے ساتھ وہی اصول رکھا گیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے طے کیا تھا، یہی طریقہ ان علاقوں کے ساتھ رہا جو آپ کے بعد صلح کے ذریعہ فتح ہوئے مثلاً بیت المقدس، جسے حضرت عمرؓ نے صلح کے ذریعہ فتح کیا۔ نیز دمشق، جسے خالد بن الولیدؓ نے صلح کے ذریعہ فتح کیا، اور اسی انداز پر شام کے تمام علاقے۔ سوائے یزید بن ابی سفیان، شریل بن حسنہ، ابو عبیدہ بن الجراحؓ اور خالد بن الولیدؓ کے ہاتھوں مفتوحہ علاقے۔ صلح کے ذریعہ مفتوحہ ہیں، اسی طرح جزیرہ (فرات) کے بارے میں یہی منقول ہے کہ وہ سب کا سب بذریعہ صلح فتح ہوا تھا، اور ان سے معاہدہ صلح عیاض بن غنم نے کیا تھا۔ یہی حال مصر کے قبطیوں کا ہے جن سے عمرو بن العاصؓ نے معاہدہ صلح کیا تھا نیز بلاد خراسان کا، جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ تمام کا تمام یا اس کا بیشتر حصہ عبداللہ بن عامر بن کرز کے

ہاتھوں بذریعہ صلح فتح ہوا تھا، اور اس کی آخری حد مرو الروذ تھی۔ اور یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ اس حد کے آگے کے علاقے بعد میں سعید بن عثمان بن عفان، مہلب بن ابی صفورہ اور قتیبہ بن مسلم وغیرہم کے ہاتھوں فتح ہوئے۔

ابو عبیدہؓ :- ان علاقوں کے باشندوں سے شرائط صلح کے

وہ اسلامی مفتوحہ علاقے جہاں ان کے اصلی باشندوں کو آباد رہنے دیا جائے صلحی علاقہ کی طرح ہوں گے

مطابق معاملہ رکھا جائے گا۔ اور ان سے طے کردہ شرائط میں کسی قسم کی خلاف ورزی نہیں کی جائے گی۔ یہی حال ان علاقوں کا ہوگا جو فوجی قوت کے ذریعہ فتح کئے جائیں۔ پھر امام کی رائے یہ ہو گی کہ ان علاقوں میں وہاں کے اصلی باشندوں کو بحال اور انہیں ان کی ضمانت و ذمہ داری اور ان کے دین پر ہی باقی رہنے دیا جائے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سواد (عراق) والوں کے ساتھ معاملہ کیا تھا۔ جن کا علاقہ فوجی قوت کے ذریعہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں فتح ہوا تھا۔ اسی طرح ملک شام کا تمام علاقہ، ماسواہ زید بن ابی سفیان، نجرہ بن حسانہ، ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ، اور خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں فتح ہونے والے علاقہ کے فوجی قوت سے مفتوحہ ہے۔ اسی طرح معرکہ جلولاء میں الجبل کا علاقہ، نیز سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور نعان بن مقرن رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں نہاوند کا علاقہ اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ، عتبہ بن غزواری رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام کے ہاتھوں ابواز یا اس کا بیشتر حصہ نیز ملک فارس، اور عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کے ہاتھوں مغرب (افریقہ) کا علاقہ، فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقے ہیں۔

(۲۷۸) ریاح کہتے ہیں کہ مغرب کا تمام علاقہ فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہوا۔

ابو عبیدہؓ :- اور اسی طرح تغور (شام کے سرحدی علاقے)

(۲۷۹) عبدالرحمن بن ابی العاص نخعی جو فتح قیساریہ میں شریک تھے کہتے ہیں کہ میرا وہی نے کچھ مہینہ کم سات سال تک قیساریہ کا محاصرہ کرنے کے بعد اسے فتح کیا تو حضرت عمر بن الخطابؓ کو اس فتح کی خبر بھیجی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر لوگوں میں اعلان کیا کہ لوگو! قیساریہ فوجی دباؤ ڈالنے اور قوت صرف کرنے کے بعد فتح ہو گیا۔

ابو سعیدؓ: یہ فوجی قوت کے ذریعہ ایسے مفتوحہ علاقے ہیں جہاں ان کے قدیم باشندوں کو ان کے ادیان و مذاہب اور شرائع و مراسم کی آزادی کے ساتھ بحال کر دیا گیا تھا۔ ان میں سے ہر ایک کی تاریخ اور خبریں ہیں جنہیں اپنی معلومات کے مطابق ہم پیش کریں گے۔ ان شاء اللہ۔

حضرت عمرؓ نے جو شراب کی تجارت سے امیر بننے والے کے مویشی ضبط اور سامان توڑ چھوڑ ڈالنے کا حکم دیا تھا۔

ذمیوں پر سختی کی وجہ

(دیکھئے نمبر ۲۶۶)۔ اور حضرت علیؓ نے اہل ذرارہ کو ان کی بستی میں آگ لگا کر جو سنا دی تھی۔ (دیکھئے نمبر ۲۶۸)۔ باوجودیکہ یہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں ان کے دین و ملت کی آزادی کے ساتھ بحال رکھا تھا تو ہماری نظر میں اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان دونوں حضرات نے جو شرائط ان لوگوں سے کی تھیں ان میں ان لوگوں کو شراب نوشی کی تو اجازت تھی لیکن شراب کی تجارت اور اسے ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ میں لے جانے کی اجازت نہ تھی۔ اور یہ بات عمر بن عبدالعزیز کی اس روایت میں واضح طور پر نظر آ رہی ہے۔

(۲۸۰) مثنیٰ بن سعید کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے کوفہ کے عامل عبدالحمید بن عبدالرحمن کو لکھا: شراب ایک بستی سے دوسری بستی میں نہ منتقل کی جائے۔ اور تمہیں جو شراب کشتیوں پر لدی ہوئی ملے اسے سرکہ میں تبدیل کر دو۔ چنانچہ عبدالحمید نے یہ حکم اپنے واسطہ کے نمائندہ محمد بن المغنثہ کو لکھ بھیجا۔ انہوں نے نو درپنچ کشتیوں کا معائنہ کیا اور ہر شراب کے ڈم میں نمک اور پانی ڈال کر اسے سرکہ بنا دیا۔

ابو سعیدؓ: حضرت عمرؓ نے ان کی شراب نوشی بند کرنے کی اس لئے کہ شرائط صلح میں یہ بھی ایک شرط تھی۔ لیکن انہوں نے شراب کی تجارت اور اسے ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ میں لے جانے پر پابندی عائد کر دی۔

ہمارا خیال ہے کہ انہوں نے شراب زمین پر گر کر تلف کر دینے کے بجائے اسے سرکہ بنا لینے کا حکم اس لئے دیا کہ وہ ذمیوں کے مال

مسلم اور ذمی کے مال میں فرق
شراب کا سرکہ بنا لینا

کا ایک حصہ تھی۔ اگر وہ مسلمانوں کا مال ہوتا تو سوائے زمین پر اٹھیل دینے کے اس کے لئے

کوئی دوسری شکل جائز نہ ہوتی۔ یہی حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ کے صحابہؓ سے مروی ہے:-

(۲۸۱)۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ ایک آدمی تیمیوں کے مال سے تجارت کرتا تھا۔ چنانچہ اس نے اس مال سے شراب خرید لی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہا: ”اسے زمین پر انڈیل دو“ اس شخص نے کہا ”یہ توتیمیوں کا مال ہے“۔ آپ نے فرمایا ”اسے زمین پر انڈیل دو“ چنانچہ اس نے وہ شراب انڈیل دی جو (خاصی مقدار ہونے کی وجہ سے) وادی میں بہ گئی۔ ابو عبیدہؓ:- اگر مسلم کی شراب کا سرکہ بنا کر اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہوتا تو تیتیم کے مال میں ضرور اجازت مل جاتی۔ اس بارے میں ایک اور حدیث بھی ہے۔

(۲۸۲)۔ انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کیا شراب کا سرکہ بنایا جاسکتا ہے؟۔ تو آپ نے فرمایا: ”نہیں“۔ (۲۸۳)۔ حسن کہتے ہیں کہ عثمان بن ابی العاص نے ایک شخص کو تجارت کے لئے مال دیا۔ اس نے جا کر اس مال کی شراب خرید لی۔ پھر بہت نفع لے کر آیا اور عثمان کو بتایا کہ اس نے بڑے نفع کا سودا کر لیا ہے۔ عثمان نے پوچھا ”وہ کونسا سودا ہے؟“ اس نے کہا ”شراب“۔ تب عثمان چل کر ساحل دریا پر جا بیٹھے اور اس شخص کو تمام شراب لانے کا حکم دیا اور وہ شراب دریائے دجلہ میں پھینکوا دی۔ اس پر ان سے کہا گیا: ”آپ اس کا سرکہ کیوں نہیں بنا لیتے؟“ تو انہوں نے کہا ”نہیں“ اور پھر حکم دیا اور سب شراب پھینک دی گئی۔

(۲۸۴)۔ حسن سے ایسے شخص کے بارے میں فتویٰ پوچھا گیا جسے میراث میں شراب ملی ہو کیا وہ اس کا سرکہ بنا سکتا ہے؟ ”تو انہوں نے اسے ناپسند اور مکروہ قرار دیا۔ انہوں نے کہا ”ہمیں یہ ناپسند ہے کہ حرام کو حلال یا حلال کو حرام بنائیں“۔ (۲۸۵)۔ عطاء ایسے شخص کے بارے میں جسے میراث میں شراب ملی ہو کہتے ہیں کہ وہ اسے پھینک دے .. ان سے کہا گیا کہ اگر اس نے اس شراب میں پانی ملا دیا ہو اور وہ سرکہ میں تبدیل ہو چکی ہو؟ ”انہوں نے جواب دیا ”اگر سرکہ بن چکی ہو تو وہ اسے بیچ دے“۔

(۲۸۶) مجاہد کہتے ہیں کہ ایک شخص کو میراث میں چاندی کے بُت، شراب اور سوڈا ملے۔ تو اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضیٰ عنہم کے ایک جماعت سے اس بارے میں فتویٰ پوچھا۔ تو انہوں نے کہا: بُتوں کو توڑ کر چاندی بنا لو۔ لیکن اُنہوں نے شراب اور سوڈوں کی قیمت لینے سے اسے منع کر دیا۔“

ابو عبیدہؓ: یہی عمل حضرت عمرؓ نے رویشد ثقفی کے مال کے ساتھ اس کا گھر جلا کر کیا اور اُنہوں نے اسے یہ اجازت نہ دی کہ وہ اس کو سرکہ میں تبدیل کر لے۔
(۲۸۷) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ثقیف قبیلہ کے ایک شخص کے گھر میں شراب پائی تو اس گھر میں آگ لگانے کا حکم دے دیا۔ چنانچہ وہ جلا دیا گیا۔ اس شخص کا نام رویشد تھا تو حضرت عمرؓ نے کہا: ”تم تو فوسیق“ ہو۔ (دیکھئے نمبر ۲۶۷)

ابو عبیدہؓ: ہمیں کوئی صحابی رضیٰ تعالیٰ عنہ ایسا نہیں ملتا جو شراب کو سرکہ میں تبدیل کر لینے کی اجازت دیتا ہو، یا اس بارے میں وہ کسی حیلہ یا چال بازی کی تلقین کرتا ہو۔ حضرت عمرؓ سے اس باب میں ممانعت و کراہت مروی ہے۔

(۲۸۸) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ رضیٰ عنہم نے خطاب کیا: ”وہ سرکہ نہ استعمال کرو جو شراب کو مصنوعی طور پر بگاڑ کر بنایا جائے۔ البتہ قدرتی طور پر شراب سے بنا ہوا سرکہ استعمال میں لاؤ۔ نیز اگر کوئی شخص اہل کتاب کے پاس سرکہ دیکھے اور اسے معلوم نہ ہو کہ انہوں نے مصنوعی طور پر اسے بنایا ہے تو اس کے خرید لینے میں کوئی حرج نہیں (ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اہل کتاب نے عمداً شراب کو بگاڑ کر سرکہ بنالیا ہے تو اس سے احتراز کرنا چاہیے۔)

(۲۸۹) سعید کہتے ہیں کہ کھجور کے سرکہ کے متعلق بھی عبداللہ ابن المبارک کی یہی رائے تھی۔

ابو عبیدہؓ: خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے اس کی کراہت ملتی ہے اور یہ ایک واضح ثبوت ہے۔

(۲۹۰) عبد اللہ بن دہلیس کہتے ہیں کہ ان کے باپ نے یا دہلیم کے کسی باشندہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: یا رسول اللہ! ہم جہاں سے نکلے ہیں آپ کو اس کا علم ہے اور جن لوگوں میں اترے ہیں اسے بھی آپ جانتے ہیں اب فرمائیے کہ ہمارا ولی کون ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ اور اس کا رسول۔ اس نے کہا: یا رسول اللہ! ہم لوگ انگوڑ کے باغات کے مالک اور شراب کا کاروبار کرنے والے تھے، اللہ تعالیٰ نے شراب حرام کر دی ہے تو اب ہم انگوڑ کے باغات کا کیا کریں؟ آپ نے فرمایا: انگوڑ خشک کر کے ان کے کشمش (منقے) بنا لو۔ وہ بوئے کشمش اور منقے کس کام میں لائیں؟ آپ نے فرمایا: انہیں مشکوں کے اندر پانی میں بھگو لو۔ دوپہر کو بھگو کر شام کو کھانے کے ساتھ پی لو۔ شام کو بھگو کر صبح کھانے کے ساتھ پی لو۔ اگر یہ کشمش (منقے) کا پانی چوبیس گھنٹے رہ جائے گا تو شراب بننے سے پہلے سر کر بن جائے گا۔ ابو عبیدہ: ملاحظہ فرمائیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح حلال چیز کے تبدیل ہو کر حلال بننے پر کفایت کر رہے ہیں اور ان دو حلال چیزوں کے درمیان جو حرام شے ہے اس سے اعراض فرما رہے ہیں۔

(۲۹۱) ام خدائش کہتی ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شراب سے بنے ہوئے

سر کر سے روٹی کھاتے ہوئے دیکھا۔

ابو عبیدہ: اس روایت سے بعض لوگوں نے یہ ثبوت فراہم کیا ہے کہ وہ (سر کر) شراب

تھا جو تبدیل ہو کر سر کر بن گیا تھا۔ لیکن اس روایت میں ان کے دعوے پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

کیا کسی کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا جبکہ وہ مبہم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

سنت سے الگ ہٹ کر کوئی مفہوم پیدا کر لے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

اس بارے میں یہی ہے کہ آپ نے صرف اس صورت میں اجازت دی جبکہ وہ حرام بننے سے

پہلے سر کر بن جائے۔ یا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا طریق کار حجت ہو سکتا ہے۔ جن کا قول ہے کہ اہل کتاب

سے سر کر خرید لینے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ انہوں نے قصداً شراب بگاڑ

کر سر کر بنا لیا ہے۔ اور ہمارا خیال ہے کہ اسی بنا پر ابن سیرین "شراب کے سر کر" کا لفظ نہیں

سلف۔ عبد اللہ بن دہلیس ہمارے نزدیک ایک عربی باشندہ ہے، پھر کوئی عمر بن دہلیم میں جابلس کی وجہ سے وہ دہلیسی کہا گیا۔ (ابو عبیدہ)

استعمال کرتے تھے۔

(۲۹۲) ابن عثون کہتے ہیں کہ ابن سیرین (ایسے) سرکہ کو ”شراب کا سرکہ“ نہیں کہتے تھے بلکہ انکو ”سرکہ کا سرکہ“ کہتے تھے اور اسے کھالیا کرتے تھے۔

ابو عبیدہؓ: مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک وہ انکو ”سرکہ“ ہے۔ جو تبدیل ہو کر سرکہ کی شکل اختیار کر گیا ہے۔

ایسی ہی روایت مجھے ابواسحق فزاری کے متعلق ملی ہے کہ وہ نخر (سرحدی علاقہ) میں ان لوگوں کو جو انکو ”سرکہ“ کے رس سے سرکہ بنانا چاہتے تھے یہ حکم دیتے تھے کہ رس نکالتے وقت ہی اس (رس) میں تھوڑا سرکہ ملا دیا کرو۔ اس طرح سرکہ کی ترشی رس میں ایسا اثر کرتی ہے کہ وہ ہوش مارنے سے قبل ہی سرکہ میں تبدیل ہو جاتا ہے اور شراب کبھی نہیں بنتا۔ صالحین یہ عمل اس لئے کرتے تھے کہ شراب سے کسی قسم کا بھی فائدہ حاصل کرنے سے بچے رہیں خواہ ایک مرتبہ ہی اس پر شراب کا اطلاق ہو اور بعد میں وہ سرکہ کی شکل اختیار کر لے۔

ہمیں سوائے حارث عکلی کے اسلاف میں سے کسی کے بارے میں یہ اطلاع نہیں ملی کہ اس نے کسی مسلمان کو شراب سے سرکہ بنا لینے کا فتویٰ یا اجازت دی ہو۔

(۲۹۳) شبر مہ راوی ہیں کہ حارث عکلی نے اس شخص کے بارے میں جس نے میراث میں شراب پائی تھی، کہا تھا ”وہ اس میں نمک ڈال لے تاکہ وہ سرکہ بن جائے۔“
ابو عبیدہؓ: کہاں یہ روایت اور کہاں ہمارے مذکورہ مستند آثار؟۔ البتہ مڑی کے سلسلہ میں ابوالدرداء کی روایت اس سے جدا گانہ ہے:-

(۲۹۴) جبیر بن لُفیر کہتے ہیں کہ ابوالدرداء نے کہا: ”مڑی میں کوئی مضائقہ نہیں اس لئے کہ اسے دھوپ، نمک اور مچھلیاں بے جان کر دیتی ہیں۔“

ابو عبیدہؓ: یہ مڑی (مڑی) ایک چیز تھی جو انکو ”سرکہ“ کے رس سے شامی اہل کتاب بنا لیا کرتے تھے اور اسے مڑی کی شکل میں مسلمان خرید لیتے تھے۔ وہ مسلمان، یہ نہیں جانتے کہ قبل ازیں وہ کس صورت میں تھی۔ جیسے کہ حضرت عمرؓ نے کہا تھا: ”اگر کسی کو اہل کتاب کا سرکہ ملے تو اسے مڑی کے متعلق ابو عبیدہ کی شرح نمبر ۲۹۴ کے تحت دیکھئے۔“

اس کے خرید لینے میں کوئی حرج نہیں تا وقتیکہ اسے یہ نہ معلوم ہو جائے کہ انہوں نے شراب کو قصداً بگاڑ کر سرکہ بنا لیا ہے۔ حضرت عمرؓ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ انہوں نے اس سوک کو اہل کتاب سے کرنے کی اجازت دی ہے مسلمانوں سے نہیں۔

اسی طرح عمر بن عبدالعزیز کے اس عامل نے کیا تھا جس کا تذکرہ ہم پہلے کر آئے ہیں (دیکھئے نمبر ۲۸) کہ انہوں نے اہل سواد (عراق) کی شراب میں پانی ملا دیا۔ یاد رہے وہ شراب ذمیوں کی تھی۔ اگر مسلمانوں کی شراب ہوتی تو اسے تلف کرنے کے سوا اس سے کچھ بھی فائدہ اٹھانا جائز نہ ہوتا۔



باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے (باشندگان) قیدیوں، غلاموں اور لونڈیوں کے بارے میں حکم

(۲۹۵) ابو عبیدہؓ: مشرک قیدیوں کے بارے میں ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے جو احکام ملتے ہیں ان کی

احسان کرتے ہوئے یا فدیہ کے عوض چھوڑ دینا یا قتل کر ڈالنا

رُو سے تین صورتیں ہوتی ہیں (۱) احسان کرتے ہوئے چھوڑ دینا (۲) معاوضہ (فدیہ) لے کر چھوڑ دینا (۳) قتل کر ڈالنا۔ اور یہ ہر سہ احکام قرآن مجید میں موجود ہیں۔ احسان کرتے ہوئے یا فدیہ لے کر چھوڑنے کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

فَمَا مِمَّا لَبَسَ دَاوَابًا يَأْكُلُهَا أَوْ يَشْرِبُهَا فَإِنَّمَا يَضِلُّ فِيهَا مَا مَلَآَتْ أَعْيُنُهُمْ فَوَيْحٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (۳۱) تا آنکہ جنگ اپنے اسلحہ ڈال دے (یعنی ختم ہو جائے) (محمد ۳۱)

قتل کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي كَانَتْ عَلَى الْوَالِدِينَ يَتَّبِعُونَ فَلَا تَمْلِكُ لَهُمْ أَدَبًا شَيْئًا وَلَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ (التوبة: ۵) کر ڈالو۔

اور ان میں سے ہر ایک کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل

موجود ہے۔

احسان کی صورت وہ ہے جو آپ نے مکہ والوں کے ساتھ کی۔ اس کا قصہ فتح مکہ کی کیفیت کے ساتھ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

(۱) احسان کے حکم پر حضور کا عمل اہل مکہ کے ساتھ آپ کا سلوک

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے کسی (پرامن) باشندہ کو نہ تو جانی گزند پہنچایا نہ مالی۔ بلکہ آپ کے منادی نے یہ اعلان کر دیا ”خبردار! کوئی کسی زخمی کو جان سے نہ مار ڈالے، اور دیکھو جو پیٹھ دکھا کر جھاگ رہا ہے اس کا تعاقب نہ کیا جائے۔ نہ کسی قیدی کو قتل کیا جائے۔ اور جو اندر سے اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے اس نے امن پالیا۔“

ابو عبد اللہؓ۔ ایسی روایت ہمیں عبد اللہ بن عتبہ سے پہنچی ہے۔

استثناء (۲۹۶) چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار آدمیوں کے سوا تمام لوگوں کو امان بخش دی۔ اور وہ جاریہ ہیں۔ ابن خطل، ابن ابی سرح، سائرہ جو حاطب کا خط مکہ والوں کے پاس لے گئی تھی۔ اور میرا خیال ہے کہ جو تھما

مقیس بن صہبہ سے لے

ان میں سے ہر ایک کا قصہ ہے۔

۱۔ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ نے اپنے سپہ سالاروں کو مکہ میں داخل ہوتے وقت یہ ہدایات دی تھیں کہ وہ صرف اسی سے لڑیں جو ان سے برسرِ بیکار ہو جائے۔ نیز آپ نے چند لوگوں کے نام لئے اور انہیں قتل کر دینے کا حکم صادر فرمایا خواہ یہ لوگ خانہ کعبہ کے پردہ کے نیچے ہی کیوں نہ چھپے ہوئے ہوں۔ ان میں عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح تھا جو اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا تھا۔ چنانچہ اس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ دو دھڑک بھائی تھے۔ انہوں نے عبد اللہ کو چھپایا اور پھر انہیں لے کر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کے لئے امان طلب کی۔ آپ بہت دیر تک ان کی درخواست پر کوئی فیصلہ نہ دیتے ہوئے خاموش رہے۔ اور بالآخر آپ نے ”ہاں“ کہہ دیا۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ انہیں واپس لے جانے لگے تو رسول اللہ نے اپنے ارد گرد بیٹھے ہوئے صحابہ سے فرمایا: ”واللہ میری خاموشی اس لئے تھی کہ تم میں سے کوئی اٹھ کر اس کی گردن مار دیتا۔“ حاضرین میں سے ایک انصاری نے کہا: تو یا رسول اللہ! آپ نے مجھے اشارہ کیوں نہ کر دیا؟“ آپ نے جواب دیا: ”نبی کے لئے یہ سب نہیں کہ وہ اشارہ کر کے کسی کو قتل کرائے۔“

دوسرا شخص بنی تمیم بن غالب کا عبد اللہ بن خطل تھا۔ یہ مسلمان تھا۔ رسول اللہ نے اس کے قتل کا حکم اس لئے دیا تھا کہ جب آپ نے اسے صدقہ کی وصولی کے لئے بھیجا تو اس کے ساتھ

(۲۹۷) انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے۔ اس وقت آپ کے سر پر لوبہ ہے کاغذ دھتا۔ جب آپ نے اسے اتارا تو آپ کو خبر دی گئی کہ یا رسول اللہ! یہ ابن خطل کعبہ کے پردوں سے لٹکا ہوا ہے۔ تو آپ نے فرمایا "اسے قتل کر ڈالو۔"

فتح مکہ کے سلسلہ میں بہت سی حدیثیں ہیں جو طویل ہیں۔
اعراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام بقیہ افراد کو امان بخش دی۔

امان بخشی کا اعلان

ایک انصاری بھیجا۔ عبداللہ بن خطل کے ساتھ اس کا غلام خدشا کا رہی تھا۔ یہ شخص جب ایک پڑاؤ پر آتا تو اس نے اپنے غلام کو ایک کبرا ڈنچ کر کے پکا ڈالنے کا حکم دیا اور نمودر سو گیا جب وہ بیدار ہوا تو اس نے یہ دیکھ کر کہ غلام نے کچھ نہیں پکا یا غصہ میں اسے مار ڈالا اور نمودر تہہ سو کر مشرک ہو گیا۔ اس کے پاس دو گانے والی کینز بن تھیں "قرمتا" اور اس کی ساتھی، جو رسول اللہ کی بھجوریں اشعار گاتی تھیں۔ آپ نے اس کے ساتھ اس کی ان دو کینزوں کو بھی قتل کر دینے کا حکم دیا تھا۔

ایک اور شخص جس کے قتل کا آپ نے حکم دیا تھا حیرث بن نقیذ بن دعب تھا۔ یہ شخص رسول اللہ کو مکہ میں لکھنڈیا دیتا۔ اور جب حضرت فاطمہؓ اور ان کی بہن ام کلثومؓ ہجرت کر کے مدینہ آ رہی تھیں تو اسی شخص نے نیزہ چھو کر ان کے اوٹھ کو بڑا یا تھا جس سے وہ دونوں شدید مجروح ہو گئی تھیں۔ انہی میں ایک شخص مقتیس بن صباہ تھا اس نے ایک انصاری کو قتل کر دیا تھا جس نے اس کے بھائی کو قتل کیا تھا اور پھر تہہ سو کر قریش سے جا ملا تھا۔

انہی میں عکرمہ بن ابی جہل تھا جو جہاک کریم بن چلا گیا تھا اس کی بیوی ام کلیم بنت حارث بن ہشام مسلمان ہو گئی اور اس نے رسول اللہ سے اپنے شوہر کی جان بخشی کر لی پھر اس کی تلاش میں لگی اور اسے رسول اللہ کی خدمت میں لے آئی۔ انہیں میں سارے بھی تھی جو بنی عبدالمطلب میں سے کسی کی آزاد کردہ کینز تھی۔

عبداللہ بن خطل کو سعید بن حرث مخزومی اور ابو بکر بن سلمی نے قتل کر دیا تھا اور قیس بن صباہ کو انس بن مالک نے قتل کر دیا تھا ابن خطل کی دو گانے والی کینزوں میں سے ایک کو قتل کر دیا گیا اور دوسری جہاک گئی جس بعد میں رسول اللہ امان بخش دی۔ سارے کے لئے بھی امان طلب کی گئی اور اسے بھی امان بخش دی گئی یا آخر عمر فاروقی میں وہ کسی آدمی کے گھوٹے تلے لٹ کر چلی گئی۔ حیرث بن نقیذ کو حضرت علیؓ نے قتل کر دیا۔ دیکھیے سیرۃ ابن ہشام مع الروض لاند ج ۲: ۲۷۳

اور اس موضوع پر ان کے سامنے خطبہ بھی دیا :-

(۲۹۸) عبدالرحمن بن ابی حسین کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو بیت اللہ میں داخل ہو کر دو تلوں ستونوں کے درمیان نماز ادا فرمائی۔ پھر دروازہ کی چوکھٹ کے دونوں بانو قیل پر اپنے ہاتھوں کو رکھتے ہوئے فرمایا: "ایک اللہ کے سوا کوئی اللہ نہیں۔ وہ اکیلا ہے۔ اس نے اپنا وعدہ پورا کر دکھایا۔ اپنے بندہ کی مدد فرمائی۔ اور اس نے تنہا تمام جماعتوں کو شکست دے دی۔ اسے لوگو! تم کیا کہتے ہو اور کیا گمان رکھتے ہو؟" لوگوں نے کہا: "ہم خیر کہتے ہیں اور اچھا گمان رکھتے ہیں۔ آپ کریم بھائی ہیں اور کریم بھائی کے بیٹے ہیں۔ اور اب آپ نے قابو پایا ہے۔" آپ نے فرمایا: میں تم سے وہی کہتا ہوں جو میرے بھائی یوسف صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا :-

لَا تَشْرِيْبُ عَلَيْنَا الْيَوْمَ آج تم پر کسی قسم کی ملامت نہیں، خدا تمہیں معاف فرمائے
يَعِزُّرَ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ اور وہ تمام رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے
السَّاجِدِينَ (یوسف : ۹۲) والا ہے۔

لوگو! سن رکھو! جاہلیت کا ہر خون، ہر مال اور ہر روایتی قابل فخر کارنامہ میرے پیروں تلے ہے۔ البتہ بیت اللہ کی خدمت گذاری اور حاجیوں کو پانی پلانے کی ذمہ داری (یہ دو معزز عہدے) باقی رہیں گے یہ

۱۰ بنی کعب بن ٹوی میں قضی سب سے پہلے شخص تھے جنہیں ایسی حکومت حاصل ہوئی تھی جس میں ان کی قوم ان کی فرمانبرداریں گئی تھی۔ چنانچہ قریش کے تمام معزز مہندے حجابۃ البیت (دربانی کعبہ) سقایۃ (نیرم و سقائی کی تولیت) رقادۃ (ضرورت مند حاجیوں کے لئے صبح ہونے والے چندہ کی تولیت) سندوۃ (دارشوری کی تولیت) اور سواد (جھنڈے کی تولیت) یہ سب مناصب قضی کے ہاتھ میں آگئے تھے۔ جب وہ بوڑھے ہو گئے تو ان کی اولاد میں عبدالدار پہلوٹے لڑکے تھے، اور عبدالمناف اپنے باپ ہی کے زمانہ میں بڑی بزرگی اور اثر و رسوخ حاصل کر چکے تھے اور عبدالعزیٰ اور عبدتھے۔

قضی نے عبدالدار سے کہا: واللہ میں تمہیں ان لوگوں کے برابر کروں گا اگرچہ وہ عزت و شرف میں تجھ سے بڑھ گئے ہیں۔ لو میں تمہیں حجابۃ کعبہ سنبھاتا ہوں اور اب کعبہ میں بغیر تمہارے کھولے، کوئی داخل نہ ہو سکے گا۔ اسی طرح لو ابھی تمہیں دیتا ہوں تاکہ قریش کا جھنڈا ان کی حفاظت کے لئے تمہارے سوا کسی کا ہاتھ نہیں

(۲۹۹) عتبہ بن اوس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا: "محمد اس اللہ کے لئے ہے جس نے اپنا وعدہ بیچ کر دکھایا۔ اپنے بندہ کی مدد فرمائی۔ اور اس نے تنہا جماعتوں کو شکست دے دی۔ لوگو! یاد رکھو۔ جاہلیت کے تمام قابلِ فخر کارنامے جنہیں بطور فخر بیان کیا جاتا تھا اور جن کے دعوے کئے جاتے تھے۔ اسی طرح تمام خون اور تمام دعوے میرے ان دو پیروں تلے مسلے گئے۔ رابنہ بیت اللہ کی خدمت اور حجاج کی سقایت (کے دو معزز عہدے) باقی رہیں گے۔"

اور دیکھو خطا عمدہ کے مقتول کا۔ جسے کوڑے، لاطھی، یا پتھر سے مار ڈالا گیا ہو۔ سوانٹ خوں بہا ہوگا جن

قتلِ خطا عمدہ کا خوں بہا

میں سے چالیس اونٹیاں چھ برس سے لے کر ۹ برس تک کی اور یہ سب حاملہ ہوں گی۔"

باندھے گا۔ اور مکہ میں کوئی تمہارا ہی سقائی کے بغیر سیراب نہ ہوگا۔ اور حج کے موقع پر بغیر تیرے کھلائے کوئی حاجی کھانا سکے گا۔ اور قریش اپنا کوئی فیصلہ تیرے ذرا اندر نہ کر سکیں گے۔ چنانچہ انہوں نے عبدالدار کو دارالندوہ، حجابہ، لواء، سقایہ اور رفاہ سب ہی عہدے سونپ دئے۔ رفاہ سے مراد وہ چندے تھے جو قریش ہرج حج کے موقع پر بے توشہ و زاد حجاج کے کھانے کے لئے جمع کر کے قسی کو دیتے تھے۔

پھر عبدمناف کی اولاد نے حلفاء سے مل کر یہ طے کیا کہ عبدالدار کی اولاد سے وہ سب عہدے چھین لیں جو ان کے جدِ اعلیٰ نے عبدالدار کو دئے تھے۔ اور جب لوگ جنگ کرنے پر تڑپ گئے تو بنی عبدالدار نے اس شرط پر صلح کی پیش کش کی کہ وہ بنی عبدمناف کو سقایہ اور رفاہ دے دیں اور اپنے پاس حجابہ، لواء اور ندوہ بحال رکھیں۔ چنانچہ قریشین نے یہ شرط منظور کر لی۔ اور اسلام آنے تک وہ اسی شرط کے مطابق رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جاہلیت کے رفاہی معاہدوں کو اسلام اور پختہ ہی کرے گا۔" الغرض فتح مکہ کے وقت سقایہ عباس بن عبدالمطلب کے پاس تھا اور سدانہ (دربانی و خدمت خانہ کعبہ) عثمان بن طلحہ کے ہاتھ میں تھی۔ اور اس وقت بنی ہاشم کے بعض افراد نے خانہ کعبہ کی کنجی حاصل کرنے کی کوشش کی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کنجی پھر عثمان بن طلحہ ہی کو دے دی اور فرمایا: "اسے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے لے لو، اور یہ کنجی تم سے سوائے ظالم کے کوئی نہیں چھینے گا۔" (از حاشیہ کتاب الما مال مولانا سید سابقین)

خزاعہ کا بنی بکر کے ساتھ استننا (۳۰۰) عمرو بن شعیب اپنے باپ اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ جب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو فرمایا: ”ہتھیار کا استعمال بند کر دو۔“ صرف خزاعہ بنی بکر کے ساتھ ہتھیار استعمال کرتا رہے۔ انہیں ایسا کرنے کی نمازِ عصر تک اجازت ہے۔ پھر آپ نے فرمایا ”ہتھیار کا استعمال بند کر دو۔“ اس اعلان کے بعد خزاعہ قبیلہ کے ایک شخص کو بنی بکر کا ایک شخص ملا اور اس نے بنی بکر کے اس شخص کو قتل کر ڈالا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع ملی تو دوسرے دن آپ اپنی پشت سے کعبہ کا سہارا لیتے ہوئے کھڑے ہوئے اور آپ نے خطبہ میں فرمایا: ”اللہ کی سب سے زیادہ نافرمانی اور سرکشی کرنے والا وہ ہے جو حرم میں حد سے تجاوز کرتا ہے۔ اور جو اپنے قاتل کے علاوہ دوسرے کو قتل کرتا ہے۔ نیز وہ جو جاہلیت کی دشمنی اور جاہلیت کے خون کے بدلہ میں قتل کرتا ہے۔“ ابو عبیدہؓ؟۔ یہ ہے رسول اللہ کا وہ سلوک جو آپ نے اہل مکہ کے ساتھ فرمایا۔

احسان کے عمل کا دوسرا نمونہ اہل خیبر ہیں | مزید برآں آپ نے جن لوگوں پر احسان فرمایا ان میں اہل خیبر ہیں

یہ علاقہ فوجی قوت کے ذریعہ فتح ہوا۔ اس کا واقعہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر فتح کا قصہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں کی زمین تو (مسلمانوں میں) تقسیم فرمادی لیکن یہاں کے مغلوب باشندوں پر احسان کرتے ہوئے وہاں کی زمینوں پر انہیں نصف پیداوار کی بٹائی کے عوض مزدوروں کی حیثیت سے باقی رہنے دیا، کیونکہ اس وقت مسلمانوں کو ان کی ضرورت تھی۔ حتیٰ کہ عہد فاروقی میں جب مسلمانوں کو ان کی ضرورت باقی نہ رہی، حضرت عمرؓ نے ان یہودیوں کو جلا وطن کر دیا۔

۱) بنو قریظہ میں احسان کے کچھ اور نمونے | نیز آپ نے جن لوگوں کو احسان فرماتے ہوئے چھوڑا ان میں معرکہ (بنی) قریظہ

کے عمرو بن سعد — یا ابن سعدی — اور زبیر بن باطا ہیں جن کے قتل کا فرمان جاری ہو

۲) — شاید سعدی اس کی ماں کا نام ہے

چکا تھا :-

(۳۰۱) ابن شہاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو بنو قریظہ کی بستی کی طرف تشریف لے گئے اور ان کا محاصرہ کر لیا، پھر بنو قریظہ نے طے کیا کہ ہمارے حق میں جو فیصلہ سعد بن معاذ فرمائیں گے وہ ہمیں منظور ہوگا۔ چنانچہ حضرت سعدؓ نے فیصلہ دیا کہ ان کے بالغ مرد قتل کر دئے جائیں اور ان کے مال اور اہل و عیال مسلمانوں میں تقسیم کر دئے جائیں۔ چنانچہ اس دن ان کے اتنے بالغ مرد قتل کئے گئے، اور عمرو بن سعد۔ یا ابن سعدی پنج گئے۔ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ یہ شخص اس لئے بچ گیا کہ وفاداری کا حکم دیتا، اور غداروں سے منع کرتا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر کو ثابت بن قیس بن شماسؓ کے حوالہ کر دیا، جنہوں نے زبیر کو آزاد کر دیا کیونکہ زبیر نے ثابتؓ کو معرکہ بعاث میں پناہ دی تھی۔ ثابتؓ نے زبیر سے کہا ”یہ تم کو بعاث کے دن کا بدلہ دے رہا ہوں“ زبیر نے کہا: ”کیا میں بغیر اہل و عیال اور مال کے زندگی گزار دوں گا؟“ تب رسول اللہؐ نے فرمایا: ”اگر یہ اسلام قبول کر لیتا ہے تو اسے اس کا مال اور اہل و عیال سب واپس کر دئے جائیں گے۔ ثابت نے زبیر سے کہا ”لو رسول اللہؐ نے تمہارا مال اور تمہارے اہل و عیال کو تمہیں واپس دے دیا ہے“ زبیر نے دریافت کیا: ”کعب بن اسد، ابو نافع، ابو یاسر اور ابن ابی الحقیق کا کیا بنا؟“ انہوں نے کہا: ”وہ قتل کر دئے گئے“ زبیر نے کہا: ”ان میں سے کسی کو محفل میں نہیں دیکھوں گا۔ اور پھر زندہ بھی رہوں گا؟“ میں ان کی جدائی ایک لمحہ کے لئے بھی برداشت نہیں کر سکتا، تم اپنی تیز تلوار اٹھا کر مجھ پر اسی کا نادمہ کر ڈالو۔ میری طرف سے تم بری الذمہ ہو گئے، چنانچہ زبیر کو یہی حارث کے ایک شخص مجھ سے کے حوالہ کر دیا گیا جس نے اسے قتل کر دیا۔

احسان ہی کے تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ جواب ہے جو آپؐ نے جبیر بن مطعم کو بدر کے قیدیوں کی

(۲) بدر کے قیدیوں میں

۱۔ بنو قریظہ کے مقتولین کی تعداد چھ سو سے دستوںک بتائی گئی ہے۔ دیکھئے سیرۃ ابن ہشام ج ۳: ۲۵۹
 ۲۔ مطبع حجازی قاہرہ ۱۹۷۳ء۔
 ۳۔ اس لئے کہ یہ ہونے اس کے بجائے حواریہ بن مسعود کو جو ان کے ساتھ خیبر میں گئے تھے، قتل کر دیا تھا۔ (ازحاشیہ کتاب الاموال)

سفارش پر دیا تھا:

(۳۰۲) جبیر بن مطعم کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بدر کے قیدیوں کی سفارش کرنے کے لئے پہنچا۔ جب میں آپ کے پاس پہنچا تو آپ صحابہ کو معرب یا عشاء کی نماز پڑھا رہے تھے۔ میں نے آپ کی تلاوت کی آواز جو مسجد سے باہر آ رہی تھی سنی۔ آپ پڑھ رہے تھے: **اِنَّ عَذَابَ رَسُوْلِكَ كَوَاقِعٍ ۝ بَے شُكِّ تِيْرٍ ۝ رَبِّكَ عَذَابٌ بِالضَّرِّ وَرَاقِعٌ يُّهْرِنُ مَالَهُ ۝ مِنْ حَافِيحٍ ۝ وَالطُّوْرُ ۝ وَهٖ ۝** والا ہے۔ اسے کوئی دفع کرنے والا نہیں ہے۔

”ایسا معلوم ہوا جیسے میرا دل چھٹ گیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے بدر کے قیدیوں کی رہائی کے بارے میں آپ سے بات چیت کی۔ آپ نے فرمایا: ”ایک بوڑھا تھا یعنی جبیر کا باپ مطعم بن عدی، اگر وہ ہمارے پاس آکر ان قیدیوں کے بارے میں سفارش کرتا تو ہم اس کی سفارش منظور کر لیتے۔“

راوی کہتے ہیں کہ اس کے باپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک احسان کیا تھا۔ ابو عبیدہؓ:۔ احسان کرتے ہوئے آنا دکر دینے کے ضمن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ سنت ہے اور اس پر آپ کے بعد ائمہ (یعنی مملکت اسلامی کے سربراہ) بھی عمل پیرا رہے۔

(۳۰۳) ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ کندہ قبیلہ کے کچھ آدمیوں کے ساتھ اشعث بن قیس بھی مرتد ہو گیا تھا۔ تو اس

دِاِاِ اشعث بن قیس کا واقعہ

کا محاصرہ کر لیا گیا۔ اس نے اپنے ستر آدمیوں کے لئے امان طلب کر لی لیکن خود اپنے لئے نہ طلب کی۔ جب وہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس لایا گیا تو انہوں نے کہا: ”تمہیں امان نہیں ملی ہے لہذا ہم تم کو قتل کریں گے۔“ تب اس نے کہا: ”آپ محمدؐ پر احسان فرمائیں، اور میں اسلام قبول کر لیتا ہوں؟“ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے ایسا ہی کیا اور اس کی شادی اپنی بہن سے کرادی۔

(۱۷) ہرمزان کا واقعہ

انس بن مالک کہتے ہیں کہ ہم نے تستر (ایرانی علاقہ) کا محاصرہ کیا۔ بالآخر ہرمزان حضرت عمرؓ کے فیصلہ پر رضا مند ہو گیا۔

۱۷۔ ہجرت سے قبل مطعم بن عدی نے آنحضرتؐ کو پناہ دی تھی۔ یہ شخص ہجرت کے بعد جلدی وفات پا گیا تھا۔ اسی لئے حضورؐ نے فرمایا تھا کہ اگر وہ زندہ ہوتا اور ہم سے یہ سفارش کرتا تو ہم اس کی سفارش قبول کر لیتے۔ (مخص اذابہایہ والنہایہ لابن کثیر ج ۳ : ۱۳۷)

چنانچہ ابو موسیٰ نے ہرمزان کو میرے ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس بھیج دیا۔ جب ہم حضرت عمرؓ کے پاس پہنچے تو ہرمزان کچھ نہ بولا اور چُپ رہا۔ تب حضرت عمرؓ نے اس سے کہا: "بولو۔" اس پر وہ بولا: "زندہ کی سی بات کروں یا مردہ کی سی بات؟" حضرت عمرؓ نے کہا: "کوئی مضائقہ نہیں بات تو کرو۔" تب ہرمزان نے کہا: "اے عربو! جب تک اللہ تعالیٰ نے ہمیں اور تمہیں چھوڑ رکھا تھا ہم تمہیں مار بھگاتے تھے اور اپنے سے دُور رکھتے تھے، لیکن جب اللہ تمہارے ساتھ ہو گیا تو ہم تمہارا بالی بیکانہ کر سکے۔" حضرت عمرؓ نے کہا: "اے انس! کیا خیال ہے تمہارا؟" میں نے کہا: "امیر المؤمنین! میں نے اپنے پیچھے بڑی فوجی قوت اور کثیر تعداد چھوڑی ہے۔ اگر آپ اسے قتل کر دیں گے تو وہ لوگ زندگی سے مایوس ہو جائیں گے اور اس طرح ان کی تندی و قوت کو مزید تقویت پہنچے گی۔ اور اگر آپ اسے زندہ چھوڑ دیں گے تو وہ لوگ پر امید رہیں گے۔" اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: "انس! براؤ بن مالکؓ اور مجراؤ بن ثورؓ کے قاتل کو میں زندہ چھوڑ دوں؟"

انس کہتے ہیں "جب مجھے خطرہ ہوا کہ حضرت عمرؓ اسے قتل ہی کر ڈالیں گے تو میں نے کہا: "آپ کے پاس اسے قتل کرنے کے لئے کوئی وجہ جو ازہمیں ہے؟" حضرت عمرؓ نے کہا: "کیوں؟ کیا اس نے تمہیں کچھ دے دیا، یا تم نے اسے کوئی قول دے دیا ہے؟" میں نے کہا: "میری طرف سے کوئی بات نہیں ہوئی، البتہ آپ ہی تو اس سے کہہ چکے ہیں کہ کوئی مضائقہ نہیں، بات تو کرو۔" اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: "اپنے ساتھ ایک دوسرا گواہ لاؤ جو اس بات کی گواہی دے کہ میں نے ایسا کہا ہے۔ ورنہ پہلے میں تمہیں سزا دوں گا۔" انس کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس سے نکلا تو راستہ میں زبیر بن العوامؓ مل گئے اور انہیں بھی حضرت عمرؓ کی وہ بات یاد تھی جو میں نے یاد کی تھی۔ چنانچہ ان کی گواہی پر حضرت عمرؓ نے ہرمزان کو چھوڑ دیا۔ بعد ازاں ہرمزان نے اسلام قبول کر لیا، اور حضرت عمرؓ نے بیت المال سے اس کا وظیفہ مقرر کر دیا۔

(۵) حضرت انسؓ ہی سے اس معنی کی ایک اور روایت دوسری سند

سے بھی ہے۔

ابو عبیدہؓ: یہ روایات ہیں جو قیدیوں پر احسان کر کے انہیں چھوڑ دینے سے متعلق ہمیں پہنچی ہیں۔ اب لیجئے فدیہ کو:

فدیہ لے کر چھوڑ دینا
(بدر کے قیدی)

(۳۰۶) عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں: معرکہ بدر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قیدی ہاتھ آئے تو آپ نے صحابہؓ سے اُن کی رائے دریافت کی۔ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہؐ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے آپ کو جھٹلایا، آپ کو دس سے نکالا، ان کی گردنیں مار دی گئیں۔ عبداللہ بن رواحہؓ نے کہا: ”یا رسول اللہؐ! یہ وادی جس میں آپ ہیں بکثرت ایندھن اپنے اندر رکھتی ہے۔ اس ایندھن میں آگ لگوا کر ان قیدیوں کو اس میں ڈال کر جلا دیجئے۔“ اس پر عباسؓ نے کہا ”خدا تیری رشتہ داری کا تعلق منقطع کر دے“ حضرت ابو بکرؓ نے کہا: یا رسول اللہؐ! یہ آپ کا کنبہ اور آپ کا گھرانہ ہے۔ آپ کا خاندان اور آپ کی قوم ہے۔ ان سے درگزر فرمائیے، خدا آپ کے ذریعہ ان لوگوں کو آگ سے نجات دے گا۔“ بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف لے گئے۔ تب مجمع میں چھ میگوئیاں ہونے لگیں کوئی کہتا تھا کہ بات تو حضرت عمرؓ کی ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ بات تو حضرت ابو بکرؓ کی ہے، پھر آپؐ باہر تشریف لے آئے اور فرمایا ”ان دونوں (ابو بکرؓ و عمرؓ) کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے۔ ان دونوں کی مثال تم سے پہلے کے تمہارے بھائیوں کی سی ہے۔ (یعنی حضرت عمرؓ کی سختی حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ سے مشابہ ہے) حضرت نوحؑ نے کہا تھا:-

قَالَ نُوْحٌ رَبِّ لِمَ اَسَدَرْتَ عَلَيَّ الْاَرْضَ مِنْ الْكَافِرِيْنَ
نوحؑ نے کہا:- اے پروردگار! زمین پر کافروں
میں سے کسی باشندہ کو باقی نہ چھوڑنا۔
حَدِيْثًا (نوحؑ: ۲۶)

اسی طرح حضرت موسیٰؑ نے کہا تھا:-

رَبَّنَا اطْمِسْ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ وَاَشْدُدْ
اور ان کے دلوں کو سخت کر دے۔
عَلٰی قُلُوْبِهِمْ (یونسؑ: ۸۸)

ان کے مقابلہ میں حضرت عیسیٰ اور حضرت ابراہیمؑ حضرت ابوبکرؓ سے منشا بہیں) حضرت

عیسیٰ کہتے ہیں :-

إِن تَعَذَّبْ لَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ (الہی!) اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ تیرے بندے
وَأَنْ تَخْفِرَ لَهُمْ، فَإِنَّكَ أَنْتَ
الضَّرِيزُ الْحَكِيمُ (المائدہ: ۱۱۸) غلبہ والا حکیم ہے

اور حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا تھا:

فَسَمِ بَسْعِي فَإِنَّهُ مَتَى وَمَنْ
عَصَانِي فَإِنَّكَ عَفْوٌ رَحِيمٌ -
(ابراہیم: ۳۶) تو بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔
تو جس نے میری پیروی کی وہ تو یقیناً میرے ساتھیوں
میں سے ہے اور جس نے میری نافرمانی کی تو دلے مولا!

اور اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ اس نے اپنی محبت میں بہت سے آدمیوں کے دلوں کو

سخت بنا دیا ہے حتیٰ کہ وہ پتھر سے بھی نیا دھ سخت ہو گئے ہیں اور بہت سے آدمیوں کے دلوں کو نرم
بنا دیا ہے حتیٰ کہ وہ انتہائی نرم ہو گئے ہیں۔ اب تمہاری مالی حالت کمزور ہے لہذا ان تبدیلیوں

میں سے کوئی بھی بچ کر نہ نکلے۔ یا تو ذریعہ دے یا پھر اس کی گردن مار دی جائے۔
عبداللہ کہتے ہیں یہاں میں نے اضافہ کر دیا: "إِلَّا سَهِيلُ بْنُ بَيْضَانَ جَسَّهَ"

فدیر یا قتل

دیا جائے، کہ میں اسے اسلام کا ذکر کرتے سنتا تھا عبداللہ کہتے ہیں یہ اضافہ تو میں نے کر دیا لیکن

پھر اپنی جسارت پر کہیں نے رسول اللہ کے سامنے زبان کھولی ہے، مجھے ڈر لگا، میں آسمان کی طرف

دیکھنے لگا کہ کب مجھ پر پتھر برسے لگیں؟ حتیٰ کہ رسول اللہ نے (میری لاج رکھ لی اور) فرمایا: "إِلَّا"

سہیل بن بیضاء! اس پر مجھے بڑی خوشی ہوئی۔

ابو عبد اللہ: اہل علم سیرت نگاروں نے یہاں سہیل کے بجائے سہیل بن بیضاء کہا ہے جو

سہیل کے بھائی تھے۔ سہیل تو مہاجر تھے اور جحگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چھا

کر رہے تھے۔

۱۷ - یہاں بعض راویوں نے "مِنَ اللَّيْلِ" کے بجائے "مِنَ اللَّيْلِ" کہا ہے جس کے معنی ہوں گے "دودھ سے بھی

زیادہ نرم"۔ مؤخر الذکر کی تائید قرطبی کی تفسیر سے بھی ہوتی ہے۔ دیکھئے مذکورہ بالا آیت کی تفسیر۔

(۳۰۷) عبداللہ بن عباسؓ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ اس (بدر کے) دن ستر کو قید کیا اور ستر کو قتل کیا۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جب لوگوں نے قیدیوں کو گرفتار کر لیا تو رسول اللہؐ نے دریافت فرمایا: ان قیدیوں کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ حضرت ابو بکرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! تمہیں حجیرے بھائی اور خاندان والے ہیں۔ میرا خیال یہ ہے کہ ہم ان سے فدیہ لے کر انہیں رہا کر دیں۔ اس طرح ہمیں کافروں کے مقابلہ میں قوت حاصل ہو جائے گی اور بہت ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اسلام کی توفیق عطا فرماوے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا: ”اے عمرؓ! تمہاری کیا رائے ہے؟“ اس پر میں نے کہا: ”اے اللہ کے نبی! میں اس رائے سے متفق نہیں جو حضرت ابو بکرؓ نے دی ہے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ آپؐ انہیں ہمارے قابو میں دے دیجئے اور ہم ان کی گردنیں اڑادیں۔ عقیل کو حضرت علیؓ کے حوالہ کیجئے تاکہ وہ اس کی گردن اڑادیں۔ مجھے فلاں۔ میرا رشتہ دار۔ حوالہ کیجئے میں اس کی گردن اڑادوں۔ یہی لوگ تکفیر کے ائمہ و قائدین ہیں۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے حضرت ابو بکرؓ کی رائے سے موافقت کی اور میری رائے نہ مانی۔ دوسرے دن جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ اور حضرت ابو بکرؓ بیٹھے رو رہے تھے۔ اس پر میں نے عرض کی: ”یا رسول اللہ! مجھے بتائیے کہ آپؐ اور آپؐ کے ساتھی کس وجہ سے رو رہے ہیں۔ اگر کوئی رونے کی بات ہوگی تو میں بھی رونے لگوں گا۔ اگر رونانا مجھے نہ آیا تو بھی آپؐ دونوں کے رونے کی وجہ سے میں (تبکلف) رونے لگوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تے فرمایا: میں تمہارے ساتھیوں کی رائے کے مطابق ان قیدیوں کے فدیہ قبول کر لینے پر رو رہا ہوں، مجھے تمہارا عذاب اس درخت۔ حضورؐ کے قریب ہی کے ایک درخت۔ سے بھی زیادہ قریب دکھایا گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہ وحی نازل فرمائی:۔

مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ أَسْرَى
 حَتَّىٰ يَشْتَرِيَ فِي الْأَرْضِ تَرْوِيدًا
 صَرَحَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ يَرْوِدُ الْأَخْوَاعَ
 وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

نبی کے لئے یہ سزا وار نہیں کہ ملک میں اسلامی غلبہ اور اچھی طرح کفار کا استیصال کئے بغیر وہ قیدی بنائے۔ تم دنیا کی پیش افتادہ دولت چاہتے ہو اور اللہ آخرت چاہتا ہے۔ اور اللہ غالب و حکیم ہے۔

اگر پہلے سے اللہ کا کوئی نوشتہ نہ ہوتا تو جو کچھ تم نے
 لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَحَدْتُمْ
 لِيَا اس پر تمہیں ضرور سخت عذاب پہنچتا۔ اب
 جو کچھ تم نے غنیمت حاصل کی ہے اسے حلال و
 عَذَابٌ عَظِيمٌ هَذَا فَكُلُوا وَمَا
 طَيِّبٌ سَمَّحْتُمْ بِهِ لَكُمْ كَهَذَا
 كَذَلِكَ نَقُولُ

(الأنفال: ۶۷-۶۹)

اور اس طرح اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے غنیمت کو حلال کر دیا۔

(۳۰۸) شعبی کہتے ہیں کہ بدر کے قیدیوں سے جو فدیہ
 وصول ہوا تھا وہ چار ہزار (درہم) کے لگ بھگ تھا
 جس قیدی کے پاس کچھ بھی نہ تھا اسے حکم دیا گیا کہ وہ

چار ہزار درہم فدیہ
 یا بچوں کو لکھنا سکھانا

النصار کے بچوں کو لکھنا سکھا دے۔

(۳۰۹) عکرمہ کہتے ہیں کہ بدر کے قیدیوں سے مختلف نوعیت کا فدیہ لیا گیا تھا۔ ان
 میں سے بعض کا فدیہ یہ تھا کہ وہ مدرسہ کے بچوں کو پڑھائے یا بچوں کو لکھنا سکھا دے۔
 (۳۱۰) حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے
 پہلے کالے سروالوں (انسانوں) کے لئے غنیمتیں کبھی حلال نہیں کی گئی تھیں۔ پہلے مال
 غنیمت کے انبار کو اوپر سے آگ آ کر کھائی جاتی تھی۔ معرکہ بدر میں اس سے پہلے کہ غنیمت کے
 حلال ہونے کی اطلاع ملے لوگوں نے از خود اسے استعمال کرنا شروع کر دیا اس پر اللہ تعالیٰ
 نے یہ آیت نازل فرمائی :-

اگر اللہ کی طرف سے پہلے سے کوئی نوشتہ نہ ہوتا
 لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَحَدْتُمْ
 تو جو کچھ تم نے لیا اس پر تمہیں سخت عذاب
 عَذَابٌ عَظِيمٌ
 پہنچتا۔

(الأنفال: ۶۸)

(۳۱۱) سعید بن جبیر نے مذکورہ بالا آیت کی تفسیر کرتے ہوئے کہا :-

اگر اللہ کی طرف سے پہلے سے کوئی نوشتہ نہ ہوتا
 لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَحَدْتُمْ
 لِيَا اس پر تمہیں سخت عذاب
 عَذَابٌ عَظِيمٌ
 پہنچتا۔

یعنی بدر میں شرکت کرنے والے مجاہدین کے لئے -
 لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ
 نَوْضُورًا مَّهْمًا تَمَّيْتُمْ اس پر جو تم نے لیا -

یعنی فدیہ

عَذَابٌ عَظِيمٌ
 بڑا عذاب

(۳۱۲) ابن جریج اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ واقعہ غنیمتوں کے حلال ہونے سے پہلے کا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد ارشاد ہے -

فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا
 تَوْجُوهًا لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 طِبَابًا
 کیا ہے اسے کھالو

(الأنفال: ۶۹)

(۳۱۳) ابن عباسؓ نے آیت کریمہ:

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ
 أَسْرَى حَتَّى يُبَيِّنَ
 فِى الْأَرْضِ -
 کسی نبی کے لئے یہ سزاوار نہیں کہ ملک میں اچھی طرح
 قتل کئے بغیر وہ قیدی بنالے۔

(الأنفال: ۶۷)

کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ معرکہ بدر کا واقعہ ہے اور مسلمان اس وقت کم تعداد میں تھے۔ بعد میں جب ان کی تعداد بڑھ گئی اور انہیں قوت حاصل ہو گئی۔ تب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا :-

فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فَعْدَاءُ
 تُوْا اس کے بعد یا تو تم احسان کرتے ہوئے یا فدیہ لے کر
 رہا کرو۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے مومنین کو قیدیوں کے بارے میں اختیار دے دیا کہ اگر وہ چاہیں تو انہیں قتل کر ڈالیں یا اگر چاہیں تو فدیہ لے کر چھوڑ دیں۔

ابو عبیدہؓ - میرا خیال یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا "اور اگر چاہیں تو ان پر احسان
 کریں (اور چھوڑ دیں)"

بدر کے قیدیوں ہی
کی ایک مثال ایسی
ہے جس میں آنحضرت

فدیہ میں نقد رقم صرف بدر میں لی گئی دیگر مواقع میں
حضور نے یا تو احسان فرمایا یا آدمیوں کا تبادلہ کیا

صلی اللہ علیہ وسلم نے مال بطور فدیہ لے کر قیدیوں کو رہا کیا تھا ورنہ اس کے بعد آپ کو جتنی فتوحات بھی حاصل ہوئیں مثلاً خیبر، مکہ، حنین اور بنی المصطلق، بلعبر، فزارہ اور بعض یمنی قبائل کے قیدی، جن میں سے ہر ایک کے بارے میں احادیث مروی ہیں، ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں یہ ثبوت نہیں ملتا کہ آپ نے نہ فدیہ لے کر کسی قیدی کو چھوڑا ہو۔ ان تمام مواقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یہ رہا ہے کہ آپ نے یا تو بلا معاوضہ احسان کرتے ہوئے ان قیدیوں کو چھوڑ دیا جیسے مکہ والوں، خیبر والوں کے ساتھ کیا اور جس طرح آپ نے ہوازن اور معرکہ اوطاس کے قیدیوں کے ساتھ کیا یا پھر آپ نے آدمیوں کے عوض آدمیوں کو مردہوں یا عورتیں (فدیۃ) تبادلہ کیا۔

مکہ اور خیبر والوں پر آپ نے جو احسان کیا
اس کی تفصیل ہم بیان کر آئے ہیں۔ اب

ہوازن پر آپ کے احسان کی تفصیل

ہوازن کے ساتھ آپ کے احسان کی تفصیل بیان ہوتی ہے :-

(۳۱۴) ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے سعید بن مسیب اور عروہ بن الزبیر نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوازن قبیلوں کے چھ ہزار قیدیوں کو جن میں مرد و زن اور بچے شامل تھے اسلام قبول کرنے پر واپس قبائل ہوازن میں بھیج دیا اور ان عورتوں کو جو قریشی مردوں کے پاس تھیں اختیار دے دیا کہ اگر چاہیں تو اپنے قبیلوں میں واپس چلی جائیں یا جن مردوں کے ساتھ ہیں انہیں کے ساتھ رہیں) قریش میں سے عبدالرحمن بن عوف اور صفوان بن امیہ کے پاس عورتیں تھیں اور ان دونوں نے اپنے قبضہ میں آنے والی عورتوں کو کینز بنا لیا تھا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں عورتوں کو بھی اختیار دیا جس پر انہوں نے اپنی قوم میں جانا پسند کیا۔ عروہ بن الزبیر کا کہنا ہے کہ مروان بن الحکم اور مشور بن مخزوم نے انہیں بتایا کہ جب ہوازن کے وفد نے اسلام قبول کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر

مطالبہ کیا کہ انہیں ان کے اموال اور قیدی واپس کر دئے جائیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میرے ساتھ جو لوگ ہیں انہیں تم دیکھ رہے ہو، اور سب سے زیادہ سچی بات مجھے سب سے زیادہ پسندیدہ ہے، لہذا تم دو چیزوں میں سے ایک کو پسند کر لو۔ یا تو اپنے قیدی واپس لے لو یا اموال۔ اور میں نے ان کا فیصلہ کرنے میں خاصی تاخیر کر دی تھی۔ راوی کہتا ہے کہ حضور نے طائف سے پلٹ کر دس سے کچھ دن اوپر ان لوگوں کا انتظار کیا تھا۔

الغرض جب ان لوگوں کو وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں دونوں میں سے ایک ہی چیز واپس کریں گے تو انہوں نے کہا کہ آپ ہمیں ہمارے قیدی واپس کر دیجئے۔ بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے مجمع میں خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے اور اللہ عزوجل کی شایان شان حمد و ثنا کر چکنے کے بعد آپ نے فرمایا: "اما بعد، تمہارے یہ جھائی توبہ کر کے آگئے ہیں۔ اور میں نے یہ طے کر لیا ہے کہ ان کے قیدی انہیں واپس کر دوں۔ لہذا تم میں سے جو بھی بطیب خاطر ایسا کرنا پسند کرے تو وہ کر ڈالے۔ اور تم میں جو یہ چاہتا ہو کہ وہ اپنا حصہ اس شرط پر دے کہ پہلی "فئے" جو ہمیں حاصل ہو اس میں سے اس کا معاوضہ ادا کر دیں تو وہ اس شرط پر ایسا کر ڈالے۔ اس پر لوگوں نے کہا: "یا رسول اللہ! ہم انہیں اپنے قبضہ کے قیدی بطیب خاطر دیتے ہیں۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس ہجوم میں ہمیں صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ کون بخوشی آمادہ ہے اور کون نہیں۔ لہذا تم لوگ اپنے اپنے حلقوں میں واپس چلے جاؤ تاکہ ہمارے پاس تمہارے سردار آکر تمہاری رائے کی توجہ جانی کریں۔ چنانچہ لوگ اپنے اپنے حلقوں میں واپس چلے گئے۔ جہاں ان کے سرداروں نے ان سے تبادلہ خیال کیا پھر وہ سردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور انہوں نے بتایا کہ ہمارے سب آدمی (اپنے قبضہ کے قیدیوں کو) بطیب خاطر اس بات کی اجازت دیتے ہیں (کہ وہ واپس اپنے قبائل میں چلے جائیں)۔

(۳۱۵) عمرو بن شعیب سے مروی ہے کہ ہوازن بولے: "یا رسول اللہ! آپ باپ اور ہم نیچے، (یا انہوں نے کہا آپ نیچے اور ہم باپ)۔ ہم اس لئے حاضر خدمت ہوئے ہیں کہ مومنوں سے مراعات حاصل کرنے میں آپ کی مدد اور سفارش کریں اور آپ

سے مراعات حاصل کرنے میں مومنوں کی مدد اور سفارش حاصل کریں۔ اب صورتِ حال یہ ہے کہ ہمارا جو کچھ مالی آپ لوگوں کو ملا ہے تو وہ ہم بطیب خاطر آپ کو دیتے ہیں لیکن ہمارے اہل و عیال آپ ہمیں واپس کر رہے ہیں، آپ نے ان سے کہا: ”تم لوگ شام کو آ کر کھڑے ہونا اور اپنی یہ بات دوہرانا“ جب شام ہوئی تو وہ کھڑے ہو گئے اور انہوں نے اپنی بات دوہرائی۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جہاں تک اللہ و رسول کا معاملہ ہے تو جو کچھ اُن کو حصہ میں ملا ہے وہ تمہیں واپس ہے“ یہ سن کر مہاجرین نے کہا: ”جو کچھ ہمیں ملا ہے وہ اللہ و رسول کا ہے“ پھر انصار نے بھی ایسی ہی بات کہی، بعد ازاں عباس بن مرداس نے کہا: ”لیکن جہاں تک میرے اور نبی سلیم کے حصہ کا تعلق ہے تو اسے میں نہیں بخشتا“ اس پر نبی سلیم نے کہا: ”ہمارے حصے تو ہم اللہ اور اس کے رسول کو دیتے ہیں۔ رہ گیا تمہارا ایکلے کا حصہ تو تم مختار ہو“ اقرع بن حابس اور عیینہ بن حصن نے بھی عباس بن مرداس کی سی بات کہی تو ان دونوں میں سے ایک کے قبیلہ نے اپنے سردار کو وہی جواب دیا جو نبی سلیم نے عباس بن مرداس کو دیا تھا (اس روایت کا ایک راوی محمد بن کثیر کہتا ہے کہ میں ان دونوں میں سے ایک قبیلہ کو متعین طور پر ہم نہیں جانتا)۔

بنی المصطلق کا واقعہ | ابو عبیدہؓ: یہ ہے قبائل ہوازن کی تفصیل اب بنی المصطلق کو لیجئے۔

(۳۱۶) ابن عمون کہتے ہیں کہ میں نے نافع کو خط لکھ کر پوچھا: ”کیا جنگ سے پہلے کفار کو دعوتِ اسلام دی جاتی تھی؟“ (یعنی انہیں اسلام کی دعوت قبول کر لینے اور بصورتِ دیگر جنگ سے آگاہ کر دیا جاتا تھا؟) تو انہوں نے مجھے تحریری جواب بھیجا: بے شک اس قسم کی دعوت آغاز اسلام میں دی جاتی تھی (بعد میں جب قبائل عرب پر یہ دعوت ظاہر ہو چکی تو یہ سلسلہ باقی نہ رہا) خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی المصطلق پر حملہ کیا تو وہ بے خبر تھے اور ان کے مورثی پانی پی رہے تھے۔ پھر آپ نے اُن کے بائع جنگجو افراد کو قتل کر دیا اور بال بچوں کو قید کر لیا۔ اسی معرکہ میں عبور یہ بنت حارث بھی گرفتار ہو کر

آئی تھیں۔ مجھے یہ واقعہ عبداللہ بن عمرؓ نے بتایا جو اس معرکہ میں شریک تھے۔
 (۳۱۷) ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہؐ کے ساتھ بنی المصطلق پر حمل کیا۔
 ہمیں اس معرکہ میں عرب کی شریف زادیاں ہاتھ لگیں۔ بعد ازاں انہوں نے عزل کے بارے
 میں ایک حدیث کا تذکرہ کیا۔

(۳۱۸) شعبی کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے (ام المؤمنین) جویریہ بنت حارث کو آزاد
 کر دیا، اور ان کی آزادی نیزان کی قوم سے جن کو آزاد کیا گیا، ان سب کی آزادی کو ان کے
 مہر کا معاوضہ قرار دیا۔

یمن اور بلخبر | ابو عبیدہ؟۔ یہ ہو گیا بنی المصطلق کا بیان۔ اب یمن اور بلخبر
 کے متعلق سنئے :-

(۳۱۹) حسن اور ابن سیرین دونوں میں سے کسی ایک سے متعلق روایت ہے: آنحضرتؐ
 کی ازواج مطہرات میں سے ایک پر۔ دوسرے راوی نے ان کا نام متعین کر کے ام سلمہؓ بتایا۔
 اولاد اسماعیلؑ میں سے ایک غلام آزاد کرنا قرض تھا، جب یمن والوں کے قیدی آئے تو انہوں
 نے چاہا کہ ان میں سے ایک غلام آزاد کر دیں۔ اس پر رسول اللہؐ نے فرمایا ”ان میں سے مت
 آزاد کرو۔“ پھر جب بلخبر کے قیدی آئے تو آپؐ نے ان سے کہا: ”ان میں سے آزاد کرو۔“
 ابو عبیدہؓ: یہ تمام قیدی بدر کے بعد کے ہیں اور آنحضرتؐ نے ان میں سے جس پر
 احسان فرمایا اسے بغیر جان یا مال کا فدیہ لئے (احسان کرتے ہوئے) آزاد کر دیا۔ اور آنحضرتؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری عمل (کو زیادہ اہمیت دی جاتی ہے اور اسی پر عمل کیا جاتا ہے۔
 لیکن دوسری طرف یہ بھی آپؐ ہی کا عمل ہے کہ آپؐ نے مسلمان مردوں (کی آزادی) کے عوض
 ۱۔ عزل جماعت کے ایسے طریقہ کو کہتے ہیں جس میں حمل قرار پانے سے گریز کیا جائے۔ ابو سعید خدریؓ کی
 مشارالہ روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ اس غزوہ میں ہم پر چرند گراں گذرا لہذا ہم عورتوں سے تمتع چاہتے تھے لیکن
 دوسری طرف فدیہ میں ان سے تبادلہ بھی کرنا تھا۔ اندر میں صورت ہم نے حضورؐ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا
 تو آپؐ نے فرمایا: ”اگر ایسا نہ کرو تو کوئی گزند نہیں۔ قیامت تک جو جان بھی وجود پذیر ہونے والی ہے وہ ہو کر
 رہے گی۔“ یہ روایت ابو داؤد و بخاری، مسلم اور نسائی میں ہے۔ (ازحاشیہ کتاب الاموال)

مشرك مرد اور عورتیں فدیہ دین اور یہ بھی آپ کی جاری سنت ہے۔

(۳۲۰) سلمتہ بن الاکوع کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے حضرت ابو بکرؓ کو بنی فزارہ کی طرف (حملہ کے لئے) بھیجا۔ میں بھی اُن کے ساتھ گیا تھا۔ وہاں میں نے

مسلمان قیدیوں کے عوض
کفار قیدیوں کا تبادلہ

لوگوں کی ایک ٹولی دیکھی جس میں عورتیں اور بچے تھے۔ اچانک میری نگاہ بنی فزارہ کی ایک عورت پر پڑی جس پر چمڑے یا سمور کا کوٹ تھا۔ اس کے ساتھ اس کی بیٹی بھی جو عرب کی حسین ترین دوشیزہ تھی۔ میں اس ٹولی کو گھیر کر حضرت ابو بکرؓ کے پاس لے گیا۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے مجھے اس عورت کی حسین دوشیزہ انعام میں دے دی۔ میں نے اس کے بدن کا کوئی کپڑا کھول کر اسے نہیں دیکھا تا آنکہ میں مدینہ پہنچا۔ بازار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ملے اور آپ نے فرمایا: ”یہ عورت مجھے دے دو“ میں نے کہا: ”یا رسول اللہ! اللہ کی قسم، مجھے یہ بہت اچھی لگی ہے اور ابھی تک میں نے اس کے بدن کے کسی حصہ سے کپڑا نہیں اٹھایا ہے“ آپ نے فرمایا: ”خدا تیرا بھلا کرے۔ اس عورت کو مجھے دے دے“ تب میں نے کہا: ”یا رسول اللہ! یہ آپ کی ہو گئی“ چنانچہ حضورؐ نے اسے مکہ والوں کے پاس بھیج دیا۔ آپ نے اسے ان مسلمانوں کے عوض فدیہ بھیجا جو مشرکوں کے قبضہ میں قیدی بنے ہوئے تھے۔ (۳۲۱) عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے دو مسلمانوں کے عوض ایک کافر فدیہ دیا۔

ابو عبیدہؓ: مطلب یہ ہے کہ آپ نے جتنا دیا اس سے زیادہ لیا۔ یہ ہیں وہ احادیث جو رسول اللہؐ سے فدیہ کے بارے میں منقول ہیں۔ مزید برآں بہت سے علماء فقہاء نے بھی فدیہ کا فتویٰ دیا ہے۔

(۳۲۲) حسن سے مروی ہے کہ وہ قیدی کے قتل کرنے کو مکرہ سمجھتے تھے اور کہتے تھے یا

قیدی کو قتل کرنے کی کراہت

تو احسان کرتے ہوئے اسے چھوڑ دو یا پھر فدیہ لے کر آزاد کر دو۔

(۳۲۳) عطاء سے بھی مذکورہ بالا خیال کی تائید مروی ہے۔

(۳۲۴) اشعث کہتے ہیں: ”میں نے عطاء سے قیدی کو قتل کر دینے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ یا تو اس پر احسان کرتے ہوئے اسے چھوڑ دیا پھر فدیہ لے کر آزاد کر دو۔“

اشعث کہتے ہیں کہ میں نے حسن سے یہی مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ قیدی کے ساتھ وہی سلوک کیا جائے گا جو رسول اللہ نے بدر کے قیدیوں سے کیا تھا۔ یعنی یا تو ان پر احسان کرتے ہوئے انہیں چھوڑ دیا جائے گا یا پھر انہیں فدیہ لے کر چھوڑا جائے گا۔

ابو عبیدہ:۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حسن فدیہ میں مال لینے کو بھی جائز قرار دے رہے ہیں۔ محمود حضرت عمرؓ سے بھی ایک ایسی روایت ہے جس کی تاویل یہی ہوتی ہے:۔ (۳۲۵) ضبہ بن محسن کہتے ہیں کہ مجھے ابو موسیٰ اشعریؓ سے ایسی شکایت پیدا ہو گئی تھی جیسی کہ ایک آدمی کو اپنے حاکم سے ہو جاتی ہے۔ چنانچہ میں ایک ایسے موقع پر حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا جب ابو موسیٰ اشعریؓ بھی وہاں آئے ہوئے تھے۔ حضرت عمرؓ کے پاس پہنچ کر میں نے کہا: ”یا امیر المؤمنین! ابو موسیٰ نے اپنے لئے اسارہ کے چالیس آدمی انتخاب کر کے خاص کر لئے۔ یہ واقعہ ان کی ایک طویل روایت میں مذکور ہے۔“ ضبہ کہتے ہیں کہ تھوڑی دیر بھی نہ گزری ہو گی کہ ابو موسیٰؓ بھی وہاں آ گئے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے دریافت کیا: ”ان چالیس اسارہ کے آدمیوں کا کیا قصہ ہے جنہیں تم نے اپنے لئے چن کر خاص کر لیا ہے؟“ ابو موسیٰؓ نے کہا: ”ہاں میں نے انہیں چن تو لیا تھا۔ اور مجھے یہ خطرہ تھا کہ کہیں لشکر کو اس بارے میں دھوکہ نہ لگ جائے۔ پھر یہ کہ مجھے ان کے بطور فدیہ استعمال کرنے کے بارے میں سب سے زیادہ علم تھا۔ چنانچہ میں نے اولاً فدیہ کی کوشش کی اور بعد ازاں پانچ حصے کر کے انہیں تقسیم کر دیا۔“ ضبہ نے اس پر کہا: ”واللہ! یہ بیخ کہہ رہے ہیں۔“ چنانچہ اس پر نہ تو امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے انہیں غلطی کرنے کی وجہ سے ٹوکا اور نہ میں نے انہیں جھٹلایا۔ ابو عبیدہ:۔ ان کا یہ کہنا: ”میں نے اولاً فدیہ کی کوشش کی۔ بعد ازاں پانچ حصے کر کے انہیں تقسیم کر دیا۔“ بتا رہا ہے کہ انہوں نے ان کے عوض مال فدیہ میں لینا چاہا تھا نہ کہ انہیں مسلمان قیدیوں کو چھڑانے کے عوض فدیہ میں دیا تھا۔ اور یہ بھی ایک رائے ہے جسے کچھ

لوگ جائز قرار دیتے ہیں۔ لیکن بیشتر علماء و فقہاء اس چیز کو ناپسند اور مکروہ قرار دیتے ہیں کہ مشرکوں کو مال لے کر چھوڑ دیا جائے اور اس طرح انہیں

مال کے عوض مشرک کو رہا کرنے کی کراہت

(مشرکین کو انسانی قوت فراہم کی جائے۔

اسے مکروہ قرار دینے والوں میں سے اوزاعی، مالک بن انس اور سفیان کی روایات

ہمیں ملی ہیں۔



۱۔ یہاں کتاب الاموال کا پہلا جز ختم ہوتا ہے۔ اگرچہ عبارت مسلسل چل رہی ہے۔

باب

فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ علاقوں کے قیدیوں غلاموں اور لونڈیوں کے بارے میں حکم

عورتوں کے عوض فدیہ میں مال لینا اور زن و مرد
میں سے ہر ایک کو ایک دوسرے کے عوض فدیہ میں لینا
البعید: بعض علماء نے مشرک عورتوں
کے عوض فدیہ میں مال لینے کی اجازت دی ہے اور تمام کے تمام علماء اس امر پر متفق ہیں کہ عورتوں
اور مردوں میں سے ایک کو دوسرے کے عوض فدیہ میں دیا جاسکتا ہے۔

کفار کے چھوٹے قیدی بچوں کا حکم | (۳۲۶) مشرکین کے بچوں سے متعلق اور زاعی کا
خیال یہ ہے کہ انہیں فروخت یا تقسیم کے بعد کسی
حالات میں کبھی بھی مشرکین کو واپس نہیں کیا جائے گا، نہ فدیہ لے کر نہ اور کسی صورت میں۔ ان
کی رائے ہے کہ چھوٹا بچہ جب مسلمان کی ملکیت میں آگیا تو وہ مسلمان ہو گیا، تو وہ اس بچے کے ساتھ
اس کے کافر ماں باپ بھی ہوں۔ ان کا کہنا ہے کہ ملکیت کا تعلق نسب کے تعلق سے زیادہ
مضبوط ہے۔

لیکن عراقی علماء چھوٹے بچے کو جبکہ اس کے ساتھ ماں باپ دونوں ہوں یا دونوں میں سے
ایک ہو فدیہ لے کر چھوڑ دینے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، کیونکہ ان کے خیال میں بچے ماں باپ کے
ساتھ قید کیا جائے تو ان کے دین پر مانا جائے گا۔ اور اس مسئلہ میں وہ مالک سے اختلاف
سے۔ یہ باب مسلسل چل رہا ہے اور پہلے باب کا حصہ ہے، چونکہ یہاں کتاب اللہ کا پہلا جز ختم ہو کر دوسرا
شروع ہوا۔ اس لئے یہ سرخ میکر لکھی گئی ہے۔

کرتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ؟۔ میرے نزدیک اوزاعی کی رائے وزنی ہے۔ اور کوئی وجہ نہیں کہ بچے کے ماں باپ اس کے مالک سے زیادہ مستحق ہوں، اور جب تک ماں باپ غلام ہوں اور بچہ بھی غلام ہو نہ ماں باپ کو نگرانی و ولایت کا حق پہنچتا ہے نہ میراث کا بلکہ اس بچے کا مالک ہی موت و زیست نیز دیگر احکام بشمول دین۔ بلکہ دین بدرجہ اول ہے۔ اس بچے کا زیادہ حقدار ہوگا، اس لئے کہ اسلام غالب رہتا ہے اور مغلوب نہیں ہوتا؛۔

(۳۲۷) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اسلام بلند رہتا ہے اور اسے زیر نہیں کیا

جائے گا۔

ابو عبیدہؓ۔ یہ روایات مشرک قیدیوں کے احکام سے متعلق ہیں، لیکن مسلمان (قیدیوں) کے

بچے اور عورتیں بھی فرید ہیں

مردوں کے مساوی ہیں۔

امام اور جماعت مسلمین

اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ امکانی ذرائع سے مشرکین کے قبضہ میں چلے جانے والے مسلمانوں کو نجات دلائے

پہرہ طور اپنے پورے ذرائع استعمال کر کے انہیں مشرکوں کے قبضہ سے آزاد کرانا اور نجات دلانا فرض ہے۔ خواہ ایسا آدمیوں (کے تبادلہ) کے ذریعہ ہو، خواہ مال کے ذریعہ۔ اور یہ شرط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار و مہاجرین سے کی تھی۔

(۳۲۸) ابن شہاب کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد نامہ تحریر فرمایا تھا؛۔

”یہ محمد نبی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قریشی اور مدنی مؤمنین و مسلمین نیز ان

لوگوں کے درمیان عہد نامہ ہے جو ان کی اتباع کرتے ہوئے ان میں شامل ہو جاتے ہیں اور ان

کے ساتھ رہائش پذیر ہو کر ان کے ساتھ جہاد کرتے ہیں۔ اس معاہدہ کی رو سے یہ لوگ تمام دوسرے

لوگوں سے الگ ہو کر ایک امت بن گئے۔ قریشی مہاجرین حسب سابق باہم اپنے خون بہا اور

تامدان و فدیہ ادا کریں گے اور وہ مومنوں کے درمیان اپنے قیدیوں کو دستور کے مطابق انصاف

سے رہا کریں گے؛ بعد ازاں انہوں نے ایک طویل حدیث ”خون بہا“ (دیت) کے بارے میں

بیان کی۔

(۳۲۹) ابن شہاب ہی کی دوسری سند سے یہی روایت ایک معمولی لفظی اختلاف سے مروی ہے۔

ابو عبیدہؓ: اور یہ روایت میرے نزدیک محفوظ (دارحج) ہے۔

(۳۳۰) ابن جریج سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عہد نامہ میں جو آپؐ نے قریشی اور مدنی مسلمانوں اور مومنوں نیز ان لوگوں کے لئے تحریر فرمایا تھا جو مومنوں کی اتباع کرتے ہوئے ان سے جا ملیں اور ان کے ساتھ مل کر جہاد کریں، یہ مشق موجود تھی،۔

”مؤمنین اپنے اندر کسی کو زیر بار نہیں چھوڑیں گے بلکہ دستور کے مطابق فدیہ یا ناناوان ادا کرنے میں ایسے زیر بار لوگوں کی اعانت کریں گے۔“

ابو عبیدہؓ: قیدی اور زیر بار دو ایسے الفاظ ہیں کہ ان میں عورت و مرد دونوں آجاتے ہیں پھر قیدی کے لفظ میں بچے بھی آجاتے ہیں۔ یہ ہے وہ شرط جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام مسلمانوں سے کی تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حسین بن علیؓ سے مروی مندرجہ ذیل حدیث اسی کی شرح کر رہی ہے۔

(۳۳۱) حضرت حسین بن علیؓ سے دریافت کیا گیا کہ قیدی کے فدیہ کی ادائیگی کس پر واجب ہوتی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: ”اس علاقہ پر جس کی مدافعت میں وہ جنگ کرتا ہے۔“ پھر ان سے پوچھا گیا ”بچہ کو کب سے حصہ ملنے لگتا ہے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”جب وہ پیدا ہوتے ہی (اپنی پہلی چیخ مارتا ہے۔“

ابو عبیدہؓ: ”جب وہ پہلی چیخ مارتا ہے“ سے یہ مراد ہے کہ جس طرح وہ بچہ وظیفہ کا مستحق ہو جاتا ہے اسی طرح وہ فدیہ کا مستحق دار بھی ہو جاتا ہے۔ اسی بار سے میں یہ مرفوع حدیث ہے۔

(۳۳۲ و ۳۳۳) دو مختلف سندوں سے ابو موسیٰؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بھوکے کو کھلاؤ، بیمار کی عیادت کرو اور قیدی کو چھڑاؤ۔“

ابو عبیدہؓ: یہی صورت ذمیوں کے ساتھ ہوگی، ان ذمیوں کی آزادی کے لئے جہاد کی مدافعت میں جہاد کیا جائے گا۔ اور ان کے قیدی رہا کر لئے جائیں گے۔ رہائی کے بعد وہ آزاد ہو کر اپنی ذمہ داری اور عہد و پیمانہ پر بحال ہو جائیں گے۔

اس بارے میں مختلف روایات ہیں:-

(۳۳۴) عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے دم مرگ جو وصیت کی تھی اس میں تھا: ”میں اپنے جانشین کو فلاں فلاں باتوں کی وصیت کرتا ہوں کہ جن کی فہم داری اللہ اور اس کے رسول نے لی ہے ان کے ساتھ بہتر سلوک رکھے۔ یعنی ان (ذمیوں) کی مدافعت میں جنگ کرے، اور انہیں ان کی قوت برداشت سے زیادہ کسی بات کی تکلیف نہ دے۔“

(۳۳۵) سفیان بن مغیرہ ایسے ذمیوں کے بارے میں جنہیں دشمن نے قید کر لیا ہو

ذمی کا دشمن کے قبضہ میں جا کر واپس آنا

اور بعد ازاں مسلمان انہیں دشمن سے آزاد کرالیں ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ ان ذمیوں کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔

(۳۳۶) مساور وراق کہتے ہیں کہ میں نے شعبی سے ایک ذمی عورت کے متعلق دریافت کیا جسے دشمنوں نے قید کر لیا ہو اور بعد ازاں (غنیمت میں) وہ ایک مسلمان کے حصہ میں آ جائے، تو انہوں نے کہا: ”میرا خیال یہ ہے کہ وہ اپنے پہلے کے معاہدہ اور ذمہ میں واپس کر دی جائے۔“ (یعنی اسے ذمی قرار دیا جائے)

(۳۳۷) ولید بن رفاع نے ہشام بن عبدالملک سے ان ذمیوں کے بارے میں تحریریں استفسار کیا جنہیں دشمن نے قید کر کے اہل قبرص کے ہاتھوں فروخت کیا۔ پھر اہل قبرص نے مسلمانوں کو فروخت کر دیا۔ اور جب وہ ذمی (مسلمانوں کے پاس) آئے تو وہ (مسلمانوں سے) جھگڑنے لگے۔ جواب میں ہشام نے لکھا کہ جو مسلمان انہیں خرید لے اس کی بیع جائز قرار دو۔

(۳۳۸) لیث کہتے ہیں: ”میرا خیال ہے کہ مسلمانوں کے بیت المال سے ایسے قیدیوں کا فدیہ ادا کر کے انہیں سابقہ معاہدہ کے تحت ذمی قرار دیا جائے۔“

(۳۳۹) صالح بن جبیر کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے ایک شخص کو قیدیوں کے فدیہ کے لئے مال دے کر بھیجا، اس شخص نے پوچھا: ”یا امیر المؤمنین! ہمیں ایسے لوگ بھی ملیں گے جو خوشی دشمن کی طرف کوچ کر گئے ہیں۔ کیا انہیں بھی فدیہ دے کر چھڑالیں؟“ انہوں نے کہا: ”ہاں،“ اس شخص نے پھر دریافت کیا: ”اپنی خوشی سے بھاگنے والے غلاموں اور لونڈیوں کو؟“ انہوں نے جواب دیا:

”انہیں بھی فدیہ دے کر چھڑا لو۔“ اس شخص کا قول ہے کہ میں نے اس دن مسلمانوں کے لشکر متعلق جس قسم کے آدمیوں کا بھی ذکر کیا اس کے جواب میں انہوں نے یہی حکم دیا کہ انہیں بھی فدیہ دے کر چھڑا لو۔

(۳۴۰) عطار اس آزاد شخص کے بارے میں جسے دشمن نے قید کر لیا ہے پھر کوئی مسلمان اسے خرید لے، کہتے ہیں؟ اس کا خریدار اپنی ادا کردہ قیمت حاصل کرنے کے لئے کوشاں رہے گا لیکن وہ اسے غلام نہیں بنائے گا۔“ ان کا خیال ہے کہ یہی سلوک ذمیوں کے ساتھ بھی ہوگا۔
ابو عیینہؓ۔ یہ روایات ہیں جو قیدیوں کو فدیہ دے کر چھڑانے کے متعلق ہیں۔

اب قتل سے متعلق روایات کا ذکر کیا جاتا ہے۔
قیدیوں کو قتل کرنے کا حکم | (۳۴۱) سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ مشرکین قیدیوں کو قتل کر دیا جائے گا اور اس وقت تک انہیں فدیہ لے کر نہیں چھوڑا جائے گا جب تک کہ ان کو اچھے طریقے سے قتل نہ کر لیا جائے۔ پھر انہوں نے یہ آیت تلاوت کی :-

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَمَعْتُمْ سَمْعَهُمْ فَسَدُوا
الْوَتَانَ ، فَمَا مَنَّا بَعْدُ وَاِمَّا فِدَاءٌ
حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أوزُنَهَا ؛
(مائدہ : ۴)

یہاں تک کہ تم انہیں اچھی طرح سے قتل کر لو تب
انہیں قید کرو، پھر اس کے بعد یا تو احسان کرتے
ہوئے، یا فدیہ لے کر (چھوڑ دو) تا آنکہ جنگ اپنے
بہتھیار ڈال دے۔

(۳۴۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں :-

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ
أَسْرَى حَتَّىٰ يَسْتَحْنَ فِي الْأَرْضِ
(الأنفال : ۶۷)

نبی کے لئے یہ سزاوار نہیں کہ وہ قیدی بنائے
تا آنکہ وہ ملک میں خوب (اچھی طرح) (کفار کو)
قتل نہ کر لے۔

کی تفسیر میں فرماتے ہیں :

”یہ بدر کا واقعہ ہے۔ اس وقت مسلمان کم تھے۔ بعد میں جب مسلمانوں کی کثرت ہو گئی اور
ان کی حکومت طاقتور ہو گئی تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا :-
تو اب سے یا تو احسان کرتے ہوئے یا پھر فدیہ
فَمَا مَنَّا بَعْدُ وَاِمَّا فِدَاءٌ“

لے کر (چھوڑ دو)

(محمّد: ۴)

اس طرح اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو قیدیوں کے بارے میں اختیار دے دیا۔ اگر وہ چاہیں تو انہیں قتل کر دیں یا پھر وہ فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دیں۔

ابو عبیدہؓ: میرا خیال ہے کہ انہوں نے کہا تھا: ”اگر وہ چاہیں تو ان پر احسان کریں اور انہیں غلام نہ بنائیں“ — راوی کہتا ہے کہ یہ شک ابو عبیدہ کو ہوا ہے۔

(۳۴۴) سفیان کہتے ہیں کہ میں نے سندی کو ایہ کریمہ:

فَاَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَاِمَّا
فَدَاءٌ (محمّد: ۴) لے کر۔

کے بارے میں یہ کہتے سنا کہ یہ آیت منسوخ ہے اور اس کی ناسخ آیت یہ ہے:

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبة: ۵)

(۳۴۴) حجاج نے بھی ابن جریر سے روایت کی ہے کہ یہ آیت کریمہ منسوخ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معرکہ بدر میں عقبہ بن ابی معیط کو قید کر کے قتل کیا۔

(۳۴۵) سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے روز تین اشخاص کو قید کر کے قتل کیا تھا۔ عقبہ بن ابی معیط، نصر بن حارث، مطعم بن عدی۔

ابو عبیدہؓ: اس روایت کے سبھی الفاظ ہیں، لیکن علماء تاریخ و معاصرین اس معرکہ میں مطعم بن عدی کے قتل کو تسلیم نہیں کرتے۔ ان کا کہنا ہے کہ وہ مکہ میں بدر سے پہلے مرا تھا۔ البتہ اس کا بھائی مطعم بن عدی بن عدی مارا گیا تھا لیکن وہ بھی جنگ میں قتل کیا گیا، قید کر کے قتل نہیں کیا گیا تھا۔ ان لوگوں کے قول کی تصدیق حدیث (نمبر ۳۰۶) سے ہوتی ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے قیدیوں کی سفارش کرنے پر جبیر بن مطعم سے کہا تھا: ”ایک بوڑھا تھا (یعنی جبیر کا باپ، مطعم بن عدی) اگر وہ ہمارے پاس آکر ان قیدیوں کے بارے میں سفارش کرتا تو ہم اس کی سفارش منظور کر لیتے۔“

تو یہ کہیں کر ہو سکتا ہے کہ وہ اسی معرکہ میں قتل ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بارے

سے دیکھنے نمبر ۳۱۳

میں یہ بات فرماتے؟ البتہ عقبہ اور نضر کے قتل میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔

(۳۴۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچیس دن تک بنی قریظہ کا محاصرہ کیا، جب ان پر آزمائش کی گھڑی سخت مشکل ہو گئی۔ تو ان سے کہا گیا ”تمہارے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ فرمائیں اسے مان لو، مگر انہوں نے کہا؟ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جو فیصلہ ہمارے لئے کریں گے ہمیں وہ تسلیم ہوگا۔“ چنانچہ جب سعد آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا: ”ان کے بارے میں فیصلہ کرو،“ چنانچہ انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ ان کے بالغ جنگجو افراد قتل کر دئے جائیں، ان کے اہل و عیال کو قید کر لیا جائے، اور ان کا مال تقسیم کر لیا جائے۔“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا: تم نے ان کے بارے میں جو فیصلہ کیا ہے یہی اللہ کا فیصلہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔“

(۳۴۷) عروہ کہتے ہیں کہ بنی قریظہ نے اپنے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کو منظور کر لیا تھا۔ چنانچہ رسول اللہ نے ان کے فیصلہ کی ذمہ داری سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ پر ڈال دی اور انہوں نے بنی قریظہ کے معتقد یہ حکم سنایا کہ ان کے جنگجو بالغین کو قتل کر دیا جائے۔ ان کے اہل و عیال کو قید کر کے لوٹھی غلام بنا لیا جائے، اور ان کے اموال کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ اس پر رسول اللہ نے فرمایا ”تم نے ان کے بارے میں جو فیصلہ کیا ہے وہ اللہ کا فیصلہ ہے۔“

(۳۴۸) جنگ خندق میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے تیر لاکھ گیا تھا۔ لوگوں نے ان کے ہاتھ کی اکھل نامی رگ کاٹ دی۔ پھر رسول اللہ نے اسے (آگ سے) داغ کر بند کر دیا۔ جس سے ان کا ہاتھ متورم ہو گیا۔ اور ان کا اتنا خون خارج ہوا کہ وہ نڈھال ہو گئے۔ آپ نے دوبارہ اس جگہ کو (آگ سے) داغ کر بند کیا، ان کا ہاتھ اور متورم ہو گیا۔ جب حضرت سعد نے اپنی یہ حالت دیکھی تو کہا: اے اللہ! میری جان اس وقت تک نہ نکلے جب تک کہ میں بنی قریظہ کا انجام دیکھ کر اپنی آنکھوں کو ٹھنڈا نہ کر لوں۔ چنانچہ انہوں نے اپنی پہنے والی رگ کو مضبوطی سے کس لیا۔ پھر اس میں سے ایک بوند بھی نہ بہی۔ حتیٰ کہ بنی قریظہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے فیصلہ پر رضا مند ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلا بھیجا۔ پھر انہوں

نے یہ فیصلہ کیا کہ ان کے (بالغ) مردوں کو قتل کر دیا جائے، عورتوں اور بچوں کو زندہ رکھا جائے تاکہ مسلمان ان سے کام لیں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم نے ان کے بارے میں بالکل اللہ کے فیصلہ کے مطابق فیصلہ کیا ہے“ ان (بنو قریظہ کے مردوں) کی تعداد چار سو تھی۔ جب ان کے قتل سے فراغت ہوئی تو حضرت سعدؓ کی رگ پھٹ گئی اور وہ انتقال کر گئے۔

(۳۴۹) ابن شہاب کہتے ہیں: ”وہ لوگ حضرت سعدؓ کے فیصلہ پر رضامند ہو گئے تھے۔ چنانچہ انہوں نے فیصلہ کیا کہ ان کے (بالغ) مردوں کو قتل کر دئے جائیں، ان کے اہل و عیال اور اموال تقسیم کر دئے جائیں۔ نتیجتاً اس روزانہ میں سے اتنے اور اتنے قتل ہوئے۔“

(۳۵۰) عطیہ قرظی کہتے ہیں کہ معرکہ قریظہ میں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا۔ لوگوں نے میرے بالغ ہونے میں شک کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”دیکھو اس کے (بغل اور زیر ناف) بال اُگے ہیں یا نہیں۔ ان لوگوں نے دیکھا کہ میرے بال نہیں اُگے ہیں، چنانچہ انہوں نے مجھے (بالغ) بچوں میں شمار کیا (اور قتل نہ کیا)۔“

(۳۵۱) انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر جب آہنی خود پہنے مکہ میں داخل ہوئے تو آپؐ سے کہا گیا: ”یہ ابنِ خطل کعبہ کے پردوں سے چٹا ہوا ہے۔“ آپؐ نے فرمایا: ”اسے قتل کر دو۔“

ابو عبیدہؓ۔ یہ ہیں وہ روایات جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قیدیوں کے قتل کے بارے میں منقول ہیں، اور آپؐ کے بعد آپؐ کے خلفاء نے بھی آپؐ کی اس سنت پر عمل کیا۔

(۳۵۲) عبدالکریم سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو مشرکین کے ایک قیدی کے بارے میں لکھا گیا کہ اس کے عوض اتنا اور اتنا ذر قیدیہ دیا جا رہا ہے، تو انہوں نے لکھا: ”اسے قیدیہ لے کر نہ چھوڑنا بلکہ قتل کر ڈالنا۔“

(۳۵۳) عبدالرحمن بن عوفؓ کہتے ہیں کہ میں نے اس بیماری میں حضرت ابو بکرؓ کی عیادت کی جس میں آپؓ نے وفات پائی تھی، اندر پہنچ کر میں نے انہیں سلام کیا اور کہا:

”الحمد لله! مجھے آپ کی حالت بہتر نظر آرہی ہے۔ دُنیا کا کیا اندیشہ۔ اللہ کی قسم جہاں تک ہمارا علم ہے آپ کو ہم نے صالح اور مصلح ہی پایا۔ اس پر انہوں نے کہا: مجھے بھی کسی بات پر رنج نہیں، البتہ کچھ کام ہیں جن میں سے تین کام تو ایسے ہیں جنہیں کر لینے کے بعد مجھے یہ تمنا رہی کہ میں نے انہیں

حضرت ابو بکرؓ کی توتمنائیں

نہ کیا ہوتا۔ اور تین کام ایسے ہیں کہ میں نہ کر سکا اور میری تمنا رہی کہ انہیں کر ڈالتا، اور تین ایسے کام ہیں جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کر لینے کی مجھے تمنا رہی۔

وہ تین کام جو میں نے کئے اور مجھے تمنا رہی کہ انہیں نہ کرتا یہ ہیں — یہاں انہوں نے ایک کام کا ذکر کیا۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ میں اسے بیان کرنا نہیں چاہتا — دوسری بات یہ کہ سقیفہ بنی ساعدہ کے دن (محمدؐ پر جو بارِ خلافت ڈالا گیا تو میری خواہش ہے کہ) میں یہ ذمہ داری حضرت عمرؓ یا ابو عبیدہؓ دونوں میں سے کسی ایک کے کندھے پر ڈال دیتا، وہ امیر بن جاتے اور میں ان کا وزیر بن جاتا۔ تیسری تمنا یہ رہی کہ جب میں نے مرتدین سے لڑنے کے لئے خالدؓ (بن ولید) کو بھیجا تھا تو خود ذی القصرہ میں ٹھہرتا۔ اگر مسلمان فتح مند ہو جاتے تو قبہا ورنہ میں مقابلہ کرتا یا ملک بھیجتا۔

تین وہ کام جنہیں میں نے چھوڑ دیا اور میری خواہش رہی کہ انہیں کر ڈالتا۔ ان میں سے پہلا یہ ہے کہ جس دن اشعث بن قیس قید ہو کر میرے پاس آیا تو میں اس کی گردن اُڑا دیتا، اس لئے کہ مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص انتہائی فسادی ہے، جہاں بھی شریک ہوتا ہے اس کا ساتھ دیتا ہے۔ دوسری خواہش یہ رہی کہ جس دن حجاجؓ میرے پاس لایا گیا تو میں اسے جلا نہ ڈالتا بلکہ کھول کر اسے قتل کر ڈالتا یا کامیابی سے رہا کر دیتا۔ تیسری خواہش یہ رہی کہ جہاں میں نے شامیوں کی طرف خالدؓ کو بھیجا وہاں عمرؓ کو عراق روانہ کر دیتا اور اس طرح میں اپنے دونوں دائیں اور بائیں ہاتھوں کو راہِ خدا میں پھیلا دیتا۔

اب رہ گئیں وہ تین باتیں جن کے متعلق مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کر لینے کی تمنا رہی، تو ان میں سے پہلی یہ ہے کہ میں آپؐ سے یہ نہ پوچھ سکا کہ (آپؐ کے بعد) حکومتِ خلافت کسے ملے گی؟ تاکہ خلافت کے حصول میں کشاکش نہ رہتی۔ ثانیاً مجھے یہ خواہش رہی کہ میں آپؐ

سے دریافت کر لیتا کہ آیا انصار کا بھی حکومت و خلافت میں کوئی حصہ رہے گا؟ مثلاً مجھے خلیفہ رہی کہ میں آپ سے چھوٹی اور بھتیجی کی میراث کے بارے میں پوچھ لیتا، اس لئے کہ میرے دل میں اس طرف سے خلش ہے۔

(۳۵۳) ایک دوسری سند سے بھی عبدالرحمن بن عوف کے واسطے سے حضرت ابو بکرؓ سے

یہی روایت مروی ہے۔

(۳۵۵) خالد بن زید مزینی۔ ان کی ایک آنکھ

معرکہ سوس میں جاتی رہی تھی۔ کہتے ہیں کہ ہم نے سوس کا محاصرہ کیا جس میں ہمیں بڑی مشکل اور

ابوموسیٰؓ کے ہاتھوں سوس کے
دہقان کا واقعہ قتل

سخت دشواریاں پیش آئی تھیں۔ ہمارے سالار شکر ابو موسیٰ اشعریؓ تھے۔ چنانچہ اس علاقہ کے دہقان (بڑے زمیندار اور سردار) نے ہم سے اس شرط پر صلح کی کہ وہ شہر کا دروازہ کھول دے گا اور اس کے خاندان کے ننو آدمیوں کو جان کی امان دی جائے گی۔ چنانچہ ابو موسیٰؓ نے اس کی پیشکش منظور کر لی۔ اس پر اس زمیندار سردار نے ابو موسیٰ اشعریؓ اور ان کے ساتھیوں سے بھی عہد کیا پھر ابو موسیٰؓ نے کہا: "اپنے ان آدمیوں کو جن کی جان بخشو انا چاہتا ہوں کہ وہ الگ کر لو۔" چنانچہ وہ انہیں الگ کرتے لگا۔ ابو موسیٰؓ اپنے رفقاء سے کہنے لگے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اپنی جان کی طرف سے دھوکہ میں رکھے گا۔ چنانچہ اس نے سو آدمی الگ کر دیے۔ اور وہ اللہ کا دشمن ان (ننو میں شامل ہونے) سے بچ گیا۔ چنانچہ ابو موسیٰؓ نے اس کے قتل کا حکم دے دیا۔ وہ چلا یا پھینچا بہت سا مال دینے لگا۔ لیکن ابو موسیٰؓ نے ایک نہ سنی اور اس کی گردن اڑا دی۔

(۳۵۶) عبداللہ بن عامر نے ابن عمرؓ کو۔ جبکہ وہ ایران میں تھے۔ ایک مضبوطی

سے جکڑا ہوا قیدی قتل کے لئے بھیجا، ابن عمرؓ نے اسے دیکھ کر کہا: "جب تک یہ بتدھاکہ جکڑا رہے گا میں اسے قتل نہیں کروں گا۔"

(۳۵۷) یزید بن حبیب کہتے ہیں کہ عمر بن

عبدالعزیز کے پاس خنزیر کا ایک قیدی آیا۔

عمر بن عبدالعزیز کا قیدی کو قتل کرنا

عمر بن عبدالعزیز نے کہا: "ہم بالضرور تجھے قتل کر ڈالیں گے۔" قیدی نے کہا: "ایسی صورت میں

تم غزور کی آبادی میں سے کچھ کمی نہ کرو گے۔ چنانچہ عمرؓ نے اسے قتل کر دیا۔ اپنی خلافت کے دوران عمر بن عبدالعزیز نے اس قیدی کے سوا کسی قیدی کو قتل نہیں کیا۔

ابو عبیدہؓ؟۔ یہ ہیں قیدیوں سے متعلق احکام۔ یعنی احسان کرتے ہوئے انہیں چھوڑ دینا،

احسان، فدیہ، قتل، عربوں کے لئے خصوصی حکم ہے کسی عرب کو غلام نہیں رکھا جائے گا

فدیہ لے کر چھوڑ دینا، قتل کر دینا۔ اور یہ احکام خصوصیت کے ساتھ عربوں کے لئے ہیں۔ اس لئے کہ عرب کے مردوں کو غلام نہیں بنایا جاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت رہی کہ آپؐ نے کسی عرب مرد کو غلام نہیں بنایا۔ یہی فیصلہ عربوں کے بارے میں حضرت عمرؓ کا رہا۔ چنانچہ انہوں نے عرب جاہلیت کے قیدیوں اور کنیز زادوں کو اس شرط پر آزاد کر کے ان کے قبائل میں واپس کر دیا کہ وہ ان مسلمانوں کو فدیہ دے دیں جن کے قبضہ میں وہ آئے ہیں۔ یہی ان کی مشہور رائے ہے۔

(۳۵۸) شعبی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر کہا: کسی عربی پر مالکانہ حقوق (غلام یا مملوک بنا کر) حاصل نہیں ہوں گے۔ ساتھ ہی ہم کسی شخص سے جو اسلام قبول کر چکا ہو اس کی ملکیت سے کوئی چیز نہیں چھینیں گے۔ البتہ ہم لوگوں کے لئے (عرب غلاموں کی آزادی کے سلسلہ میں) پابخ اونٹ بطور دیت مقرر کر دیتے ہیں۔

(۳۵۹) شعبی کہتے ہیں کہ ہم میں ایسے لوگ تھے جو بعض عربی قبائل کے اپنے ان رشتہ داروں کو پہچان لیا کرتے تھے جنہیں زمانہ جاہلیت میں قید کر کے غلام بنا لیا گیا تھا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کے سامنے اس کا تذکرہ ہوا۔ اور انہوں نے ایسے ہر قیدی کا فدیہ چار سو درہم دے کر اسے چھڑا لیا۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ نے بھی ایک ہمدان قبیلہ کے قیدی کو چار سو درہم فدیہ دے کر چھڑا لیا۔ (۳۶۰) غاضرہ عنبری کہتے ہیں کہ ہم حضرت عمرؓ کے پاس ان عورتوں اور لڑکیوں کا مسئلہ لے کر گئے جنہیں زمانہ جاہلیت میں فروخت کر دیا گیا تھا تو انہوں نے ان عورتوں کی اولاد کے بارے میں یہ حکم دیا کہ ان کے بالوں کے لئے ان کی قیمتیں مقرر کر دی جائیں۔

اور یہ کہ انہیں غلام نہ بنایا جائے۔

امارت کا دار و مدار شوریٰ پر ہوگا | (۳۶۱) ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے دم مرگ فرمایا: ”مجھ سے نین باتیں گرنہ

میں باندہ لو۔ امارت کا دار و مدار شوریٰ پر ہوگا۔ عربی قیدی کا فدیہ ایک غلام، اور لونڈی کے بیٹے کا درونٹ۔“ راوی کہتا ہے کہ ابن عباس نے تیسری بات پر شہیدہ رکھی۔

(۳۶۲) سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ہر فرد عربی کا فدیہ چھ جہان اونٹنیاں مقرر کیا۔ ان کا یہی فیصلہ ان لوگوں کے لئے بھی تھا جو عرب کی لونڈی سے شادی کر لیں یعنی بیکہ ہر انسان کا فدیہ چھ جہان اونٹنیاں دیا جائے گا۔

ابو عبیدہؓ: اس سے مراد ان کی وہ اولاد ہے جو کینزوں کے پیٹ سے تھی۔

یہ ہیں قیدیوں کے اس وقت کے احکام جب عربوں کو قید کر کے

امام کی صوابدید پر مرقیدیوں کے لئے احسان، فدیہ اور قتل کے ساتھ غلام بنا لینے کا چوتھا قانون مرقج ہوا

لونڈی غلام بنا لیا جاتا تھا۔ یہ دو رشم ہو چکا، اور مسلمانوں نے عجمی ممالک فتح کر ڈالے چنانچہ انہوں نے مذکورہ تین احکام کے ساتھ لونڈی غلام بنانے کا قانون بھی نافذ رکھا۔ اس ضمن میں ان لوگوں کا اصول یہ تھا کہ مرقیدیوں کے بارے میں امام کو مندرجہ ذیل چاروں احکام میں سے کسی ایک پر عمل پیرا ہونے کا اختیار حاصل ہے۔ ۱۔ احسان کرتے ہوئے چھوڑ دینا۔ ۲۔ فدیہ لے کر چھوڑ دینا۔ ۳۔ قتل کر ڈالنا۔ ۴۔ غلام بنا لینا۔

(۳۶۳) ازہری کہتے ہیں کہ میں نے زہری سے دریافت کیا: ”حضرت عمرؓ قیدیوں کا کیا کرتے تھے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”کبھی انہیں قتل کر ڈالتے تھے اور کبھی انہیں فروخت

کئے۔ یہ بچے و دو قسم کے ہوتے تھے ایک تو وہ جو ان لونڈیوں کے پہلے شہروں سے ہوتے اور بعد میں غلام بنانے والوں کے پاس پہنچ جاتے یا پھر ان لونڈیوں کے مالکوں کی اولاد ہوتے۔ ہر دو حال میں یہ اپنے پہلے قبائل میں پہنچا دئے جاتے اور آزاد قرار پاتے اور ان کے سابقہ مالکوں کو ان کا مقررہ فدیہ دے دیا جاتا۔

کردیتے تھے۔“

ابو عبیدہؓ:- اس روایت کا اطلاق صرف (غیر عربی) عجمی قیدیوں پر ہے۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے عہد میں جتنے ملک بھی فتح ہوئے وہ عجمی ممالک تھے یعنی ایران اور روم۔ اسی موضوع سے متعلق عمرو بن العاصؓ کی یہ روایت ہے:-

(۳۶۴) ابو العالیہ کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن العاصؓ کو منبر پر یہ کہتے سنا:-

”میں اپنی اس نشست گاہ پر بیٹھا ہوں تو مصر کے کسی قیدی سے میرا نہ کوئی عہد ہے نہ کوئی پیمانہ، مجھے اختیار ہے چاہوں تو قتل کر دوں، چاہوں تو فروخت کر دوں۔ اور اگر چاہوں تو (غنیّت کی طرح) پانچ حصے کر کے تقسیم کر دوں۔ ہاں صرف انطابلس والوں سے ہمارا معاہدہ ہوا ہے جو ان سے وفا کیا جائے گا۔“

ابو عبیدہؓ:- عمر بن الخطابؓ اور عمرو بن العاصؓ سے قیدیوں کو قتل کرنے اور فروخت کرنے کی روایات ہیں۔ احسان کر کے چھوڑ دینے اور فدیہ لے کر چھوڑ دینے کے احکام قرآن مجید میں ہیں اور احادیث و روایات میں بھی۔ تو یہ قیدیوں سے متعلق چار احکام ہو گئے۔ اور ان احکام کا تعلق خصوصاً طور پر (بالغ مردوں کے ساتھ ہے۔

رہ گئیں عورتیں اور بچے سوان کے لئے صرف ایک ہی حکم ہے۔

قیدی عورتوں اور بچوں کے لئے ایک ہی حکم ہے اور وہ ہے غلامی

اور وہ ہے غلامی:-

قیدی کو احسان کر کے آزاد چھوڑنے سے یہ مطلب نہیں کہ اسے کافر رہتے ہوئے دار الحرب واپس چلے جانے کی اجازت دے دی جائے بلکہ اس

احسان کرتے ہوئے چھوڑنے کا مطلب ہے ذمی بنا لینا

سے مراد یہ ہے کہ وہ دارالاسلام میں ذمی بن کر رہے گا اور جزیرہ ادا کرے گا۔ یہی وہ سلوک ہے جو حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) کے باشندوں کے ساتھ کیا، اور اسی عمل کی تائید ان کی ایک دوسری مندرجہ ذیل روایت سے ہو رہی ہے:-

۱۷۷۔ اس سے پہلے ابو عبیدہ انہیں قتل کرنے کا ثبوت قرآن مجید سے فراہم کر چکے ہیں (دیکھئے نمبر ۳۴ تا ۳۳)۔

(۳۶۵) انس بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰؓ کو (مخاضیر) بھیجا جہاں انہوں نے بہت سے آدمیوں کو قید کیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ہر کسان اور کاشتکار کو آزاد کر دو۔

ابو عمیرہؓ: واضح رہے کہ امام کو قیدیوں کے بارے میں اسی وقت تک اختیار ہے جب تک اسلام قبول کر لینے پر قیدی کا موقف

کہ وہ اسلام قبول نہیں کر لیتے۔ جب وہ اسلام قبول کر لیں تو ان سے یہ تمام احکام اٹھائے جائیں گے اور ان چار میں سے کوئی شکل بھی روانہ ہوگی۔ البتہ اسلام لانے سے پہلے اگر انہیں فروخت کر دیا گیا ہو یا تقسیم کر چکے ہوں تو غلامی کی یہ ایک مخصوص شکل باقی رہے گی۔ اس ضمن میں احادیث و روایات موجود ہیں:-

(۳۶۶) حسن کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قیدی لایا گیا تو اس نے کہا: اے اللہ! میں تیری طرف توبہ (بجوع) کرتا ہوں اور محمدؐ کی طرف توبہ نہیں کرتا۔ اس پر آپ نے فرمایا: اس نے حق کو اس کے حقیقی مالک میں پہچان لیا، (یعنی مسلمان ہو گیا) اسے چھوڑ دو۔“

(۳۶۷) مجاہد کہتے ہیں: جب قیدی اسلام قبول کر لے تو اس کا خون حرام ہو جاتا ہے۔“

(۳۶۸) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ نے سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا:-

”میں تمہیں لکھ چکا ہوں کہ (جنگ شروع کرنے سے قبل) تین دن تک لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے رہو، اور جو

جنگ اور شکست سے قبل اور اس کے بعد اسلام لانے میں مشرق

جنگ سے پہلے تمہاری دعوت قبول کر لے وہ مسلمانوں میں شامل ہو جائے گا۔ اس پر انہی قوانین کا اطلاق ہوگا جو مسلمانوں کے لئے ہیں۔ اور اسے اسلام کی بنا، پر حصہ بھی ملے گا، اور جو اس دعوت اسلام کو جنگ اور شکست کے بعد قبول کرے تو اس کا مال و جائیداد مسلمانوں کے لئے بمنزلہ ”فے“ ہوگا، اس لئے کہ اس کا مال و جائیداد اس کے مسلمان ہونے سے قبل

ہی مسلمانوں کی ملکیت بن چکی۔ یہ ہے میرا فرمان نامہ جو تمہیں بھیجا جا رہا ہے۔“
ابو عبیدہؓ:۔ میرا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کے مال و جائداد کو ”فئے“ قرار دیا لیکن
 خود اسے ”فئے“ نہیں بنایا بلکہ اسلام لے آنے کی وجہ سے آزاد قرار دیا۔ یہ بھی اس لئے کہ وہ
 فروخت ہونے یا غنیمت میں تقسیم ہونے سے پہلے ہی مسلمان ہو گیا۔ اگر وہ ان مراحل سے گذر چکا
 ہوتا اور وہ اللہ کے حصہ کے خمس (۱/۵) یا مسلمانوں کے حصوں میں آجاتا تو پھر غلام بن جاتا، اولہ
 ایسی صورت میں قیدیوں کا اسلام لے آنا بھی ان کی غلامی کو ختم نہیں کرے گا۔ اس مسئلہ کی توضیح
 مجاہد کی اس روایت سے ہو رہی ہے۔

(۳۶۹) مجاہد کہتے ہیں کہ جو شہر بھی فوجی قوت کے ذریعہ فتح ہوا اور وہاں کے باشندے
 اس سے پہلے کہ انہیں تقسیم کر دیا جائے اسلام قبول کر لیں تو وہ آزاد قرار دئے جائیں گے،
 لیکن ان کے مال و جائداد مسلمانوں کے لئے ”فئے“ قرار پائیں گے۔

ابو عبیدہؓ: اہل سواد (عراق) کے بارے میں ابن عیینہؓ یہی توجیہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ
 وہ اس لئے آزاد چھوڑے گئے کہ انہیں تقسیم نہیں کیا گیا تھا۔

(۳۷۰) بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ حکم صرف عربوں کے لئے مخصوص ہے اس لئے کہ انہیں
 غلام نہیں بنایا جاسکتا۔

(۳۷۱) اس مسئلہ میں ایک تیسری رائے بھی ہے اور وہ یہ کہ جب ایک مرتبہ فوجی قوت کے
 ذریعہ لوگوں پر قبضہ و غلبہ حاصل ہو جائے تو وہ غلام ہی رہیں گے خواہ وہ تقسیم نہ بھی ہوئے
 ہوں۔

ابو عبیدہؓ:۔ مجھے اس خیال کی
 تائید میں کوئی حدیث اور
 روایت نہ مل سکی۔ میرے خیال

قیدیوں کی تقسیم سے قبل امام کو ان کے بارے میں
 اختیار ہے تقسیم کے بعد وہ سفارش کر سکتا ہے

میں ابن عیینہؓ ہی کی بات صحیح ہے یعنی یہ کہ جب تک قیدیوں کو تقسیم نہ کیا جائے امام کو ان کے
 بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کا اختیار ہے لیکن تقسیم کے بعد امام کا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ البتہ وہ
 ان لوگوں سے — جن کی ملکیت میں قیدی پہنچ چکے ہوں — رضا کارانہ عطیہ کے طور پر ان

قیدیوں کو مانگ سکتا ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین والوں کے ساتھ کیا تھا کہ آپ نے ان میں سے کسی سے بھی کوئی قیدی واپس نہ لیا بلکہ ان سے طیب خاطر قیدی واپس کرنے کی استدعا کی۔ اس لئے کہ آپ قیدی تقسیم فرما چکے تھے لیکن خیر والوں کے ساتھ آپ نے ایسا نہ کیا، انہیں احسان کرتے ہوئے آزاد کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ ان میں سے کسی کو عینا کارانہ واپس مانگنے کی ضرورت ہی نہ ہوئی کیونکہ آپ نے انہیں تقسیم ہی نہیں کیا تھا۔

وہ حدیث جس میں حنین کے قیدیوں کی تقسیم کا ذکر ہے پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے۔

(دیکھئے نمبر ۳۱۴ و ۳۱۵) یہ ہے :-

(۳۷۲) عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اور صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ نے اپنے حصہ میں آنے والی دو عورتوں کو کینز بنایا تھا حتیٰ کہ رسول اللہ نے ان دونوں عورتوں کو اختیار دیا، چنانچہ ان دونوں عورتوں نے اپنی قوم میں واپس جانے کو ترجیح دی۔

(۳۷۳) اسی مضمون کی تائید ابو سعید خدیؓ کی یہ حدیث کر رہی ہے۔

”مگر کہ حنین میں عرب کی شریف زادیاں ہمارے قبضہ میں آگئیں۔ ہم چاہتے تھے کہ ان کو فدیا لے کر چھوڑ دیں۔ اور یہ بھی چاہتے تھے کہ ان سے عزل کریں، چنانچہ ہم نے اس خیال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا۔“

یہی مضمون انس بن مالکؓ اور سلمہ بن اکوعؓ کی روایت کردہ حدیثوں کا ہے :-

(۳۷۴) سلمہ بن اکوعؓ کہتے ہیں کہ ہم غزوہ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

تھے۔ جب دشمن حضور پر ٹوٹ پڑے تو آپ نے ایک مٹھی مٹی بھری، پھر اسے ان کے چہروں کے سامنے ڈالتے ہوئے فرمایا: ”چہرے بگڑ جائیں“۔ چنانچہ ان میں سے کوئی ایسا شخص نہ بچا جس کی آنکھوں میں مٹی نہ بھر گئی ہو۔ بالآخر اللہ تعالیٰ نے انہیں شکست دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حاصل شدہ غنیمتوں کو مسلمانوں میں تقسیم فرما دیا۔“

(۳۷۵) انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین سے

حاصل شدہ غنیمتیں تقسیم فرمادیں (اسی میں سے) اقرع بن حابس کو سواونٹ اور عیینہ

بن حصن کو سواونٹ دئے۔ بعد ازاں لمبی حدیث بیان کی۔

ابو عبیدہؓ: جنین اور خیمبر سے متعلق بہت سی احادیث مروی ہیں۔ بہر حال یہ ہیں دونوں حکموں کے بارے میں تفصیلی بیانات، اور دونوں طریقے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت جاریہ میں یعنی یہ کہ قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار اسی وقت تک حاصل ہے جب تک کہ انہیں تقسیم نہ کر دیا جائے اور یہ کہ تقسیم ہو چکنے کے بعد امام کا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ امام کے اختیار کی مثال رسول اللہؐ کا خیمبر والوں کے ساتھ سلوک ہے نیز حضرت عمرؓ کا سواد والوں کے ساتھ بشرطیکہ حضرت عمرؓ کے اس عمل کی یہ توجیہ ان لوگوں کی بات مانتے ہوئے کی جلتے جو سواد والوں کو قیدی مانتے ہیں۔ کیونکہ بعض حضرات کے نزدیک نہ انہیں قید کیا گیا تھا نہ وہ غلام بنے تھے۔

(۳۷۶) حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس رفیل اور باشندگان سواد (عراق) کے سردار آئے اور انہوں نے عرض کی "یا امیر المؤمنین! پہلے ہمارے اوپر ایرانی حاکم ہو گئے تھے، جو ہمیں تکلیف پہنچاتے اور ہمارے ساتھ بد سلوکی کرتے تھے۔ پھر انہوں نے اپنے اوپر ایرانیوں کی زیادتیوں کے کچھ قصے بیان کئے۔ بعد ازاں کہنے لگے۔" اب جبکہ اللہ تعالیٰ آپ لوگوں کو لے آیا ہے ہم آپ کی آمد سے بڑے خوش ہوئے۔ ہم نہ آپ کو کسی طرح پریشان کرنا چاہتے ہیں نہ آپ سے لڑائی کرنا چاہتے ہیں، لیکن اب آخر میں ہم کچھ ایسی خبریں سن رہے ہیں کہ آپ لوگ، ہمیں غلام بنا لینا چاہتے ہیں؟ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: "اب تمہاری مرضی ہے تم چاہو تو اسلام قبول کر لو اور چاہو تو جو یہ ادا کرنے پر راضی ہو جاؤ بصورت دیگر ہم تم سے جنگ کریں گے۔" چنانچہ ان لوگوں نے جو یہ دینا قبول کر لیا۔ (۳۷۷) مہلب بن ابی صفرہ کہتے ہیں کہ ہم (مسلمانوں) نے منادیر کا محاصرہ کیا اور وہاں سے قیدی ہاتھ لگے تو اس کی اطلاع حضرت عمرؓ کو دی گئی چنانچہ انہوں نے جواب میں لکھا: "منادیر سواد کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے لہذا وہاں سے جو کچھ تمہیں ہاتھ لگا ہے انہیں کو واپس کر دو۔"

(۳۷۸) ابوالرقاد شکرئیس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے عہد میں دو ہزار دو درہم لئے، او میسان والوں میں سے ایک لڑکی قید کی۔ اور ایک مدت تک اس سے مباشرت کرتا رہا۔ پھر ہمیں حضرت عمرؓ کا فرمان نامہ ملا کہ تمہارے قبضہ میں میسان کے جو قیدی ہیں انہیں رہا کر دو۔ چنانچہ رہا کئے جانے والوں میں وہ کنیز بھی میں نے رہا کر دی۔ اللہ کی قسم مجھے نہیں معلوم کہ کس بنا پر میں نے اسے رہا کیا۔

یہ بھی نہیں معلوم کہ وہ حاملہ تھی یا غیر حاملہ۔ مجھے اندیشہ ہے کہ میری صلب سے میسان میں مرد اور عورتیں ہوں گی۔

ابو عبیدہؓ:۔ سادہ کی زمین کے بارے میں تو تمام مسلمان متفق ہیں کہ وہ فوجی قوت کے ذریعہ فتح کی گئی ہے۔ اس لئے کہ وہ ایرانیوں کے قبضہ سے چھینتی گئی۔ البتہ اس میں تین علاقے ایسے ہیں جو فوجی قوت کے ذریعہ مفتوحہ نہیں ہیں اور ان کا تذکرہ ہم کسی اور جگہ کر آئے ہیں۔ (دیکھئے نمبر ۲۱۳ تا ۲۱۹)

البتہ یہاں کے باشندوں کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ اگرچہ وہ فوجی قوت کے ذریعہ غلبہ کئے گئے ہیں تاہم انہیں (مسلمانوں میں) تقسیم نہیں کیا گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ ان سے نہ کوئی تعرض کیا گیا نہ انہیں قید کیا گیا۔ اس لئے کہ نہ تو انہوں نے لڑائی کی، نہ اپنی حفاظت و مداخلت کی۔ بہر حال دونوں میں سے جو صورت بھی تھی اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ان پر جزیرہ عائد ہوگا۔ اس لئے کہ خواہ انہیں قید نہ بھی کیا گیا ہو وہ پہلے سے آزاد ہی تھے اور اگر انہیں قید کر کے امام نے احسان کرتے ہوئے تقسیم سے پہلے چھوڑ دیا تو بھی وہ تیر والوں کی طرح آزاد ہو گئے۔ اور یہ لوگ اپنی گواہیوں، شادیوں اور میراث نیز دیگر ذمہ داریوں وغیرہ میں آزاد مانے جائیں گے۔ اور اس آزادی کا ثبوت یہ ہے کہ ان سے جزیرہ عہد و پیمان اور آزادی کا ثبوت ہے

جزیرہ عہد و پیمان اور آزادی کا ثبوت ہے

کہ جزیرہ صرف آزاد مردوں سے لیا جائے۔
(۳۷۹) شعبی کہتے ہیں: سواد کے باشندوں سے کوئی معاہدہ اور قول و قرار نہ تھا پھر جب ان سے جزیرہ لیا جانے لگا تو ان سے عہد و پیمان ہو گیا۔

ابو عبیدہؓ:۔ یہی حال مصری قبطیوں کا ہے۔ ان کا قصہ باشندگان سواد سے ملتا جلتا ہے۔ ان پر رومی حکومت اس طرح مسلط تھی جس طرح سواد والوں

مصر کے بزور مفتوحہ یا صلحی علاقہ ہونے میں اختلاف ہے

پر ایرانی، انہیں نہ آزادی حاصل تھی نہ اقتدار۔ چنانچہ جب رومی حکومت کو ان کے اوپر سے نکال دیا گیا تو یہ از خود مسلمانوں کے زیر اقتدار آ گئے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے بارے میں مختلف روایات ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ انہیں فوجی طاقت کے ذریعہ فتح کیا گیا اور بعض کا خیال ہے کہ ان کی

طرف سے روئے حکومت نے مسلمانوں سے صلح کر لی تھی۔ ان میں سے ہر خیالی کی تائید میں روایات ملتی ہیں :-

(۳۸۰) ابو العالیہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن العاصؓ کو منبر پر یہ کہتے سنا: میں جب اپنی اس نشست گاہ پر بیٹھا ہوں تو میرا کسی مصری قبطنی سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا۔ میں چاہوں تو انہیں قتل کر دوں چاہوں تو فروخت کر دوں، چاہوں تو (غنیمت کی طرح) پانچ حصے (کر کے) انہیں تقسیم کر دوں۔ ہاں صرف انطا بس کے باشندوں سے ہمارا عہد ہے جو ان سے وفا کیا جائے گا

(۳۸۱) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ مصر کسی معاہدہ کے بغیر ہی فتح ہوا۔

(۳۸۲) صلحت بن ابی عامر جو حیان بن شریح، (عمر بن عبدالعزیز کی طرف سے مصر کے گورنر) کے سسرکڑی تھے کہتے ہیں کہ حیان بن شریح کے پاس عمر بن عبدالعزیز کا خط آیا جس میں لکھا تھا کہ مصر فوجی قوت کے ذریعہ فتح ہوا اور وہاں کے باشندوں سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا ہے۔ (۳۸۳) جناب وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے مصر فتح کیا تھا وہ بغیر کسی عہد و پیمان کے مصر میں داخل ہوئے تھے۔

(۳۸۴) زید بن اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کے ان مکاتیب میں، جن سے غیر عربی ممالک کے ساتھ ان کے معاہدوں کا علم ہوتا ہے، ہمیں صلح مصر کے متعلق کوئی مکتوب نہیں ملتا۔ ابو عبیدہؓ :- یہ ہیں وہ روایات جن سے مصر کا فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ اب وہ روایات پیش کی جاتی ہیں جن سے صلح کے ذریعہ فتح ہونے کی تائید ہوتی ہے۔ (۳۸۵) عبید اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے قدامت میں سے ایک بزرگ سے دریافت کیا: کیا مصر والوں کے ساتھ کوئی معاہدہ ہوا تھا؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں۔ میں نے پوچھا: کیا ان کے پاس کوئی عہد نامہ تھا؟ انہوں نے کہا: ہاں، ایک عہد نامہ ظلمہ کے پاس تھا جو ان کا حاکم تھا۔ ایک معاہدہ فلاں کے پاس، ایک فلاں کے پاس۔ میں نے پوچھا: ان سے کیا عہد ہوا تھا؟ انہوں نے جواب دیا: ان پر دو دینارہ جزیرہ مقرر کیا تھا اور مسلمانوں کی سوراہا لے۔ یعنی جب میں نے مصر کی تمام حکومت سنبھالی۔

(کا اہتمام)۔ میں نے ان سے سوال کیا: کیا آپ کو وہ شرائط معلوم ہیں جو ان سے کی گئی تھیں؟ انہوں نے کہا: ہاں، چھ شرائط تھیں۔ وہ اپنے گھروں سے نہ نکالے جائیں گے۔ ان کی عورتیں اور بچے ان سے نہ چھینے جائیں گے۔ ان کے خزانے اور ان کی زمینیں انہی کے پاس رہنے دی جائیں گی۔ اور ان پر (متعین کی جانے والی پابندیوں میں) کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا۔“

اس اختلاف کی توجیہ ابو عبیدہ: مصریوں کے متعلق روایات میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ میرا خیال ہے کہ یہ دونوں باتیں ہی موجود تھیں۔

اور دونوں مختلف روایات صحیح ہیں، اس لئے کہ مصر دو مرتبہ فتح ہوا ہے۔ پہلی مرتبہ صلح کے ذریعہ فتح ہوا تھا، لیکن رومی پھر ملٹ کر ان پر حکومت کرنے لگے لہذا دوسری بار فوجی قوت کے ذریعہ ان پر فتح حاصل کی گئی۔ ہمارے اس خیال کی تصدیق متعدد روایات سے ہوتی ہے:

(۳۸۶) علی بن رباح کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے عاصم بن ابی بلتعہ کو مقوقس حاکم مصر کی طرف روانہ کیا وہ قرآن کے مشرقی علاقہ سے گذرے تو ان سے صلح کر لی اور وہاں کے باشندوں نے انہیں (جزیہ) دیا۔ یہ سلسلہ برابر جاری رہا تا آنکہ عمرو بن العاصؓ مصر میں داخل ہوئے اور انہوں نے ان سے لڑائی کی اور وہ صلح ختم ہو گئی۔

(۳۸۷) یزید بن ابی حبیب راوی ہیں کہ مقوقس حاکم مصر نے عمرو بن العاصؓ سے اس شرط پر صلح کر لی تھی کہ وہ ہر قبیلے پر دو دو دینار (جزیہ) مقرر کر دیں۔ جب اس صلح کی اطلاع ہرقل شاہ روم کو ہوئی تو وہ سخت برہم ہوا اور اس نے فوجیں وہاں بھیج دیں جنہوں نے وہاں پہنچ کر اسکندریہ کے راستے بند کر دیئے اور عمرو بن العاصؓ سے اعلان جنگ کر دیا۔ چنانچہ انہوں نے ان (فوجوں) سے جنگ کی اور حضرت عمر بن الخطابؓ کو لکھا:

”ابا بعد۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری فوجی قوت کے ہاتھوں ہمارے لئے اسکندریہ کو

فتح کرا دیا ہے۔ بغیر کسی عہد و پیمانہ اور بغیر کسی شرط و قرار کے۔“

راوی کہتا ہے کہ یزید بن ابی حبیب کے قول کے مطابق مصر تمام کا تمام صلح کے ذریعہ فتح

ہوا اور صرف اسکندریہ فوجی طاقت کے ذریعہ یہی میث بن سعد کا بھی قول تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فصل

صلحی علاقوں کے احکام و قوانین

(ایسے علاقے فئے شمار ہوں گے، غنیمت نہیں)

باب

صلحی اقوام کے ساتھ شرائطِ صلح کا ایفاء اور اس ضمن میں
مسلمانوں کی ذمہ داریاں، نیز صلحی اقوام پر پابندیوں میں

اضافہ کی کراہت کا بیان

شرائطِ صلح کی پابندی کی تاکید اور ان پر اضافہ کی ممانعت

(۳۸۸) جبینہ قبیلہ کے ایک صحابی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قومی امکانات ہیں کہ ایسے لوگوں سے تمہاری لڑائیاں ہوں جو تمہیں مال دے کر اپنی اور اپنے بال بچوں کی جانیں بچانے کی پیشکش کریں اور تم سے معاہدہ صلح کر لیں۔ تو ایسے لوگوں سے شرائطِ صلح سے ناامد نہ لینا، اس لئے کہ وہ (شرائطِ صلح پر اضافہ) تمہارے لئے حلال نہیں ہے۔"

(۳۸۹) ایک دوسری سند سے ابھی صحابی سے یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔ ابو عبیدہؓ:۔ یہ حدیث صلحی علاقہ کے متعلق بتا رہی ہے کہ از روئے سنت صلح کے ذریعہ طے شدہ خراج (اور دیگر شرائط) میں کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا۔ خواہ مفتوح قوم اس سے ناامد

دینے کی طاقت ہی کیوں نہ رکھتی ہو، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”ایسے لوگوں سے (طے شدہ شرائط سے) زیادہ نہ لینا پاس لئے کہ وہ تمہارے لئے حلال نہیں۔ یہ ستمی امر ہے اس میں کوئی استثناء نہیں کہ اگر وہ زیادہ قوت رکھتے ہوں تو زائد لے لیا جائے۔ یہ بات حضرت عمرؓ کے مندرجہ ذیل فتروں میں کھول کر بیان کی گئی ہے:-

(۳۹۰) ابراہیم کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس آیا اور اُس نے کہا: ”میں نے اسلام قبول کر لیا ہے لہذا آپ میری زمین سے خراج اٹھا دیجئے“ تو انہوں نے جواب دیا: ”تمہاری زمین تو فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہوئی ہے۔“

ایک اور شخص ان کے پاس آیا اور اس نے کہا: ”فلاں فلاں زمین متعینہ خراج سے زیادہ ادا کرنے کی قوت رکھتی ہے“ تو انہوں نے کہا: ”ان لوگوں پر اضافہ کا کوئی جواز نہیں کیونکہ ہم نے ان لوگوں سے صلح کی ہے۔“

(۳۹۱) ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ معاہدہ صلح کرنے والوں سے اتنا ہی لیا کرتے تھے جس پر ان سے صلح کرتے تھے۔ نہ ان (شرائط میں) سے کچھ کم کرتے تھے نہ ان میں کچھ اضافہ کرتے تھے۔ اور جو لوگ بلا تعین مقدار محض جزئیہ ادا کرنے پر رضا مند ہو جاتے تھے ان کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ غور کرتے تھے۔ اگر وہ لوگ ضرورت مند ہوتے تو ان سے جزئیہ کی رقم میں تخفیف کر دیتے، اگر آسودہ حال ہوتے تو ان کی حیثیت کے مطابق اس رقم میں اضافہ کر دیتے تھے۔

(۳۹۲) ایک اور سند سے بھی ابن شہاب حضرت عمرؓ سے ایسی ہی روایت

کرتے ہیں۔

(۳۹۳) عبید اللہ بن ابی جعفر کہتے ہیں کہ مجھے مصر کے ایک معمر بزرگ نے بتایا کہ معاویہؓ نے وردان کو تحریر کیا تھا: ”قبطیوں پر فی کس ایک ایک قیراط بڑھا دو“ تو وردان نے انہیں جواب میں لکھا: ”میں کیسے بڑھا دوں جبکہ معاہدہ میں یہ شرط مذکور ہے کہ ان پر کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا؟“

شرائط صلح میں اضافہ ممنوع ہے
لیکن کمی کے امکانات ہیں

ابو عبیدہؓ: میرے خیال میں حضرت عمرؓ
کی صلح والی روایت میں: نہ ان سے کچھ کم گنتے

تھے نہ اس میں اضافہ کرتے تھے، "کا مطلب یہ ہے کہ جب تک صلحی فریموں میں اس مقدار کے
ادا کرنے کی طاقت رہتی تھی تو مقررہ رقم میں کمی نہیں کی جاتی تھی لیکن اگر وہ مجبور ہو جاتے اور
وہ مقررہ رقم ادا کرنے کے قابل نہ رہتے تو ان کی قوت برداشت کے مطابق رقم میں کمی کر دیتے
تھے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ ان سے متعینہ رقم
سے نائد نہیں لیا جائے، لیکن آپ نے ایسی صورت میں جبکہ وہ متعینہ رقم ادا کرنے کے قابل
نہ رہیں، جزیہ کی رقم میں کمی کرنے کے متعلق کوئی قید نہیں لگائی ہے۔

رہ گیا وہ خط جو معاویہؓ نے وروان کو بھیجا تھا کہ قبیلوں کا جزیہ بڑھا دو تو ہمارے
خیال میں یہ درست تھا، اس لئے کہ مصرفوجی قوت کے ذریعہ فتح ہوا تھا۔ اس لئے معاویہؓ نے
اضافہ کرنا جائز خیال کیا تھا۔ لیکن وروان کے خیال میں وہ بذریعہ صلح فتح ہوا تھا لہذا انہوں
نے اضافہ کرنا ناپسند کیا۔ اور اس طرح دونوں میں اختلاف ہو گیا۔

مصر کی فتح کے بارے میں یہ اختلاف رائے ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔



باب

ذمیوں کی ان شرائطِ صلح کا بیان جن کے بعد انہیں ان کے دین پر بحال رکھا جاتا ہے

(۳۹۳) سلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے چاندی رکھنے

والوں پر چالیس درہم اور سونا رکھنے والوں پر چارہ
دینا رجزیہ مقرر کیا۔ اس کے ساتھ ہی ان کے ذمہ

جزیہ، فوجیوں کی خوراک
اور مسلمان مسافروں کی مہمانی

مسلمانوں کی خوراک اور تین دن کی مہمانی کا فرض بھی عائد کیا۔

(۳۹۴) حارثہ بن مضرب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اہل سواد کے ذمہ ایک روز و شب

کی مہمانی فرض کی تھی اور یہ قاتون مقرر کیا تھا کہ ذمیوں کے پاس جو قتلہ اور چارہ ہو اس میں دست اندازی
نہ کی جائے۔

(۳۹۵) حارثہ بن مضرب کہتے ہیں کہ ہماری موجودگی میں حضرت عمرؓ کا خط پڑھا گیا جس میں لکھا

تھا: ہم نے اہل سواد پر ایک روز و شب کی مہمانی فرض کی ہے۔ اگر کسی (مسلمان) کو بارش یا بیماری
اس مدت سے زائد قیام کرنے پر مجبور کر دے تو پھر وہ اپنا مال خرچ کرے۔

(۳۹۶) احض بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے صلح کی شرائط میں ذمیوں پر ایک روز و شب

کی ضیافت فرض کی، نیز ان کے ذمہ بکریوں کی مرمت رکھی، اور یہ کہ اگر ان کے علاقہ میں کوئی مسلمان
قتل ہو جائے تو وہ سب مل کر اس کی دیت ادا کریں۔

(۳۹۷) حکیم بن عمیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے الخطاب نے لکھا تھا: "مسلمان مسافروں کا

کوئی قافلہ اگر معاہدہ کئے ہوئے ذمیوں کے پاس رات میں پناہ لیتے ہوئے پہنچے اور وہ ان کے
بسیرے کا انتظام نہ کریں تو اسلامی حکومت کی ذمہ داری ان ذمیوں سے ختم ہو جاتی ہے۔

(۳۹۸) عبدالملک بن عمیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ابن الخطاب نے شامی نبطیوں سے یہ شرط طے کی تھی کہ ان کے پھلوں اور چارہ کے استعمال کا مسلمانوں کو حق حاصل ہوگا لیکن مسلمان بیچریں لاؤ کر نہیں لے جائیں گے۔

معابدین کے بال بچوں کی خریداری کا مسئلہ | (۳۹۹) عبداللہ بن ہبیرہ بسائی کہتے ہیں کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ اہل انطاکیہ سے جو بیہ دینے پر جو صلح کا معاہدہ کیا تھا اس میں یہ شرط بھی تھی کہ وہ اپنے جزیہ کی رقم کے عوض اپنے بیٹوں میں سے جسے چاہیں فروخت بھی کر سکتے ہیں۔

(۴۰۰) یزید بن عبداللہ حضرمی کہتے ہیں کہ جب وہ انطاکیہ کے حاکم بنے تو ان کے پاس ابن ویاس اپنا عہد نامہ لے کر آیا۔

ابو عبدیہؓ: ابن ویاس عیسائی ہیں اور مصری نبطیوں میں سے قبلی ہیں۔

(۴۰۱) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ مصریوں اور افریقی دیگر سیاہ فام نسلوں کے درمیان کوئی عہد و پیمانہ نہیں۔ البتہ ان کے اور ہمارے درمیان امن و صلح تھی۔ ہم انہیں کچھ گھوڑوں اور مسودے دیتے تھے اور وہ ہمیں اس کے عوض آٹا دیتے تھے۔ ہمارے لئے اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ ہم ان کا آٹا ان سے اور دوسروں سے خرید لیں۔

ابو عبدیہؓ: سیاہ فاموں سے مراد نوبہ (سیاہ فاموں کی ایک مخصوص نسل) اور ان کی قسم کے دیگر سیاہ فام ہیں۔ صلح خاص طور پر نوبہ سے تھی۔

(۴۰۲) لیث بن سعد کہتے ہیں کہ ہمارے اور نوبہ کے درمیان باہم جنگ نہ کرنے پر صلح تھی۔ اور یہ کہ وہ ہمیں آٹا دیتے رہیں اور ہم انہیں غلہ اور کھانے کی چیزیں۔ لیث کہتے ہیں کہ اگر وہ اپنے بچے یا عورتیں فروخت کریں تو میرے خیال میں لوگوں پر اس کا سودا کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۴۰۳) لیث کہتے ہیں کہ سہلی بن سعید انصاری اس بارے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے

۱۔ یہاں آٹے کے لئے عربی لفظ دقین ہے۔ ایک قلمی نسخہ میں دقین کے بجائے رقیق ہے یعنی غلام۔ آگے نمبر ۴۰۲ میں آٹے کی جگہ غلام ہے۔

تھے۔ نیز وہ کہتے ہیں، اہل صلح و شمنوں میں سے جو بھی اپنے بچے فروخت کرے تو ان سے ان بچوں کو خرید لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۳۰۴) ابو عبیدہؓ: یہی ادزاعی کی رائے تھی۔ وہ بھی اس سودے میں کوئی حرج

نہیں سمجھتے تھے۔ اس لئے کہ ہمارے احکام و قوانین ان لوگوں پر نافذ نہیں ہوتے۔

(۴۰۵) لیکن سفیان اور اہل عراق اس (سودے) کو ناپسند کرتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ: میرے نزدیک دونوں اقوال میں سے مؤخر الذکر زیادہ پسندیدہ ہے۔ اس

لئے کہ صلح میں امن و امان شامل ہے اور ایسی صورت میں غلام کیوں کر بنایا جاسکتا ہے؟۔

(۶۰۶) صفوان بن عمرو وغیرہ راوی ہیں کہ معاویہؓ نے بذات خود رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے صحابہؓ کی ایک جماعت کے ساتھ جن میں حضرات ابو ذرؓ، ابوالدرداءؓ، شداد

ابن اوسؓ، مقداد بن اسودؓ اور تابعین میں سے کعب الاحبار اور جبیر بن نفیرؓ تھے، قبرص

پر حملہ کیا۔ اور وہاں سے بڑی کامیابی اور فتح و نصرت کے ساتھ واپس آئے، اور بڑی غنیمتیں

ہاتھ لگیں، بعد ازاں مسلمان پیہم اہل قبرص پر طغیان کرتے رہے تا آنکہ معاویہؓ نے اپنے عہد میں

ان سے اس شرط پر دائمی صلح کر لی کہ وہ سات ہزار دینار (سالانہ) دیتے رہیں۔ مسلمانوں کی

خیر خواہی کرتے رہیں، اور مسلمانوں کے دشمن رومیوں کی افواج کے مسلمانوں کی طرف آمد اور

نقل و حرکت سے انہیں باخبر کرتے رہیں۔ یہ یا اسی قسم کی شرائط تھیں۔

(۷۰۷) اسمعیل بن عیاش کہتے ہیں کہ حیدب بن مسلمہؓ نے جریران اور ارمینیا کے

باشندوں سے اس شرط پر صلح کی تھی کہ یہ لوگ (اسلامی) لشکر کی اہل کتاب کے حلال کھانوں

سے مہمانی کریں گے۔

(۸۰۸) محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے ماوراء النہر والوں سے عہد و پیمان

کیا تھا۔



باب

شرائطِ صلح کے علاوہ مسلمانوں کے لئے ذمیوں کے مال سے کیا کچھ حلال ہے

(۳۰۹) ابو بٹیان کہتے ہیں کہ ہم نے مسلمان سے

دریافت کیا: ہمیں ہمارے ذمہ میں آنے

والوں (ذمیوں) سے کیا کچھ (استفادہ) حلال

ہے؟ تو انہوں نے کہا: وہ کچھ جس کے ذریعہ تم اندھیرے سے روشنی میں آ جاؤ، اور اپنی

ضرورت اس حد تک پوری کرنا کہ احتیاج نہ رہے۔ اور یہ کہ جب تم میں سے کوئی ان کے ساتھ

چلے تو اس کی سواری پر سوار ہو جائے لیکن جدھر وہ (ذمی) جانا چاہتا ہو اس سمت سے اس کی

سواری کا رخ نہ پھیرے، اور یہ کہ تم اس کے کھانے میں سے کھا لو اور وہ تمہارے کھانے

میں سے کھالے۔

ذمیوں کا نقصان کئے بغیر اپنی معمولی
اور چھوٹی چھوٹی ضرورتوں کی تکمیل

(۳۱۰) جُنْدُب بن عبداللہ کہتے ہیں کہ ہم ذمیوں کے پھل اور عمدہ چیزوں کو استعمال

کر لیتے تھے لیکن ان کی عورتوں اور مالوں میں حصہ نہیں لگاتے تھے اور ہم اپنی رہنمائی کے لئے

ان سے بیگار لیتے تھے۔

(۳۱۱) سعید بن عبدالعزیز کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فلسطینی بنیویوں سے بیت المقدس

کی صفائی کے لئے بیگار لی۔ اس میں بڑا گھورا (کوڑا کرکٹ اکٹھا) ہو گیا تھا۔

۱۔ یعنی اگر ان کے علاقہ میں راہ میں بھٹک جاؤ تو ان میں سے کسی کی خدمات رہنمائی

کے لئے لو۔

یہ چھوٹی چھوٹی باتیں جزیرہ کے ساتھ
شرائط صلح میں شامل ہوتی تھیں

ابو عبیدہؓ: میری رائے میں مسلمانوں
کے ذمیوں سے ان اشیاء کے لینے کی توجیہ

یہ ہے کہ مسلمان معاہدہ صلح میں جزیرہ کے ساتھ ان امور کو بھی شرائط میں شامل کر لیتے تھے۔ یہی سبب
ہے کہ مسلمان ان چیزوں کا لینا جائز سمجھتے تھے۔ اس لئے کہ مسلمانوں کی طرف سے ان کے ساتھ
کیا ہوا عہد اور ذمہ داری پوری کی جاتی تھی۔ شریک اور حسن بن صالح سے بھی اسی طرح مروی
ہے اور مالکؒ سے بھی اسی مضمون کی روایت ہے:

(۴۱۲) ابن بکر کہتے ہیں کہ مالکؒ سے ان چیزوں کے متعلق دریافت کیا گیا جو ذمیوں سے
لی جاسکتی ہیں، تو انہوں نے جواب دیا: "ان سے بغیر ان کی خوشنودی و مرضی کے کوئی چیز نہیں
لی جاسکتی۔" ان سے سوال کیا گیا: "اس مہمانی کے متعلق کیا فرماتے ہیں جو ان پر عائد ہے؟" تو
انہوں نے کہا: "اس میں بھی ان سے (با اعتبار شرائط) تخفیف و سہولت کی جاتی تھی۔" ادزاعی سے
بھی اسی مضمون کی روایت ہے۔

(۴۱۳) ولید بن مسلم کہتے ہیں کہ میں نے ادزاعی سے ذمیوں کے پھلوں کے بارے میں استفسار
کیا تو انہوں نے جواب دیا: "مسلمان ان کے پھلوں میں سے تھوڑی سی مقدار لے لیا کرتے تھے
یہ اس صورت میں کہ مسلمانوں کا لشکر ذمیوں کے علاقے سے نہ گزر رہا ہو اس لئے کہ لشکر
کوان کے پھل لینا روا نہیں۔"

ابو عبیدہؓ: ادزاعی کے اس جواب کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان وہ معمولی مقدار اس لئے
لیا کرتے تھے کہ اس کا معاہدہ صلح میں ذکر ہوتا تھا، لیکن ہماری معلومات کے مطابق اس سے زیادہ
لینے کی اجازت کسی عالم نے نہ قدیم زمانہ میں ہی ہے نہ جدید دور میں۔ اس بارے میں آثار متواترہ
ہیں :-

(۴۱۴) ابوامامہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ
سے ایک شخص نے کہا: "ہم ذمیوں کے علاقے
سے گزرتے ہیں تو ہم ان (کی کھیتی) کے جو

شرائط صلح میں مندرجہ اشیاء کے سوا ذمیوں
سے کوئی چیز لینا حلال نہیں

یا اور کوئی چیز استعمال کر لیتے ہیں۔“ اس پر ابن عباسؓ نے کہا: تمہارے لئے معاہدہ صلح میں درج شدہ امور کے سوا ذمیوں کی کوئی چیز لینا حلال نہیں ہے۔“

(۳۱۵) صحیحہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا: ہم ذمیوں کے علاقے سے گذرتے ہیں تو ان کی کچھ چیزیں اپنے استعمال میں لے آتے ہیں۔“ انہوں نے پوچھا: بغیر قیمت ادا کئے؟“ میں نے کہا: ”ہاں، بغیر کسی قیمت کے۔“ اس پر انہوں نے کہا: ”تم وہی کہ رہے ہو جو اہل کتاب کہا کرتے تھے:-

لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الذَّمِّينَ سَبِيلٌ وَ
يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِبَابُ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ - (آل عمران: ۷۵) باندھتے ہیں

(۳۱۶) حضرت ابن عباسؓ سے ایسی ہی روایت ایک اور سند سے بھی مروی ہے۔

(۳۱۷) طلحہ بن مضرؓ کہتے ہیں کہ خالد بن الولیدؓ نے کہا: تین قدم بھی اس ارادے سے

آگے نہ بڑھانا کہ تین آدمیوں پر حکمرانی کرو یا کسی معاہدہ کئے ہوئے (ذمی) کو (ناحق) سوئی یا اس سے بھی کمتر چیز کا نقصان پہنچاؤ یا مسلمانوں کے امام پر کوئی آفت ڈھانے کا ارادہ کرو۔“

(۳۱۸) ابو عبد اللہ (سعد کے آزاد کردہ غلام) یا ابو عبد الرحمنؓ کہتے ہیں کہ میں سعدؓ کے ساتھ تھا کہ رات ہمیں باغ میں گزارنا پڑی — دوسری روایت میں تصریح ہے کہ یہ باغ ذمی کا تھا۔ چنانچہ ہم نے اس باغ کے مالک کی تلاش کی لیکن وہ ہمیں نہ ملا۔ اس پر سعدؓ نے کہا: اگر تمہیں یہ پسند ہو کہ کل اللہ سے مسلمان کی حیثیت سے ملو تو اس باغ کی کسی چیز کو نقصان نہ پہنچانا“ چنانچہ ہم دونوں نے بھوکے پیٹ رات گزاری حتیٰ کہ صبح ہو گئی۔

(۳۱۹) سعید بن عبد العزیز نے ہمیں بتایا کہ ابوالدرداءؓ ذمیوں کی بستیوں میں سے کسی بستی میں پڑاؤ کرتے تھے تو اس سے زیادہ کچھ فائدہ نہ اٹھاتے کہ ان کے پانی میں سے پی لیتے، ان کے سایہ میں آرام کر لیتے، اور ان کا جانور ان کے چراگا ہوں میں چر لیتا، جس پر وہ اپنے ذمیوں کو حکم دیتے کہ انہیں کچھ چیز یا سکتے دے دینا۔

۱۷۰۔ یہ رشک ابو عبیدہ کو ہے۔

(۴۲۰) عثمان بن ابی العاصمہ کہتے ہیں کہ عبا و بن الصامت رضی اللہ عنہما ایک سبق سے گزرنے سے جو غوطہ کے علاقہ میں تھے، اور انہوں نے اپنے خادم کو دریائے بڑی کے ساحل سے صفصاف کی ایک مسواک لانے کا حکم دیا۔ وہ تعمیل حکم کے لئے چلا تو انہوں نے اسے آواز دی کہ واپس آ جاؤ، اور کہا کہ اگرچہ اس وقت وہ (شاخ) کوئی قیمت نہیں رکھتی تاہم خشک ہو کر ایندھن بن جانے پر قیمتی ہو جائے گی۔

(۴۲۱) اوزاعی کہتے ہیں کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے جو جہاد پر جا رہا تھا، کہا، کسی کیفیت کو نہ رونا، اور اپنے امام (فوجی کمانڈر) کی اجازت کے بغیر کسی بلندی پر نہ چڑھنا، اور خبردار ایک دو توپ بڑے (بھی جانور کے چارہ کے) ڈبوں کے مال میں سے نہ بھرنا ورنہ تمہارے غزوہ و جہاد کا اجر باطل ہو جائے گا۔ پھر وہ شخص ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ملا تو انہوں نے بھی اسی طرح کی نصیحت فرمائی۔

(۴۲۲) ابوطیبان کہتے ہیں کہ ہم جلولا، یا نہادند میں سلمان رضی اللہ عنہ (فارسی) کے ساتھ تھے کہ ایک آدمی آیا جس نے اپنی سواری کا جانور چھلوں سے لاد رکھا تھا اور جس کے پاس سے گزرتا اسے بھی وہ ان چھلوں میں سے کھلاتا۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے اسے برا بھلا کہا، تو اُس نے بھی سلمان رضی اللہ عنہ کو پیٹ کر گالی دی۔ پھر جب اس شخص کو بتایا گیا کہ یہ بزرگ سلمان رضی اللہ عنہ (فارسی صحابی) ہیں۔ تو وہ ان کے پاس جا کر ان سے معافی مانگنے لگا۔

(۴۲۳) یزید بن ابی مالک کہتے ہیں کہ مسلمانوں کی ایک جماعت جن میں حضرت عمر رضی اللہ عنہم الخطاب بھی موجود تھے جاہلیہ تھی۔ اس موقع پر ایک ذمی شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہم کے پاس آیا اور اس نے انہیں بتایا کہ لوگ (مسلمان) اس کے انگور تیزی سے لے جا رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہم اس طرف نکل گئے جہاں انہوں نے اپنے ساتھیوں میں سے ایک کو دیکھا کہ وہ اپنی ڈھال میں انگور بھرے اٹھائے لئے چلا جا رہا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہم نے اس سے کہا: "ارے تو بھی یہ حرکت کر رہا ہے؟" اس نے جواب دیا: "امیر المؤمنین! ہم فاقہ میں مبتلا ہو گئے تھے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہم واپس ہو گئے اور انہوں نے حکم دیا کہ انگور والے کو اس کے

انگوروں کی قیمت دے دی جائے۔

(۴۲۴) حکیم بن عمیر کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ذمیوں سے، لشکر سے پہنچنے والے نقصان کی

امام کسی نقصان کی ضمانت نہ لینے کا اعلان کر سکتا ہے

ذمہ داری لینے سے برائت کا اظہار کیا تھا۔



۱۵۔ اس میں فوجی نقل و حرکت کے باعث فصلوں اور باغات کا نقصان نیز امیر کی اجازت کے بغیر لشکر کا کسی بستی والوں سے لڑنا وغیرہ شامل ہے۔

باب

صلح کے بعد مفتوحہ علاقہ کے لوگوں کو اُن کے سابقہ معاملات (اعمال و اطوار) پر بحال رہنے دیا جائے گا

صلح سے قبل کے مروجہ
مراسم و معاہدہ کی بحالی

(۴۲۵) عبداللہ بن قیس (یا عبداللہ بن ابی قیس) کہتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں تھا جو حضرت عمر بن الخطاب کی شام میں آمد پر ابو عبیدہ کی معیت میں ان کا استقبال

کر رہے تھے۔ ابھی حضرت عمر رضی اللہ عنہما چل رہے تھے کہ اذرعات کے باشندوں میں سے کچھ کھیل کر تباہ کرنے والے لوگوں نے تلواروں اور گدستوں سے ان کا استقبال کرنا شروع کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: بس کرو، ان کو روک دو اور انہیں واپس کر دو۔ اس پر ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما نے کہا: یا امیر المؤمنین! یہ تو ان عجیوں کا دستور ہے۔ اگر آپ انہیں اس سے روکیں گے تو یہ خیال کریں گے کہ آپ ان سے کئے ہوئے معاہدہ صلح میں کچھ خلل ڈالنا چاہتے ہیں۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: انہیں رہنے دو۔ عمر رضی اللہ عنہما اور آل عمر رضی اللہ عنہما (اس علاقہ میں) ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما کے زیر فرمان ہیں۔

ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما: کھیل کر تباہی والی یہ جماعت اپنے علاقہ میں آنے والے حاکموں اور ذریعوں کا استقبال اسی انداز سے کرتی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اسے ناپسند کرتے ہوئے انہیں روک دیا لیکن پھر بحال کر دیا۔ اس لئے کہ یہ رواج صلح سے پہلے ان میں جاری تھا۔ یہی حال ان کے دیگر رسم و رواج اور دستور وغیرہ نیز گرجوں اور مسجدوں کا ہو گا جن کی موجودگی میں صلح کی گئی ہو۔ لہذا کسی کے لئے یہ عہد شکنی روا نہیں۔ اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس

قول کا مفہوم ہے: ”جو امور پہلے سے جاری ہوں تو مسلمانوں کا فرض ہے کہ ان کے ساتھ ان امور میں وفا شعاری اختیار کریں۔“ اس کی تائید میں مزید روایات ہیں:

(۴۲۶) رجاء بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ حسان بن مالک نے دمشق کے عجمیوں کے خلاف (ان کے کسی کینسہ کے بارے میں عمر بن عبدالعزیز کے سامنے مقدمہ پیش کیا۔ حسان بن مالک نے کہا کہ فلاں حاکم — انہوں نے کسی حاکم کا نام بھی لیا — نے یہ کینسہ مجھے بطور جاگیر بخشا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے کہا: ”اگر وہ ان پندرہ کینسوں میں سے ہے جن کے باقی رکھنے کے متعلق ہم نے ان سے معاہدہ کر رکھا ہے تو وہ کسی طریقہ سے تمہیں نہیں مل سکتا۔“

(۴۲۷) علی بن ابی حمزہ کہتے ہیں کہ ہم نے دمشق کے عجمیوں کے خلاف ایک کینسہ کے بارے میں عمر بن عبدالعزیز کے سامنے مقدمہ پیش کیا، جسے فلاں امیر نے دمشق کے بنی نصر کو جاگیر کے طور پر دے دیا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے ہمیں اس سے بے دخل کر دیا اور وہ کینسہ عیسائیوں کے حوالہ کر دیا۔ لیکن جب یزید بن عبدالملک کا دور حکومت آیا تو انہوں نے عیسائیوں کو بے دخل کر کے وہ کینسہ پھر بنی نصر کو واپس دے دیا۔

(۴۲۸) ولید بن ہشام معیطی کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے مجھے قسطنطین کے صوبہ کا گورنر بنایا جو صلح کے ذریعہ فتح ہوا تھا تو وہاں کے ذمیوں نے عمر بن عبدالعزیز کے پاس جا کر مسلمانوں کی شکایت کی کہ وہ ہمارے گھروں میں اقامت پذیر ہو گئے ہیں۔ چنانچہ عمر بن عبدالعزیز نے مجھے لکھا: ”آپ ان لوگوں کے ان گھروں کی تحقیق کیجئے جن میں یہ صلح کے وقت رہتے تھے پھر ان میں سے مسلمانوں کو بے دخل کر دیجئے۔“ چنانچہ میں نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ ایسے لوگ کم ہیں۔ پھر انہوں (ذمیوں) نے مجھے ایسا کرنے سے منع کر دیا تو میں نے کوئی اقدام نہ کیا۔

ابو عبیدہ:۔ عمر بن عبدالعزیز نے مکانات اور کینسوں کا ذمیوں کے حق میں اس لئے فیصلہ کیا تھا کہ صلح کے بموجب وہ ان کے مالکانہ حقوق یا دینی حقوق میں شامل تھے، لیکن اگر یہ کوئی ایسی چیز ہوتی جس میں مسلمانوں کا حق ہوتا تو وہ صلح میں شامل نہ ہوتا۔ اور مسلمان اس کے زیادہ مستحق ہوتے۔ جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے بیت المقدس کی مسجد کے بارے میں عمل کیا تھا۔ انہوں نے یہ ملک صلح کے ذریعے فتح کیا تھا لیکن بعد ازاں انہوں نے

ذمیوں کو اس مسجد سے بے تعلق کر دیا اور انہوں نے اس مسجد میں ان کا کوئی حق نہ سمجھا۔
 (۴۲۹) یزید بن ابی جیب کہتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ نے خالد بن ثابتؓ نبی کی سرکردگی
 میں ایک لشکر بیت المقدس روانہ کیا، اور خود حضرت عمرؓ جا بیہ میں قیام فرما رہے۔ چنانچہ انہوں
 نے وہاں پہنچ کر ان (کفار) سے جنگ کی۔ کفار نے اس شرط پر خود کو سونپنے کی پیشکش
 کی کہ انہیں قلعہ کی حدود کا اندرونی حصہ مل جائے جس کے عرض وہ کچھ دیتے رہیں گے اور
 قلعہ کے باہر کا حصہ مسلمانوں کا ہوگا۔ خالد نے کہا کہ ہم اس شرط پر تمہاری یہ پیشکش منظور کرتے
 ہیں کہ امیر المؤمنین اسے قبول کر لیں۔ چنانچہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو ان تفصیلات پر مشتمل
 ایک خط لکھا، جس کے جواب میں حضرت عمرؓ نے لکھا: "میرے آئے تک تم اسی حالت میں
 رکے رہو۔" اس کے بعد خالد نے ان لوگوں سے جنگ بند کر دی تا آنکہ حضرت عمرؓ وہاں آگئے،
 چنانچہ ان لوگوں نے خالد بن ثابتؓ سے کئے ہوئے معاہدہ کے مطابق حضرت عمرؓ کے لیے
 بیت المقدس کا دروازہ کھول دیا۔ اسی وجہ سے بیت المقدس کو فتوحات عمر بن الخطابؓ
 کہا جاتا ہے۔

(۴۳۰) عبداللہ بن ابی عبداللہ کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ خلیفہ ہوئے تو انہوں
 نے شام والوں کا معائنہ کیا۔ وہ جا بیہ میں ٹھہرے اور جدیدہ قبیلہ کے ایک شخص کو بیت المقدس
 کی مہم پر بھیجا جس نے اسے صلح کے ذریعہ فتح کیا۔ پھر حضرت عمرؓ آئے اور ان کے ساتھ
 کعب بنی تکتے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے کہا: "اے ابواسحاق! کیا تمہیں چٹان کی جگہ معلوم
 ہے؟" انہوں نے جواب دیا: "وادی جہنم سے متصل دیوار سے اتنے اتنے ہاتھ پابو، پھر اس
 جگہ کو کھودو تو تمہیں وہ چٹان مل جائے گی۔" وہ جگہ اس وقت گھوڑا بنی ہوئی تھی چنانچہ
 لوگوں نے اس جگہ کو کھودا، اور وہ چٹان نمودار ہو گئی۔ پھر حضرت عمرؓ نے کعب سے کہا،
 "کیا خیال ہے تمہارا ہم مسجد ————— یا قبلہ ————— کہہ رہے ہیں؟" انہوں نے جواب
 دیا: "اس چٹان کے پیچھے، تاکہ دونوں قبلے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قبلے۔ اکٹھے ہو جائیں۔" اس پر حضرت عمرؓ نے کہا:
 اے ابواسحاق! تم نے تو یہودیت سے مشابہت پیدا کر دی، مسجدوں کا بہترین حصہ ان
 لئے اس سے مراد بیت المقدس کا وہ صخرہ ہے جس پر بعد میں قبۃ الصخرہ بنا دیا گیا۔

کا اگلا حصہ ہوتا ہے۔“ چنانچہ انہوں نے قبلہ مسجد کے اگلے حصہ میں بتوایا۔
 (۴۳۱) سعید بن عبدالعزیز کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے بیت المقدس کی
 صفائی اور جھاڑو کے لئے فلسطینی نبطیوں سے بیگاری۔ بیت المقدس میں بڑا گھوڑا تھا۔
 ابوعلیہؓ:۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے کہ حضرت عمرؓ نے مسجد مسلمانوں کے حق میں داخل
 کر دی اور ذمیوں کو مسجد سے جدا کر دیا۔ اور وہ آج تک اسی طرح ہے کہ ذمی اس میں داخل
 نہیں ہوتے۔ وہ علاقہ تو صلح کے ذریعہ فتح ہوا تھا لیکن حضرت عمرؓ نے مسجد کو صلح میں
 شامل نہیں کیا۔ اس لئے کہ وہ ذمیوں کے حقوق میں سے نہ تھی۔



باب

صلح کے ذریعہ مفتوحہ علاقہ کے (ذمی) باشندے اگر اسلام قبول کر لیں تو ان کی زمینیں خراجی ہوں گی یا عشری؟

اسلام قبول کر لینے کے بعد بھی ذمی کے پاس
وئے کی جو زمین ہوگی وہ خراجی ہی رہے گی | (۴۳۲) زہری کہتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بحرین کے جو سیوں سے جزیرہ قبول کر لیا تھا پھر ان میں سے جس نے اسلام قبول کیا اس کا اسلام
تسلیم کر لیا گیا۔ اور اس اسلام کی بدولت اس کی جان و مال محفوظ ہو گئی۔ سوائے زمین کے
کہ وہ مسلمانوں کے لئے ”فئے“ ہی رہے گی کیونکہ اس کا (ذمی) مالک اپنی پہلی خود مختاری
آزادی کی حالت میں مسلمان نہیں ہوا۔

(۴۳۳) ایک اور سند سے بھی یہی مضمون مروی ہے۔

ابو عبیدہ: ”اس کی زمین مسلمانوں کے لئے ”فئے“ ہی رہے گی۔ اس کا مطلب یہ نہیں
کہ اس (ذمی) کے اسلام لے آنے پر وہ اس سے چھین لی جائے گی بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ
مسلمانوں کے لئے ”فئے“ ہے اور وہ مسلمانوں کی مملوکہ زمینوں کی طرح یہ زمین عشری نہیں
مانی جائے گی۔ یہ ان علماء کا مذہب ہے جو صلح کے ذریعے مفتوحہ علاقے کی زمینوں
کی خریداری ناپسند کرتے ہیں۔

اس مضمون کی تائید حضرت عمر بن عبدالعزیز کی اس روایت سے ہوتی ہے:-

صلحی اور غیر صلحی زمینوں کی ملکیت میں اختلاف

(۳۳۴) لیث بن سعد کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے کہا: "جن لوگوں سے ادائیگی جزیہ کی شرط پر صلح کی گئی ہو پھر ان میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو اس (مسلمان) کی زمین اس کی قوم کے بقیہ (غیر مسلم) افراد کی ہو جائے گی۔"

ابو عبیدہ:۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس زمین پر وہی قانون لاگو ہوگا جو اس کی قوم کے دیگر افراد پر لاگو ہوتا ہے، یعنی جو خراج اس کی قوم کے دیگر افراد زمین کا ادا کر رہے ہیں وہی اس سے لیا جائے گا۔

لیکن مالک بن انس کی رائے اس سے مختلف ہے :-

(۳۳۵) مالک کہتے ہیں کہ اہل صلح میں سے جو اسلام لے آئے وہ اپنی زمین کا زیادہ حق دار ہوگا، البتہ فوجی قوت کے ذریعہ مفتوح علاقہ کے لوگوں کی زمینیں اور اموال مسلمانوں کی ملکیت ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ مؤخر الذکر علاقہ کے لوگ مجبور و مغلوب ہو گئے تھے اور ان کا مال مسلمانوں کے لئے "فتے" بن گیا۔ لیکن جن سے صلح کی گئی وہ صلح کر لینے تک اپنے ملک اور اپنی جانوں کی حفاظت کرتے رہے۔ لہذا ان کے ساتھ وہی سلوک ہوگا جس کا ذکر صلح کے معاہدہ میں ہوا ہو۔

ابو عبیدہ:۔ ابن سیرین سے بھی اس سے ملتا جلتا قول مروی ہے :-

(۳۳۶) ابن سیرین کہتے ہیں: "سواد کا کچھ علاقہ فوجی قوت کے ذریعہ اور کچھ علاقہ صلح کے ذریعہ فتح کیا گیا۔ جو علاقہ صلح کے ذریعہ فتح ہوا ہورہ وہاں کے باشندوں ہی کا مال ہے لیکن جو فوجی قوت کے ذریعہ فتح ہوا وہ مسلمانوں کی ملکیت ہے۔"

ابو عبیدہ:۔ گویا ابن سیرین اور مالک کے مذہب کی رو سے صلحی علاقہ کی زمینوں کی خریداری میں کوئی مضائقہ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہاں کی زمینیں وہاں کے اصل سابقہ باشندوں کی ملکیت رہتی ہیں۔

(۳۳۷) حسن بن صالح سے بھی یہی مروی ہے وہ بھی صلحی علاقہ کی زمینوں کی خریداری

میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ البتہ فوجی قوت کے ذریعہ مقتویہ علاقہ کی زمین خریدنا مکروہ خیال کرتے تھے۔

ابو عبیدہؓ: اس مسک سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ صلحی زمین والے ذمی جب اسلام قبول کر لیں تو ان کی زمین (بجائے خراجی کے)

صلحی زمین کا اسلام قبول کر لینے والا مالک خراج دے گا یا عشر؟

عشری ہو جائے گی اس لئے کہ وہ انہی کی ملکیت تھی۔

لیکن امام ابو حنیفہؒ کا قول اس سے مختلف ہے:-

(۳۳۸) مجھے محمدؐ نے بتایا کہ امام ابو حنیفہؒ کہتے تھے: ”ان (صلحی ذمیوں) میں سے جو

اسلام قبول کر لے یا اس کی زمین کوئی مسلمان خرید لے تو اس پر صلح کے شرائط حسب سابق باقی رہیں گے۔

(۳۳۹) ابو عبیدہؓ: لیکن اس بارے میں جس قول کو میں ترجیح دیتا ہوں یہ ہے

کہ جب وہ سب اسلام قبول کر لیں تو ان کے پرانے قانون منسوخ ہو کر ان پر مسلمانوں کے احکام جاری ہوں گے۔ اس طرح ان کی زمینیں عشری ہو جائیں گی اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں یہ شرط تھی کہ: ”جو مسلمان ہو جائے گا اس کو وہ مراعات حاصل ہونگی جو مسلمانوں کو حاصل ہیں۔ نیز اس پر وہ ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو مسلمانوں پر عائد ہوتی ہیں۔ اس لئے کہ اسلام اپنے سے ما قبل کو منہدم کر دیتا ہے۔

آپ جانتے ہیں کہ ایسے لوگوں پر اسلام کے بعد سابقہ شراب خوردگی وغیرہ ممنوع ہو جاتی ہے۔ یہی حال ان کے ملک (اور زمینوں) کا بھی ہوگا کہ جب تک وہ ذمی رہیں ان سے خراج لیا جائے گا۔ جب مسلمان ہو جائیں گے تو ان پر وہ زکوٰۃ فرض ہو جائے گی جو اللہ نے مسلمانوں پر فرض کی ہے اور اس طرح ان کے معاملات تمام مسلمانوں کے مطابق ہو جائیں گے۔

باب

مسلمانوں اور مشرکوں کے درمیان میعادوی

امن و صلح کا بیان

(۴۴۰ و ۴۴۱) دو مختلف سندوں سے عروہ روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کے موقع پر مسلمانوں سے بیعت لی تو اس بیعت نے یہ اعمال شدہ مشرکین کو ترغیب دلائی اور انہوں نے امن و صلح کی پیشکش کی، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں :-

وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ
مَنْ بَعْدَ أَنْ أَرْغَضَكُمْ عَلَيْهِمْ
وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا

وہی ذات ہے جس نے مکہ کے نشیبی علاقہ میں تمہیں ان پر فتنہ کرنے کے بعد ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے روک دیا اور اللہ جو کچھ تم کرتے ہو اس سے خوب واقف ہے۔

(الفصح : ۲۴۸)

۱۵۔ صلح حدیبیہ کے دوران جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ گئے ہوئے تھے اور مشرکین کا وفد رسول اللہ کے پاس تھا ایک طرف تو یہ مشہور ہو گیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید کر دیئے گئے، اور دوسری طرف کفار نے مسلمانوں پر حقدار کر دیا۔ اس موقع پر خطرات کے پیش نظر مشرکین مکہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو یرغمال بنا لیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس مشرکین کو یرغمال بنا لیا تھا۔ دیکھئے عیون الاثر ۲: ۱۳۶۔ ۱۳۷ یہاں اصل عبارت میں ’رغبت‘ ہے جسے ’ع‘ کے بجائے ’ع‘ سے بڑھنے پر معنی یہ ہوں گے کہ بطور یرغمال رکھے جانے والے مشرکین کو اس بیعت نے خوفزدہ کر دیا۔ مؤخر الذکر کو ہم ترجیح دیتے ہیں۔ (مترجم)

پھر اللہ تعالیٰ نے جنگ کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا :-

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
كُفَرُوا لَوْلَا ذَلِكَ لَفَجَّرْنَا
دِيلًا وَلَا لَنَصِيرَاهُ (الفاتحہ: ۲۲) نہ ملتا۔

چنانچہ قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ صلح کر لیا جو چار شقوں پر مشتمل تھا۔ یہ کہ وہ آپس میں ایک دوسرے

صلح میں موقع و محل اور اسلامی مفاد ملحوظ رکھا جائے گا۔

سے بے خوف و مامون ہو جائیں۔ آپس میں نہ خیانت کریں گے نہ چوری اور نہ تلوار کشی۔ بنا، برہن جو (مسلمان) حج یا عمرہ کرنے کے لئے یامین و طائف جانے کے لئے مکہ میں آئے گا وہ امن پائے گا۔ اسی طرح جو مشرک شام یا مشرق کی طرف جاتے ہوئے مدینہ سے گزرے

۱۔ یہاں اصل عبارت میں سنین اربع (چار سال) ہے اور حاشیہ میں دس لکھا ہے کہ اصل عین تین سنن اربع (چار شقوں یا چار طریقوں) ہے ہم نے ترجمہ میں "سنین" کے بجائے "سنن" کو ترجیح دی ہے اس لئے کہ یہ معاہدہ بعض روایات کے بموجب دس سال کی مدت کا تھا (دیکھئے سیرۃ ابن ہشام مع الروض الانف ۱۲، ۲۳) اور بعض روایات کے بموجب دو سال کا تھا (دیکھئے عمیون الاثر ۲: ۱۲۶) چار سال کا نہ تھا ہم نے چار شقوں کو اس لئے بھی ترجیح دی ہے کہ اس معاہدہ میں چار بنیادی شقیں یہ تھیں :-

۱۔ دس سال تک باہم جنگ نہ کرنے کا عہد۔

۲۔ قریش کا جو فرد بغیر اپنے ولی کی اجازت کے رسول اللہ ص سے جا ملے تو اسے قریش کی طرف واپس کر دیا جائے گا جبکہ رسول اللہ ص کے ساتھیوں کو قریش کے پاس پہنچنے پر واپس نہ کیا جائے گا۔

۳۔ جو لوگ رسول اللہ ص کے حلیف بنا چاہیں وہ رسول اللہ ص سے عہد کر سکتے ہیں اور جو قریش کے حلیف بنا چاہیں وہ قریش سے عہد کر سکتے ہیں۔

۴۔ اس سال رسول اللہ ص مکہ میں داخل نہ ہوں اور آئندہ سال محد ہتھیار لے کر اپنے صحابہ کے ساتھ مکہ میں داخل ہوں۔ (مترجم)

وہ بھی مامون و محفوظ رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھ معاہدہ میں بنی کعب کو شامل کر لیا تھا اور قریش نے اپنے ساتھ معاہدہ میں اپنے حلیف بنی کنانہ کو داخل کر لیا تھا۔ نیز یہ کہ جو قریشی یا ان کے حلفاء میں سے مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا۔ آپ اسے قریش کو واپس کر دیں گے لیکن جو مسلمان قریش کے پاس پہنچے گا وہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو واپس پہنچائیں گے۔“

(۴۴۴) مسوٰر بن عمرو اور مروان بن الحکم کہتے ہیں کہ حدیبیہ کے موقع پر قریش اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جو معاہدہ ہوا تھا اس میں یہ شرط بھی تھی کہ آپ اس سال واپس چلے جائیں اور آئندہ سال مکہ میں اس طرح داخل ہوں کہ آپ کے پاس (معمولی مسافر) سوار کا ہتھیار ہو (نہ کہ فوجی کا سا) اور جب آپ مکہ میں داخل ہوں تو وہ تلواریں میاںوں میں ہوں۔ اور یہ کہ آپ یہاں تین دن اقامت رکھیں۔

(۴۴۳) برابر بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالقعدہ میں عمرہ کے لئے نکلے لیکن اہل مکہ نے آپ کو مکہ میں داخل نہ ہونے دیا۔ تا آنکہ آپ نے ان سے سمجھو کرتے ہوئے معاہدہ صلح میں پیش رکھی کہ آپ تین دن مکہ میں اقامت کریں گے۔ اور میان میں تلواریں کے سوا اپنے ساتھ کوئی ہتھیار نہ رکھیں گے۔ جب معاہدہ لکھا جانے لگا تو حضرت علی بن ابی طالب نے لکھا:

”یہ ہے وہ معاہدہ صلح جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ اس پر کفار قریش نے اعتراض کرتے ہوئے کہا: ہم یہ نہیں مانتے۔ ہمیں اگر یہ اعتراف ہوتا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے منع ہی نہ کرتے۔ ہمارے عقیدہ کے مطابق آپ محمد بن عبد اللہ ہیں۔“ اس پر آپ نے فرمایا: ”میں عبد اللہ کا بیٹا بھی ہوں اور رسول اللہ بھی۔“ پھر آپ نے حضرت علیؑ سے کہا: ”رسول اللہ کا کلمہ، مشا دو۔“ حضرت علیؑ نے کہا: ”میں تو اسے کبھی نہیں مشاؤں گا۔“ چنانچہ جس کاغذ پر لکھا جا رہا تھا وہ آپ نے لے لیا۔ آپ خوش نویس نہ تھے۔ پھر لکھا:

”یہ ہے وہ معاہدہ صلح جو محمد بن عبد اللہ نے اہل مکہ سے کیا۔ شرکاً یہ ہیں کہ وہ مکہ میں

سوائے میان میں تلوار کے کسی ہتھیار کے ساتھ داخل نہ ہوگا۔ اور یہ کہ وہاں کے باشندوں میں جو بھی اس کے پیچھے آنا چاہے گا وہ ان میں سے کسی کو بھی اپنے ساتھ لے کر وہاں سے نہ نکلے گا۔ اور اس کے ساتھیوں میں سے جو بھی وہاں رہ جانا پسند کرے گا وہ ان میں سے کسی کو اس ارادہ سے نہ روکے گا۔“

بعد ازاں جب آپ مکہ میں داخل ہوئے اور مقررہ مدت ختم ہو گئی تو ان لوگوں نے حضرت علیؓ کے پاس پہنچ کر ان سے کہا: ”اپنے ساتھی سے کہو کہ وہ ہمارے ہاں سے چلے جائیں کیونکہ مقررہ مدت ختم ہو چکی ہے۔“ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے نکل گئے۔

(۴۴۴) ابن عباسؓ کہتے ہیں: ”جب حرورہ نے بغاوت کی تو میں مناظرہ کرنے کے لئے ان کے پاس پہنچا۔ ان لوگوں نے حضرت علیؓ کے خلاف جو دلائل پیش کئے تھے ان میں ایک دلیل یہ بھی تھی کہ انہوں نے حضرت علیؓ نے اپنے آپ سے امیر المؤمنین کا لقب مٹایا ہے۔ اس پر میں نے ان سے کہا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے کہا کہ اے علیؓ لکھو! ”یہ ہے وہ معاہدہ صلح جو رسول اللہ نے کیا“ تو قریش نے کہا: ”اگر یہی ہم مان لیتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو پھر ہم آپ کو مکہ میں داخلہ سے نہ روکتے۔“ یا آپ سے جنگ نہ کرتے۔ تو رسول اللہ نے فرمایا: ”اے علیؓ اٹا دو“ پھر فرمایا: ”الہی تو جانتا ہے کہ میں تیرا رسول ہوں۔“ پھر حضرت علیؓ نے کہا: ”لکھو! یہ وہ معاہدہ صلح ہے جو محمد بن عبد اللہ نے کیا“ پھر میں نے کہا: ”حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ سے بدرجہا بہتر تھے۔“ بعد ازاں میں نے ان لوگوں سے پوچھا: ”کیوں تمہاری دلیل کا جواب ہو گیا؟“ وہ لوگ بولے: ”ہاں، ہو گیا۔“ یہ

۵ - عراق کے حرورہ مقام پر حضرت علیؓ کے خلاف بغاوت کرنے والوں (خوارج) کی ایک جماعت - یہ جماعت مسلسل بغاوتیں کرتی رہی۔

ان کی طویل روایت کا ایک ٹکڑا ہے۔

اسے حروریوں کی یہ باغی جماعت حضرت علیؑ کے خلاف جمع ہو گئی تھی۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان سے مناظرہ کے لئے پہنچے تو انہوں نے تین سوال کئے تھے۔ پہلا سوال یہ تھا کہ حضرت علیؑ نے لوگوں کو حکم بنایا حالانکہ انہوں نے قرآن مجید ان الحکم اللہ“ حکم صرف اللہ ہی ہوگا۔ ان کا دوسرا سوال یہ تھا کہ حضرت علیؑ نے اپنے منیٰ لغویوں سے لڑائی کی اور لڑائی کے بعد مخالفین کے ہاں بچوں کو قید نہیں کیا نہ ان کے مولوں کو غنیمت قرار دیا یا اس کے معنی یہ ہیں کہ جن لوگوں سے انہوں نے لڑائی کی وہ کافر نہ تھے۔ اور مسلمانوں سے جنگ حلال نہ تھی۔ تیسرا سوال ان کا یہ تھا کہ انہوں نے اپنے نام کے ساتھ ”امیر المؤمنین“ کا لفظ مٹا دیا لہذا وہ امیر المکافین ہیں۔

ان سوالات کا جواب دینے سے قبل حضرت ابن عباسؓ نے ان سے کہا کہ اگر ان سوالات کا جواب قرآن و سنت رسولؐ سے دے دیا جائے تو کیا آپ لوگ مان جائیں گے۔ انہوں نے کہا ”ہاں“۔ پہلے سوال کے جواب میں انہوں نے کہا کہ میں آپ کے سامنے ایک آیت تلاوت کرتا ہوں جس میں اللہ تعالیٰ نے پاد و درہم کی چیز مثلاً خرگوش وغیرہ کی قسم کے شکار کرنے پر دو آدمیوں کو حکم بنانے کی تعلیم دی ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ
وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ
مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ
يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ

(المائدہ: ۹۶)

یہاں اللہ تعالیٰ نے دو انسانوں کو حکم بنانے کے لئے کہا ہے۔ اب آپ لوگ فیصلہ کیجئے کہ اس قسم کے شکار میں انسانوں کو حکم بنانا زیادہ منید ہے یا آپس میں صلاح اور خون کے معاملات میں؟ ظاہر ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وہ خود ہی فیصلہ کر دیتا اور کسی انسان کو حکم نہ بناتا۔ ایک اور مقام پر عورت اور اس کے شوہر میں صحیح صفتی کرنے کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو حکم بنایا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:-

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَاوهُمْ
أَهْلَهُمْ وَحُكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يَسْرِضَا

(باقی اگلے صفحہ پر)

ابو عبیدہؓ؛ مشرکین اور مسلمانوں کے درمیان صلح و امن اور جنگ بندی اسی وقت ہوگی جب امام کو اندیشہ ہو کہ وہ مسلمانوں پر غالب آجائیں گے نیز اسے مسلمانوں کی قوت کی طرف سے پورا اطمینان نہ ہو یا پھر یہ کہ اس طرح وہ کوئی چال چل رہا ہو۔ لیکن اگر

(بقیہ صفحہ ۳۰۷)

إِضْلَاحًا يَوْفِقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا (النساء: ۳۶) اگر وہ دونوں صلح کرنا چاہیں تو اللہ ان کے درمیان توفیق کرے گا۔ دیکھئے یہاں اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کو حکم بنانا ایک بے خطر سنت قرار دیا۔ اب بتائیے آپ کو جواب مل گیا؟ انہوں نے کہا ہاں۔

دوسرے سوال کے جواب میں انہوں نے کہا: کیا اپنی ماں حضرت عائشہؓ کو قیدی بنا لیتے؟ کیا جس طرح غیر مسلم کینزوں کے ساتھ سلوک روا رکھا جاتا ہے حضرت عائشہؓ سے بھی روا رکھا جاتا؟ یہ تو کفر ہو جاتا جبکہ وہ ہماری ماں ہیں۔ اگر تم کہو کہ وہ ہماری ماں نہیں تو بھی کفر لازم ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

الَّذِي أُذِنَ بِالْحُومِيَيْنِ مِنَ الْفُسَيْحِمْ نَبِيٌّ مَوْمِنُونَ كَانُوا دَانَ كِي جَانُونَ سِي زِيَادَه وَالِي هِي اُو راس وَاذْرَ وَاجَهْ اَمَّهَاتِهِمْ (الاحزاب: ۶) کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں۔

اندریں حالات دونوں صورتیں مگر اہی ہوتیں، جو سبھی کارروائی ان کے ساتھ کی جاتی وہ ضلالت ہوتی، اب بتاؤ تمہیں اس پر کوئی اعتراض ہے۔ انہوں نے کہا: نہیں۔

اب رہ جاتی ہے تمہاری تیسری بات کہ حضرت علیؓ نے اپنے نام سے امیر المومنین کا لفظ سنا دیا تو میں اس کے جواب میں تمہیں صلح حدیبیہ کی یاد دلاتا ہوں جب معاہدہ کے الفاظ اعلان کرتے ہوئے رسول اللہ نے حضرت علیؓ سے کہا تھا کہ لکھو! یہ وہ شرائط ہیں جن پر محمد رسول اللہ نے صلح کی، تو تمہیں نے کہا: واللہ یہ نہیں لکھا جائے گا، ہمیں تمہارے رسول اللہ ہونے کا اعتراف نہیں۔ اگر یہ مان لیا جائے تو پھر ہم تم سے لڑائی کیوں کرتے؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں رسول اللہ ہوں۔ پچھا تو لکھو علیؓ! ”یہ وہ شرائط ہیں جن پر محمد بن عبد اللہ نے صلح کی۔“

واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ سے زیادہ بہتر و بلند مرتبہ تھے۔ اور جب آپ نے اپنے لئے رسالت کا منصب سنا دیا تھا تو اس سے یہ مراد نہ تھی کہ آپؐ نبی یا رسول نہ رہتے۔ (مختصر ترجمہ حاشیہ کتاب الاموال بحوالہ مستدرک للحاکم ج ۲: ۱۵۰)

ان میں سے کوئی صورت بھی نہ تھی تو پھر صلح و جنگ بندی نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے :-

وَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ
وَأَنْتُمْ مِنَ الْآخِلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ
اور کمزوری کا اظہار کرتے ہوئے صلح کی طرف نہ
بلاؤ۔ حالانکہ تم ہی سب سے بلند ہو اور اللہ
تمہارے ساتھ ہے۔ (تحدید: ۳۵)

اسی طرح اگر امام کو دشمن کی طرف
سے یہ خطرہ ہو کہ وہ مسلمانوں پر
غلبہ حاصل کرے گا اور وہ ضرورت

اسلامی حکومت کا سربراہ موقع کی نزاکت دیکھتے
ہوئے کچھ دے کر بھی صلح کر سکتا ہے

محسوس کرے کہ شکست سنبھالنے کے لئے مسلمانوں کی طرف سے کچھ مال انہیں دے دیا جائے تو اسے
اس اقدام کا بھی حق حاصل ہے۔ جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق کے موقع
پر ارادہ فرمایا۔ اس لئے کہ امام مسلمانوں کے امور کا نگران اور ان کا محافظ ہے۔

(۴۴، ۴۳) ابن شہاب کہتے ہیں: "جنگ خندق، اُحد کے دو سال بعد ہوئی۔ اس جنگ میں
رسول اللہ نے خندق کھودی۔ اس معرکہ میں ابوسفیان بن حرب کفار کے لشکر کی قیادت کر رہا تھا،
کفار کے لشکر نے دس سے کچھ اُپر دونوں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محاصرہ کیا، جس سے مسلمانوں
کو بڑی تکلیف ہوئی، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہِ الہی میں عرض کی: "الہی تو اپنے
عہد و پیمان کو یاد رکھنا۔ الہی! اگر تو چاہے تو تیری عبادت نہ کی جائے یہاں تک کہ حضور نے
اس موقع پر اپنا قاصد عیینہ بن حصن کے پاس بھیجا جو ابوسفیان کے ساتھ اس وقت قبائل غطفان کا
سر دار تھا۔ اور اس قاصد کے ذریعہ آپ نے اسے یہ پیش کش کی کہ اگر وہ قبائل غطفان کو لے کر واپس
چلا جائے اور مخالف جماعتوں کا ساتھ نہ دے تو آپ اسے مدینہ کی کھجوروں کا ثلث (س) دیں گے
عینینہ نے اس کے جواب میں آپ کو کہلا بھیجا کہ اگر آپ مدینہ کے نصف کھجور دینے کا وعدہ کریں تو
میں چلا جاؤں گا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کرنے کے لئے قبیلہ اوس کے
سے۔ یہاں عربی اصل مطبوعہ کتاب میں نمبر کی تکرار ہے اور پھر اگلے نمبر غلط ہو گئے ہیں، ہم صحیح اصل کا تتبع کرتے
کرتے ہوئے وہی نمبر جاری رکھیں گے تاکہ مراجعت میں سہولت ہو سکے۔ یہ نمبر ۴۴ ہونا چاہیے تھا۔ (مترجم)

سردار سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ اور قبیلہ خزرج کے سردار سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کو بلوایا اور فرمایا: "عیینہ مجھ سے تمہاری کھجوروں کی پیداوار کا نصف طلب کر رہا ہے جس کے عوض وہ اپنے غطفانی ساتھیوں کو لے کر واپس چلا جائے گا اور کفار کے لشکر کی مدد نہیں کرے گا۔ میں نے اسے ثلث (۱/۳) کی پیشکش کی تھی لیکن وہ نصف پر اصرار کر رہا ہے۔ آپ دونوں کی کیا رائے ہے؟" ان دونوں نے جواب دیا: "یا رسول اللہ! اگر آپ کو اللہ کی طرف سے ایسا کرنے کا حکم ملا ہے تو آپ اسے کر دیجئے۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر اللہ کی طرف سے حکم ہوتا تو پھر میں تم سے مشورہ نہ کرتا۔ یہ تو (میری) رائے ہے جسے میں تم دونوں کے سامنے پیش کر رہا

اللہ کے حکم کو روکنا عمل لانے
میں شوری کی ضرورت نہیں

ہوں اس پر ان دونوں نے کہا: "ہماری رائے تو یہ ہے کہ ہم انہیں تلوار کے سوا اور کچھ نہیں دینگے" اس پر رسول اللہ نے فرمایا: "پھر ٹھیک ہے۔"

ابو عیینہؓ: معاویہؓ نے بھی اپنے عہد حکومت میں ایسا کیا تھا:-

(۴۴۵) صفوان بن عمرو اور سعید بن عبدالعزیز روایت کرتے ہیں کہ رومیوں نے معاویہؓ سے صلح کی اور یہ شرط رکھی کہ وہ انہیں کچھ مال ادا کرتے رہیں اور معاویہؓ نے بطور یہ عمل ان کے کچھ آدمی لئے اور انہیں بعلبک میں رکھا۔ بعد میں رومیوں نے غداروں کی تو معاویہؓ اور مسلمانوں نے اپنے قبضہ کے، یرغمال قیدیوں کا خون روانہ سمجھا، اور انہیں آزاد کر دیا اور اپنے اس (اخلاقی جرات مندانہ) عمل سے مخالفین پر غلبہ حاصل کرنا چاہا اور کہا: "غداروں کے عوض وفاداری کرنا، غداروں کے عوض غداروں کرنے سے بہتر ہے؟"

(۴۴۶) اور زاعمی نے بھی ایسا ہی فتویٰ دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: "مخالفین کی غداروں

کی پاداش میں یرغمال کو قتل نہیں کرنا چاہیئے۔"



باب

عارضی صلح کی مقررہ میعاد ختم ہو چکنے کے بعد مسلمانوں کو کیا اقدام کرنا چاہیے؟

میعاد کے خاتمہ پر معاہدہ جاری رکھنے | (۴۴۷) شیخ بن عامر روایت کرتے
یا ختم کر دینے کی اطلاع دی جائے گی
ہیں کہ معاویہؓ اور رومی حکومت کے کچھ
آدمیوں کے مابین معاہدہ تھا۔ چنانچہ وہ ان (رومیوں) کے علاقہ میں جاتے رہتے تھے۔ پھر انہوں
نے ارادہ کیا کہ معاہدہ کی مدت ختم ہوتے ہی ان پر حملہ کر دیا جائے، تو انہوں نے ایک آدمی کو
یہ کہتے سنا ”اللہ اکبر! وفا اختیار کرو نہ کہ غداری۔“ انہوں نے پوچھا: ”یہ کون ہے؟“ لوگوں
نے کہا: ”عمر بن عبسہؓ۔“ تب عمر بن عبسہؓ نے کہا: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ فرماتے سنا ہے: ”جس کا کسی قوم سے معاہدہ ہو تو وہ اس معاہدہ کو اس وقت تک ختم نہ
کرے تا وقتیکہ وہ انہیں یہ اطلاع نہ پہنچا دے کہ ہم اب وہ معاہدہ ختم کرنے کے بعد بلا
ہو گئے ہیں۔“

اس روایت کی سند کا ایک راوی یزید بن ہارون کہتا ہے: ”معاویہؓ معاہدہ کی مدت
ختم ہونے سے قبل حملہ نہیں کرنا چاہتے تھے۔ ان کا ارادہ یہ تھا کہ جو نبی مدت ختم ہو وہ ان کے
علاقہ میں موجودگی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے وہیں سے دشمن کی بے خبری میں ان پر حملہ کریں۔
یہ پیمز تھی جسے عمر بن عبسہؓ نے بُرا مانا، اور معاویہؓ سے کہا کہ جب تک تم انہیں معاہدہ کے
ختم ہونے کی اطلاع دے کر یہ نہ بتا دو کہ ہم تم پر حملہ کر رہے ہیں ان کے علاقہ میں داخل نہ ہو۔“

ابو عبیدہؓ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جن لوگوں سے میعاد کی معاہدے کئے تھے ان کی میعاد کے ختم ہونے پر یہی عمل فرمایا تھا، بعض حالات میں آپ نے معاہدہ کی مدت میں توسیع بھی فرمائی اور یہی تعلیم کتاب اللہ نے بھی دی ہے:

(۴۴۸) مجاہد نے آیہ کریمہ:

بِسْرَاءٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
رَأَى الَّذِينَ تَاهَوْاْ
مِنَ الْمُشْرِكِينَ (التوبة: ۱)

اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے ان مشرکین کی طرف جن سے تم نے معاہدہ کیا، علیحدگی اور بے تعلق کا اعلان کیا جاتا ہے۔

کی تفسیر میں کہا کہ یہ اہل معاہدہ خنزاعہ، مدیج اور دیگر وہ قبائل ہیں جن سے عہد و پیمانہ کئے گئے تھے۔ ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک سے فارغ ہوئے اور آپ نے حج کا ارادہ کیا تو فرمایا: "خانہ کعبہ میں مشرک بھی آتے ہیں جو وہاں عریاں طواف کرتے ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ جب تک یہ سلسلہ بند نہ ہو جائے حج کو نہ جاؤں۔ چنانچہ آپ نے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ کو روانہ کیا۔ ان دونوں حضرات نے ذوالحجہ میں ان کی تمام منگیلوں اور حج کے جملہ اجتماع گاہوں کا دورہ کیا اور وہاں انہوں نے تمام معاہدین کو یہ اعلان سنایا کہ وہ چار ماہ جو حرام مہینے ہوں گے۔ اور گیارہ ذوالحجہ سے لے کر گیارہ ربیع الآخر تک مسلسل جاری رہیں گے۔ پھر امن گذار لیں۔ بعد ازاں ان سے کیا ہوا کوئی معاہدہ باقی نہیں رہے گا۔ اور انہوں نے اعلان کیا کہ اس مدت کے بعد ان لوگوں کو چھوڑ کر جو ایمان لے آئیں، سب لوگوں سے جنگ کی جائے گی۔

(۴۴۹) مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ مذکورہ بالا آیت تلاوت کرتے پھر کہتے تھے: "اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرنے نہیں آئے اور کوئی ننگا ہو کر خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے۔"

(۴۵۰) ابن جریر کہتے ہیں کہ عطاء کا خیال تھا کہ حضرت علیؓ بِسْرَاءٍ سے سناتا

سے مستقل حرام مہینے چار ہیں ذوالفقہ، ذوالحجہ، محرم اور رجب۔ لیکن یہاں یہ چار مہینے مراد نہیں بلکہ وہ چار مسلسل مہینے ہیں جن میں جنگ نہ کرنے کے اعلان کی وجہ سے انہیں حرام قرار دے دیا گیا۔ اس کی مزید تفصیل نمبر ۴۵۱ میں ملے گی۔

نمود کو پیش کرتا ہے؟ اس پر تین سو رضا کاروں نے لبیک کہا، تب حضرت علیؑ نے کہا: اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگوں کو (زمین سیراب کرنے کے لئے) پانی سے محرومی ہو جائے گی تو میں سوواد (عراق) کو ان کے درمیان تقسیم کر دیتا۔“

ابو عبیدہؓ: حضرت علیؑ ایک طرف تو اسلام لانے والے وہقان (بڑے زمیندار) سے کہہ رہے ہیں ”تیری زمین ہماری ہے“ اور دوسری طرف ان کی یہ رائے ہے کہ سوواد (عراق) کی زمینیں تقسیم کر دی جائیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اس علاقہ کو صرف مسلمانوں کے لئے ”فئے“ قرار دیتے تھے، اور دوسرے لوگوں کو اس میں شامل نہ کرتے تھے۔

(۲۰۹) مجھے کھلی بن کبیر نے مالک بن انس کی بھی یہی رائے بتائی ہے۔ وہ کہتے ہیں: ہر وہ علاقہ جو بقیوت فتح ہو، مسلمانوں کے لئے ”فئے“ ہو جاتا ہے۔

اسی طرح مجھے انہی کے ذریعہ یا کسی اور ذریعہ سے مالک ہی

خرابی اور صلحی زمین کے احکام میں فرق

سے یہ روایت پہنچی ہے کہ وہ لیث بن سعد کے مصری زمین میں عمل دخل کو ناپسند کرتے تھے۔

(۲۱۰) لیث کے مذکورہ بالا عمل دخل پر ابن لبیعہ، نافع بن یزید اور سبئی بن ایوب اور ان کے شیوخ بھی اعتراض کرتے تھے۔

ابو عبیدہؓ: لیث نے مصری زمینوں میں اس لئے عمل دخل رکھا تھا کہ ان کے نزدیک مصر صلحی علاقہ تھا، وہ یزید بن ابی حبیب سے اس بارے میں روایت بھی بیان کرتے تھے۔

(۲۱۱) نیز ان کی مصر کے بارے میں یہ رائے مجھے ابوصالح عبداللہ بن صالح اور ابن ابی مریم نے بھی بتائی ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ مصری زمینوں میں عمل دخل جائز خیال کرتے تھے۔ اور دوسرے لوگ جو اسے ناپسند کرتے ہیں وہ اس لئے کہ ان کی رائے میں یہ علاقہ فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہوا تھا۔

ابو عبیدہؓ: ابواسحق فزاری نغز (شام کے سرحدی علاقوں) میں عمل دخل ناپسند کرتے تھے۔ اس لئے کہ وہ فوجی طاقت کے ذریعہ فتح ہوئے تھے۔ چنانچہ انہوں نے مرتے دم تک وہاں کوئی کھیتی باڑی (کاشت) کے لئے زمین (نہی)۔

(۲۱۲) جیسے اس بار سے میں ان کی ناپسندیدگی کا علم محمد بن عبیدہ اور دیگر نغمز کے باشندوں سے بھی ہوا ہے۔
یہ میں ان حضرات کی روایات جو تہذیب مفتوحہ عدالت کی زمینوں میں حمل دخل، ایسی سیرت میں جبکہ اسے خرابی عدالت بنا دیا جائے، ناپسند کرتے ہیں۔ اب رہ کئی صحیح زمین تو اس نامعاملہ بہت آسان ہے۔

(۲۱۳) ابن سیرین کہتے ہیں:

”سواد (عراق) کے بعض علاقے فوجی قوت کے ذریعے حاصل کئے گئے اور بعض علاقے صلح کے ذریعے جو عدالت صلح کے ذریعے حاصل ہوئے۔ وہاں کی زمینیں تو وہاں کے باشندوں ہی کی ملکیت رہیں، البتہ جو عدالت قوت کے ذریعے فتح کئے گئے وہ مسلمانوں کے لئے ”فے“ ہو گئے۔
ابو عبیدہ:- ابن سیرین کا یہ کہنا کہ وہاں کے باشندوں ہی کی ملکیت رہیں، یہ بتا رہا ہے کہ ایسی زمینوں کے خرید لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن جو ”فے“ ہو گئیں ان کی خریداری مکروہ ہے۔ میرا خیال ہے کہ ابن سیرین صلح کے ذریعے حاصل ہونے والی زمینوں سے ”حیرہ“، ”بالتقیا“ اور ”الیس“ کے علاقے مراد لے رہے ہیں۔ اور یہی (عراق) کے وہ علاقے ہیں جن کی خریداری کا جواز عبداللہ بن مغفل سے مروی ہے:-

(۲۱۴) عبداللہ بن مغفل سے روایت

ہے کہ سواد عراق کی زمینوں میں سے
حیرہ، بالتقیا، اور الیس کے باشندوں

حیرہ، بالتقیا اور الیس سواد عراق
کے صلحی علاقے ہیں

کے سوا کسی سے زمین مت خریدو۔

ابو عبیدہ:- حیرہ والوں سے تو حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں خالد بن الولیدؓ نے

صلح کی تھی۔

بالتقیا اور الیس والوں نے ابو عبیدہ اور جبریر بن عبداللہ کو اس پر شیعہ (دریائی)

راستہ کی نشاندہی کی تھی جسے مسلمانوں کا لشکر عبور کر کے ملک ایران میں داخل ہوا تھا

اور اس کے بعد وہاں کے باشندوں سے صلح ہوئی اور انہیں امان بخشی گئی چنانچہ

اس بارے میں بہت سی روایات ہیں :-
 (۲۱۵) شعبی کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے خالد بن الولیدؓ کو عراق روانہ کیا اور انہیں حکم دیا کہ ”حیرہ“ پہنچ کر اپنا سفر ختم کریں۔ یہ پورا واقعہ طویل ہے۔
 (۲۱۶) حمید بن ہلال کہتے ہیں کہ جب خالد بن الولیدؓ نے سرزمین حیرہ میں پڑاؤ ڈالا تو وہاں کے باشندوں نے ان سے جنگ کے بغیر صلح کر لی۔

ابو عبیدؓ :- ایک دوسری روایت اس سے جداگانہ مضمون پر مشتمل ہے۔
 (۲۱۷) قیس سے روایت ہے کہ مسلمانوں نے اہل حیرہ سے اتنے اتنے دریم اور ایک پالان کے عوض صلح کی تھی۔ قیس سے پوچھا گیا کہ یہ پالان کا کیا قصہ ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہمارے ایک ساتھی کا پالان چڑ گیا تھا، لہذا ہم ان لوگوں سے صلح میں یہ شرط بھی رکھی کہ وہ ہمارے اس ساتھی کو پالان دیں۔
 یہ تو ہوا ”حیرہ“ کا قصہ۔ اب ہم بالقیہ کے متعلق بتاتے ہیں۔

(۲۱۸) قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ابو عبید (بن مسعود) نے اپنے لشکریوں کی ایک جماعت کے ساتھ بالقیہ کا علاقہ عبور کر لیا تو مشرکوں نے پل کاٹ دیا، ابو عبید کے کچھ آدمی مارے گئے۔ پھر اس کے بعد (ایرانی کمانڈر) مہران کے قتل کا معرکہ ہوا۔ اس معرکہ میں مسلمانوں کے لشکر میں عرفطہ، ہنثی بن حارثہ، جریر بن عبد اللہ تھے۔ قیس کہتے ہیں کہ اس موقع پر مشرک مسلمانوں کے پاس پل پار کر کے آ گئے تھے۔ چنانچہ اس معرکہ میں ان کا (بڑا فوجی کمانڈر) مہران مارا گیا۔ یہ معرکہ ”نخیلہ“ مقام کے پاس ہوا تھا۔

(۲۱۹) اسماعیل اور ابو عمر و شیبانی راوی ہیں کہ :
 مہران کے قتل کا معرکہ سال کے آغاز میں ہوا تھا اور قادیسیہ کا معرکہ اسی سال کے آخر میں ہوا تھا۔ اسماعیل کہتے ہیں کہ قیس بن ابی حازم کے قول کے مطابق رستم قادیسیہ کی جنگ میں اٹھارہ ہاتھی لایا تھا۔ اس میں حضرت سعدؓ کو پیر میں زخم کی وجہ سے تکلیف تھی اور وہ میدان میں نہیں نکلے، اور ہم لوگوں نے مشرکین کو شکست دے دی تھی۔
 ابو عبیدؓ :- یہ ہے بالقیہ والوں سے صلح اور امان بخشی کا واقعہ یہاں

باب

عہد شکنی کرنے پر صلح و معاہدہ کرنے والوں کا خون کب روا ہو جاتا ہے؟

عہد نامہ کی کسی شق کی مخالفت پر عہد شکنی
کرنے والے کا خون روا ہو جاتا ہے

(۳۵۷) میمون بن مہران کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اہل خیبر کا بیس سے تیس راتوں تک محاصرہ کیا۔ پھر قلعہ والوں نے اس شرط پر اپنی اور
اپنے بال بچوں کی جانوں کی امان حاصل کر لی کہ قلعہ کا تمام مال و متاع رسول اللہ لے لیں۔

اس قلعہ میں ایک ایسا گھرانہ بھی تھا جو رسول اللہ کا سنت مخالف اور حد سے زیادہ
آپ کی شان میں گستاخ تھا۔ چنانچہ رسول اللہ نے انہیں مخاطب کرتے ہوئے کہا:

”اے خاندان ابی الحقیق! مجھے اللہ و رسول
خاندان ابی الحقیق کا واقعہ سے تمہاری شدید مخالفت اور دشمنی کا علم

ہے یاں ہمہ میں جس طرح تمہارے ساتھیوں کو امان دے رہا ہوں تم بھی اس میں شریک
ہو۔ لیکن یاد رکھو تم سب نے مجھ سے جو عہد کیا ہے اس میں ایک شق یہ بھی موجود ہے

کہ اگر تم کوئی چیز بھی چھپاؤ گے تو ہمارے لئے تمہارا خون روا ہو جائے گا۔ اے فلاں!
اور اے فلاں! بتاؤ تمہارے برتن کیا ہوئے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”ہم نے وہ

سے۔ یہاں مراد وہ ظروف ہیں جن میں لوگ اپنی دولت رکھتے تھے، اور جنہیں ان لوگوں نے کھنڈروں
میں دفن کر دیا تھا اور تفتیش پر مامور صحابہ نے ان سے وہ مقامات معلوم کر لئے۔

سب جنگ میں کھپا دئے، پھر آپ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا چنانچہ وہ اس جگہ گئے جہاں اُن کے برتن (مدفون) تھے۔ اور انہیں کھود کر نکال لیا۔ اور اس عہد شکنی پر ان کی گردنیں مار دی گئیں۔ (۴۵۸) ابن جریج مدینہ کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی ابی الحئیق سے اس شرط پر صلح کی تھی کہ وہ آپ سے کوئی خزانہ پوشیدہ نہ رکھیں گے۔ لیکن بعد میں ان لوگوں نے چھپایا تو اس عہد شکنی پر آپ نے ان کا خون روا قرار دیا۔

(۴۵۹) ابن کعب بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو ابن ابی الحئیق کے قتل کے لئے بھیجا چنانچہ انہوں نے اسے قتل کر ڈالا۔

(۴۶۰) حسن کہتے ہیں کہ حی بن اخطب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ کیا کہ وہ آپ کے خلاف کسی کی مدد نہیں کرے گا اور اس معاہدہ پر اللہ کو ضامن و گواہ بنایا۔ غزوہ بنی قریظہ میں وہ اور اس کا بیٹا گرفتار ہو کر حضور کے سامنے پیش کئے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ضامن نے اپنی ذمہ داری پوری پوری ادا کر دی۔ پھر آپ کے حکم پر اس کی اور اس کے بیٹے کی گردن مار دی گئی۔

ابو عبیدہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قریظہ کے خون اس لئے حلال قرار دئے کہ یہ لوگ پہلے معاہدہ کر چکے تھے اور اس کے باوجود انہوں نے جنگ خندق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف اٹھنے والی جماعتوں کی مدد کی۔ اُن کے اس عمل کو رسول اللہ نے عہد شکنی قرار دیا حالانکہ ان میں سے کوئی بھی رسول اللہ کے ساتھیوں کے مقابلہ میں لڑنے نہیں آیا تھا۔ یہ واقعہ قرآن مجید میں سورہ احزاب میں مذکور ہے۔

(۴۶۱) مجاہد نے مندرجہ ذیل آیات کریمہ کی تفسیر اس طرح کی ہے :

اِذْ جَاءَكُمْ مِنْ ذُو قُرَيْشٍ (الاحزاب: ۱۰) جبکہ وہ تمہارے اُوپر کی طرف سے آئے۔ عیینہ بن حصن کے قول کے مطابق اس سے مراد اہل نجد ہیں۔

وَمِنْ اَسْفَلَ مِنْكُمْ (الاحزاب: ۱۰) اور تمہارے نیچے کی طرف سے۔

اس سے مراد البوسفیان ہے۔

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَكُنُوا خَيْرًا
اور اللہ نے کافروں کو ان کے غصہ کے ساتھ
واپس کر دیا۔ اور انہیں کچھ منفعت بھی حاصل
نہ ہوئی۔ (الاحزاب: ۲۵)

یہاں کافروں سے مراد وہ تمام جماعتیں ہیں جو جنگ خندق کے موقع پر جمع ہو
گئی تھیں۔

وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (الاحزاب: ۲۶) ان کفار کی مدد کی آواز دیا:-
یہ بنو قریظہ ہیں۔

مِنْ صِيَاهِهِمْ (الاحزاب: ۲۶) ان کے قلعوں اور محلات سے
وَقَدْ رَفَعْنَا قُلُوبَهُمُ الرُّعْبَ
اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا تو ان میں
سے ایک جماعت کو تم نے قتل کر دیا اور ایک
جماعت کو قید کر لیا۔
(الاحزاب: ۲۶) فَرِيْقًا

ان کا خیال ہے کہ یہ سب واقعات غزوہ خندق میں ہوئے تھے۔

(۴۶۲) ابن شہاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ خندق سے
پلٹے تو اپنے گھر تشریف لے گئے اور ہتھیار رکھ دئے۔ اسی وقت آپ کے پاس جبریل حاضر
ہوئے اور انہوں نے کہا: ”آپ ہتھیار اتار رہے ہیں حالانکہ ہم مسلسل دشمنوں کی تلاش میں
لگے ہوئے ہیں؟ آپ باہر تشریف لے چلئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بنی قریظہ کی طرف کوچ
کرنے کا حکم دیا ہے اور ان کے بارے میں یہ وحی نازل کی ہے:-

وَ اِمَّا حَافِظًا مِنْ قَوْمٍ حِيَانَةٍ
اور اگر تمہیں کسی قوم کی طرف سے خیانت و غداری
کا اندیشہ ہو تو انہیں باخبر کر دو کہ معاہدہ ختم ہو
چکا ہے اور فریقین برابر ہیں۔ بے شک اللہ خیانت
کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔
(الانفال: ۵۹)

بعد ازاں وہ پوری روایت بیان کی جس میں ان کے محاصرہ، حضرت سعد بن معاذ کے

فیصلہ پر رضامندی، نیز حضرت سعدؓ کا ان کے بارے میں قتل اور قید کر کے لونڈی غلام بنا لینے کا فیصلہ مذکور ہے، جو ہم پہلے درج کر آئے ہیں (دیکھئے نمبر ۳۴۶ تا ۳۵۰)

(۳۶۳) یہی حدیث دوسری سند سے حضرت عائشہؓ سے بھی مروی ہے۔

ابو عبیدہؓ؟۔ یہ ہے بنی قریظہ کی عہد شکنی جس کی وجہ سے رسول اللہؐ نے ان کا خون روا کیا۔ اسی طرح ابی الحقیق کے گھرانہ نے جب معاہدہ میں کسی چیز کو نہیں چھپانے کی شرط کے باوجود چھپایا تو اسے بھی آپؐ نے معاہدہ شکنی قرار دیا۔ اور ایسا ہی فیصلہ مصر میں عمرو بن العاصؓ نے کیا:

(۳۶۴) ہشام بن ابی رقیہ — جو مصر فتح کرنے والوں میں سے ہیں — روایت کرتے ہیں کہ مصر عمرو بن العاصؓ

کی زیرِ قیادت فتح ہوا۔ اس وقت انہوں نے دباں اعلان کیا: "جس کے پاس مال ہو وہ اسے ہمارے سامنے حاضر کرو۔" چنانچہ وہاں بہت مال آگیا، انہوں نے صعید کے والی سے بھی کہلا بھیجا کہ اپنی دولت حاضر کرو۔ اس نے کہا: "میرے پاس کچھ مال نہیں۔" چنانچہ انہوں نے اس والی کو قید کر لیا۔ اور عمرو بن العاصؓ ہر شخص سے جو ان کے پاس آتا یہ پوچھتے: "کیا تم اس (والی) سے کسی کا تذکرہ سنتے تھے؟" انہوں نے کہا: "ہاں، طور کے ایک راہب کا یہ ذکر کرتا تھا۔" چنانچہ عمرو بن العاصؓ نے اس والی کی مہر منگوائی، پھر ایک خط اس (والی) کی رومی زبان میں لکھا اور اس پر وہ ہر شب کی — پھر اس (والی) کی طرف سے ایک قاصد کو وہ خط دے کر اس راہب کے پاس بھیجا۔ چنانچہ اس کے جواب میں وہ قاصد سیسہ سے منہ بند کیا ہوا ایک تانبے کا مرتبان لایا۔ جب اس کی مہر کھولی گئی تو اس میں سے ایک خط برآمد ہوا جس میں لکھا تھا: "اے میرے بیٹو! اگر تمہیں اپنا مال لینے کی خواہش ہو تو پانی کی ٹٹکی کے نیچے کا حصہ کھو لو۔" چنانچہ عمرو بن العاصؓ نے چند مہند لوگوں کو پانی کی ٹٹکی کی طرف بھیجا۔ انہوں نے مذکورہ مقام کھودا اور پچاس اردب دینار برآمد کئے۔ اس پر اس نبطی (والی) کی گردن اڑا دی گئی اور اسے صلیب پر لٹکایا گیا۔

ابو عبیدہؓ؟۔ اس عمل کی توجیہ یہ ہے کہ عمرو بن العاصؓ نے معاہدہ صلح میں یشق رکھی تھی

کہ وہ اپنے اموال نہیں چھپائیں گے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی الحقیق کے گھرانے سے شرط کی تھی۔

واضح رہے کہ معاہدوں سے لڑائی، یا ان کے خون کو رو کر اور دینے کا اقدام اسی صورت میں کیا جائے گا جبکہ ان کی عہد شکنی

عہد شکنی کا واضح ثبوت ضروری ہے
محض شک و شبہ کافی نہیں

کا ثبوت کھل کر ظاہر ہو جائے جیسے کہ رسول اللہ پر خزاندہ کا چھپانا خزاندہ مل جانے سے ظاہر ہو گیا تھا اور جس طرح عمرو بن العاصؓ کو خزاندہ مل گیا تھا یا جس طرح بنی قریظہ کا معاملہ آشکارا ہو گیا تھا اور جنگِ خندق کے موقع پر جمع ہونے والی جماعتوں سے ان کی ساز باز اور مدد کا ثبوت پایہ تکمیل تک پہنچ گیا تھا۔ محض گمان اور شک و شبہ پر اس قسم کا اقدام کسی طرح جائز نہ ہوگا۔

اس کی تائید حضرت عمرؓ کی اس روایت سے ہو رہی ہے :-

عربسوس کا واقعہ

(۴۶۵) ابن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے عبید بن سعید (یا سعد) کو شام کے ایک علاقہ کا والی بنا دیا۔ وہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: ”یا امیر المؤمنین! ہمارے علاقہ اور رومیوں کے علاقہ کے درمیان ایک شہر عرب السوس (عربسوس) نامی ہے۔ یہاں کے باشندے ہمارے دشمنوں سے ہمارے کسی راز کو پوشیدہ نہیں رکھتے اور ہمیں ان کے کسی راز سے باخبر نہیں کرتے“ حضرت عمرؓ نے ان سے کہا: ”جب تم وہاں پہنچو تو انہیں ان کی ہر چیز کے عوض دو دو چیزیں (ایک بکری کے عوض دو بکریاں، ایک اونٹ کے عوض دو اونٹ دینے کے بعد ان سے اس علاقہ کو چھوڑ دینے کی شرط کرنا، اگر وہ اسے منظور کر لیں تو فیہما اور اس علاقہ کو اجازت دینا ورنہ ان سے کہہ دینا کہ ہمارے تمہارے درمیان کوئی معاہدہ نہیں رہا پھر انہیں ایک سال کی مدت دے دینا۔ اس مہلت کے بعد اس علاقہ کو تاخت و تاراج کر ڈالنا“ انہوں نے کہا: ”آپ اس مضمون کا عہد نامہ لکھ دیجئے“ چنانچہ انہوں نے ان کے لئے یہ عہد نامہ لکھ دیا۔ پھر جب عمیر ان لوگوں کے پاس پہنچے تو انہوں نے وہ عہد نامہ ان لوگوں کے سامنے پیش کیا، لیکن

انہوں نے وہ پیشکش منظور نہ کی۔ اس پر عمر نے انہیں ایک سال کی مہلت دے دی اور پھر اس علاقہ کو تاخت و تاراج کر ڈالا۔

ابو عبیدہ: - عرب السوس ایک مشہور شہر ہے جو سرحدی علاقہ میں حدت (نامی قلعہ) کی طرف ہے، اسے عرب سوس بھی کہتے ہیں۔ ان لوگوں سے پہلے معاہدہ ہو چکا تھا۔ حضرت عمر نے انہیں جلا وطن کرنے اور ان کی ہر چیز کے عوض دو درہیزین دینے کی جو پیشکش کی تو اس کی وجہ ہمارے خیال میں یہ تھی کہ ان کا جویم عہد شکنی حضرت عمر کی نظر میں پایہ ثبوت تک نہ پہنچا تھا۔ یا پھر یہ کہ ان کی اکثریت نے نہیں بلکہ بعض جماعتوں نے عہد شکنی کی ہوگی۔ اگر وہ مجموعی طور پر عہد شکنی کے مرتکب ہوتے تو حضرت عمر نے سوائے جنگ و قتال کس ان کے سامنے کوئی دوسری تجویز پیش نہ کرتے۔

اسی قسم کا ایک واقعہ حال ہی میں اوزاعی کے زمانہ میں شام کے ایک علاقہ جبل لبنان میں ہو چکا ہے۔ جہاں معاہدین آباد تھے اور انہوں نے کوئی عہد شکنی

چند لوگوں کی عہد شکنی کی سزا پوری قوم کو نہیں دی جائے گی

کی۔ اس وقت شام کے والی صالح بن علی تھے۔ چنانچہ انہوں نے معاہدین سے جنگ کی اور انہیں جلا وطن کر دیا تو اوزاعی نے انہیں ایک طویل خط اس موضوع پر لکھا۔ جس میں یہ عبارت بھی تھی:-

(۴۶۶) جبل لبنان میں رہنے والے ذمیوں کی جلا وطنی کا عمل ایسی صورت میں جبکہ سب جلا وطن کئے جانے والے بغاوت میں ایک دوسرے کے معاون نہ تھے نہ سب مجموعی طور پر مجرم تھے صحیح فیصلہ نہیں، آپ ان میں سے ایک جماعت کو (جس کا جویم ثابت ہو جائے) قتل کر دیں اور باقی ماندہ لوگوں کو ان کی بستوں میں واپس لے آئیں۔ یہ کیونکر درست ہو سکتا ہے کہ خواص کے عمل پر عوام کی گرفت کی جائے؟ اور ان کی پاداش میں انہیں ان کے گھروں اور مال و متاع سے بے دخل کر دیا جائے؟ جبکہ اللہ عزوجل کا یہ فیصلہ ہم تک پہنچ چکا ہے کہ وہ خواص کے عمل پر عوام کی گرفت نہیں کرتا بلکہ عوام کے خواص کے عمل پر عوام کی گرفت نہیں ہوتی البتہ عوام کے عمل پر خواص کی گرفت ہو سکتی ہے۔ ہمارے لئے سب سے زیادہ قابل اقتداء فیصلہ جس سے آگے

ہمیں قدم نہیں بڑھانا چاہیے اللہ تبارک و تعالیٰ کا فیصلہ ہے، اور تمام وصیتوں میں سب سے

زیادہ حفاظت کی مستحق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت ہے اور آپ کا فرمان ہے! جس نے کسی معاہدہ پر ظلم کیا یا اس کی قوت برداشت سے زیادہ اس پر بار ڈالا تو میں اس کی طرف سے مدافعت کروں گا۔ اور جس کا خون حرام ہو جائے اس کا مال بھی حرام ہو جاتا ہے اور اس عزت کے مطابق اس سے عدل بھی کیا جائے گا۔ واضح رہے کہ معاہدین غلام نہیں کہتے ہیں ان پر اختیار ہو کہ انہیں ایک شہر سے دوسرے شہر میں نکال دو۔ وہ تو آزاد اور ذمی ہیں ان کا شادی شدہ شخص بربکاری کی پاداش میں رجم کیا جائے گا۔ اگر ہم میں سے کوئی ان کی عورتوں سے شادی کر لے تو ان کی عورتیں ہماری عورتوں سے دونوں کی تقسیم میں قاعدہ کے مطابق اپنا حصہ لیں گی۔ نیز طلاق و عدت میں ان پر برابری کے ساتھ ہماری عورتوں کے سے قانون نافذ ہوں گے۔“

اہل قبرص کا معاملہ (۴۶۷) بعد از ان قبرص والوں کا واقعہ ہے قبرص میرہ روم کا ایک جزیرہ ہے جو اسلامی حکومت اور رومی حکومت کے درمیان واقع ہے۔ میر معاویہ نے یہاں

کے باشندوں سے صلح کی تھی اور معاہدہ میں بشرط کئی تھی کہ وہ مسلمانوں کے باجگزار رہیں گے۔ اس کے ساتھ ہی وہ لوگ رومی حکومت کے بھی باجگزار تھے۔ اس طرح وہ دونوں حکومتوں کے ذمی تھے۔ یہ لوگ اسی حالت

میں چلے آ رہے تھے تا آنکہ سرحد پر عبدالملک بن صالح کا تقریر ہوا۔ اس زمانہ میں وہاں کے لوگوں نے یا بعض لوگوں نے (عین معمولی) شورش بپا کی جسے عبدالملک نے ان کی عہد شکنی پر محمول کیا۔ یہ وہ دور تھا جب علماء فقہا بکثرت تھے چنانچہ عبدالملک نے ان سے جنگ کرنے کے جواز کے بارے میں مشورہ کے لئے چند فقہاء کو سوالنامہ بھیجا جن میں سے بعض فقہاء

یہ ہیں:۔ لیث بن سعد۔ مالک بن انس۔ سفیان بن عیینہ۔ موسیٰ بن عیینہ۔ اسماعیل بن عیاش۔ یہ سب نے اُسے اپنے

عیاش بن یحییٰ بن حمزہ۔ (ابو اسحق فزاری اور محمد بن حسین)۔ ان سب نے اُسے اپنے

لے۔ یہ خلیفہ رشید دین کے زمانہ میں بڑا سپ سالار تھا۔ ۱۹۱ھ میں وفات پائی۔ لیث بن سعد (متوفی ۱۵۷ھ) آپ مصر کے قاضی اور مفتی تھے۔ مالک بن انس (متوفی ۱۷۸ھ) آپ امام دارالہجرہ (مدینہ) تھے۔ سفیان بن عیینہ مکہ کے بڑے فقیہ تھے۔ موسیٰ بن عیینہ (متوفی ۱۷۸ھ) آپ

عراق کے فقہاء میں سے تھے۔ اسماعیل بن عیاش مفتی شام تھے۔ یحییٰ بن حمزہ قاضی دمشق تھے۔ ابو اسحق فزاری اور محمد بن حسین دونوں فقہاء شامی سرحدی علاقوں (نہور) میں قیام پذیر تھے۔

جوابات لکھ دیجیے۔

ابو عیینہؓ۔ ان حضرات کے عبدالملک کے نام یہ خطوط اس کے دفتر سے برآمد ہوئے اور مجھے ملے۔ میں اس موضوع سے متعلق ان کی آراء کا مفہوم مختصراً پیش کروں گا۔ ان تمام فقہاء نے عبدالملک کے نتیجہ فکر سے اختلاف کیا ہے البتہ ان میں سے ایسے فقہاء کی اکثریت تھی جنہوں نے اہل قبرص کے کچھ لوگوں کی غداری و عہد شکنی کے باوجود ان سے مجموعی طور پر جنگ نہ کرنے اور رکھے ہوئے عہد کو نبھانے کا مشورہ دیا تھا (اور ایسے علماء کم تھے جنہوں نے ان سے جنگ کا مشورہ دیا) لیث بن سعد نے عبدالملک بن صالح کے سوالنامہ کا جواب یہ دیا:-

لیث بن سعد کا جواب

(۶۸ م) ہمارے ہاں روایات چلی آ رہی ہیں کہ ہم قبرص والوں پر مسلمانوں کے ساتھ غداری بد عہدی کا اور رومیوں کے ساتھ دوستی و خیر خواہی کرنے کا الزام لگاتے رہتے ہیں۔ اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان یہ ہے:-

وَأَمَّا تَخَاهِنُ مِّن قَوْمٍ خِيَانَةً
فَأَنْبِئْهُمْ عَلَى سَوَاءٍ

اور اگر تمہیں کسی قوم سے خیانیت کا اندیشہ ہو تو انہیں معاہدہ ختم کر دینے کی اطلاع دے کر براہری کی حالت میں آ جاؤ۔ (الأنفال: ۵۸۱)

یہاں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: "انہیں معاہدہ ختم کر دینے کی اطلاع نہ دینا تا وقتیکہ ان کی خیانیت کھل کر ظاہر ہو جائے۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ انہیں معاہدہ ختم کرنے کی اطلاع پہنچادیں۔ پھر انہیں ایک سال کی مہلت دی جائے جس میں وہ باہم مشورہ کر لیں اور جو ان میں سے اسلامی مملکت میں رہنا پسند کرے۔ اس شرط پر کہ خراج ادا کرتا رہے تو اسے یہ موقع ملنا چاہیے اور جو رومی حکومت میں رہنا چاہے، اُسے اس کی اجازت ہونا چاہیے۔ اور جو قبرص میں رہ کر جنگ کرنے پر تیار ہو وہ وہاں رہے۔ پھر ان لوگوں سے مسلمان اس طرح جنگ کریں جیسے وہ اپنے دشمنوں سے جنگ کرتے ہیں۔ ایک سال کی مہلت دینے سے ایک طرف تو ان پر اتمام حجت ہو جائے گا اور دوسری طرف ان سے جو عہد کیا گیا تھا اس کی بھی رعایت ہو جائے گی۔

سفیان بن عیینہ کا جواب (۳۶۹) سفیان بن عیینہ نے اس سوالنامہ

کے جواب میں لکھا :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کسی قوم سے معاہدہ کیا اور پھر اس قوم نے عہد شکنی کی تو آپ نے ہمیشہ ان کا خون روا ٹھہرایا۔ اس باب میں ہمیں صرف اہل مکہ کا استثنا ملتا ہے کہ انہیں حضور نے احسان فرماتے ہوئے آزاد کر دیا۔ اہل مکہ کی عہد شکنی جس پر ان سے جنگ روا سمجھی گئی، یہ تھی کہ جب ان کے حلیف بنی بکر نے رسول اللہ کے حلیف قبیلہ خزاعہ سے جنگ کی تو اہل مکہ نے رسول اللہ کے حلیف قبیلہ کے مقابلہ میں بنی بکر کی مدد کی۔ اس جرم کی پاداش میں ان سے جنگ حلال ہو گئی۔ قرآن مجید میں ان عہد شکنوں کے متعلق مندرجہ ذیل آیات نازل ہوئیں :-

کیا تم ان لوگوں سے جنگ نہیں کرو گے جنہوں نے اپنے معاہدوں کو توڑ ڈالا اور رسول اللہ کو نکلانے کا ارادہ کیا۔ اور انہوں نے ہی پہلی بار تمہارے خلاف ابتدا کی۔ کیا تم ان سے ڈرتے ہو حالانکہ اگر تم مومن ہو تو اللہ زیادہ حقدار ہے کہ تم اس سے ڈرو۔ ان سے جنگ کرو۔ اللہ تمہارے ہاتھوں انہیں عذاب پہنچائے گا اور انہیں رسوا کرے گا اور ان کے مقابلہ میں تمہاری مدد کرے گا اور مومنین کے دلوں کو اطمینان و سکون بخشتے گا۔

أَلَا تَعْلَمُونَ قَوْمًا نَكَتُوا
أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ
الرَّسُولِ وَهُمْ بَدُّوا
كُمُ أَوَّلَ مَرَّةٍ، أَتَخْشَوْنَهُمْ
فَاللَّهُ أَشَقُّ أَنْ تَخْشَوْا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝
قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمْ
اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ
وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَهُمْ
قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ۝ (التوبة: ۱۳-۱۴)

انہی لوگوں کے بارے میں یہ آیات بھی نازل ہوئیں :-

بے شک اللہ کے نزدیک زمین پر چلنے والوں میں بدترین مخلوق وہ لوگ ہیں جو کفر کرتے ہیں اور

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ
الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يَكُونُونَ

ایمان نہیں لاتے۔ یہ وہی لوگ ہیں جن سے آپ نے معاہدہ کیا پھر وہ اپنا معاہدہ ہر بار توڑ دیتے ہیں اور وہ بے باک ہیں۔ تو اگر آپ ان لوگوں کو جنگ میں پالیں تو انہیں ایسی عبرت ناک سزا دیں جو ان کے پیچھے رہ جانے والوں میں ابتری پیدا کر دے تاکہ یہ نصیحت حاصل کریں۔

الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَ لَكُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝
فَأَمَّا يَنْتَقِظَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ
لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝

(الأنفال: ۵۵ تا ۵۷)

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران سے صلح کرتے وقت یہ شرط رکھی تھی کہ جس نے بھی ان میں سے پہلے کا سو دکھایا تو بھاری ذمہ داری اس سے ختم ہو جائے گی لیکن الغرض اس باب میں ہم تک جو معلومات پہنچی ہیں، اُن کا خلاصہ یہ ہے: ”جس نے بھی اپنے معاہدہ کی شرط میں بدعہدی کی پھر تمام قوم اس بدعہدی پر متفق ہو گئی تو ایسے لوگوں سے کوئی عہد باقی نہیں رہتا اور نہ ان کی ذمہ داری لی جائے گی“

(۳۷) مالک بن انس نے اس سوال نامہ کا جواب دیتے ہوئے لکھا:

مالک بن انس کا جواب

”اہلِ قبرص کو جو امان دی گئی ہے، اس کا سلسلہ قدیم زمانہ سے تمام دلیوں کی طرف سے برابر چلا آ رہا ہے اور ان سب کا خیال یہی رہا کہ ان کو امان دے دینا اور انہیں اُن کی حالت پر چھوڑ دینا ہی اُن کی محکومی و ماتحتی اور مسلمانوں کے غلبہ و اقتدار کے مترادف ہے۔ اس لئے کہ ایک طرف تو مسلمانوں کو ان سے جزیہ ملتا ہے اور دوسری طرف اُن کے ذریعہ مسلمان اپنے دشمنوں کو نقصان پہنچانے کا موقع پاتے ہیں۔ مجھے تاریخ میں کوئی ایسا والی نہیں ملتا جس نے ان سے صلح ختم کی یا انہیں اُن کے وطن سے نکالا ہو۔ میرا بھی یہی خیال ہے کہ آپ ان سے معاہدہ ختم کرنے اور اعلانِ جنگ کرنے میں جلدی نہ کریں تاکہ ان پر تمام حجت نہ ہو جائے اور لے۔ چنانچہ جب انہوں نے ہمدکنی کرتے ہوئے سزوی کا دوبار شروع کر دیا تو حضرت عمرؓ نے انہیں جلا وطن کر دیا۔“

ان پر مجرم ثابت نہ ہو جائے، اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

فَأَمَّا الْيَهُودُ وَالنَّسَارَىٰ وَعَنْهُمْ مَن لَّا يَمْلِكُ لِمَنْ حَافِظُ يَوْمِ السُّعْيِ إِذْ نَسُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَسَدُّوا عَلَيْنَ مَدَائِنَهُمْ (التوبة: ۴۰)

پورا کرو۔

اگر اس مدت کے بعد وہ براہ راست پر نہ آئیں اور دھوکا دہی نہ چھوڑیں اور آپ دیکھیں کہ ان کی طرف سے بد عہدی و غداری ہو رہی ہے تو اس وقت آپ ان پر حملہ کر دیں اور حملہ سے قبل ان کے سامنے اپنے عزرات و دلائل پیش کر دیں۔ اس طرح آپ کو ان کے خلاف زیادہ قوت حاصل ہوگی۔ آپ غلبہ و مدد سے زیادہ قریب ہو جائیں گے اور وہ ذلت و خواری سے ان شاء اللہ۔

(۴۷۱) موسیٰ بن اعیٰن کے جواب میں تھا:

موسیٰ بن اعیٰن کا جواب

اس قسم کے واقعات ماضی میں بھی ہوتے رہتے تھے اور حکام ان کے متعلق غور و فکر کرتے رہتے تھے لیکن مجھے نہیں معلوم کہ ماضی میں کسی والی نے اہل قبرص سے معاہدہ توڑا ہو یا اس میں کوئی تبدیلی کی ہو۔ بہت ممکن ہے کہ وہاں کے خواص جو زیادتیاں کرتے ہیں انہیں وہاں کے عوام کی تائید حاصل نہ ہو میرا خیال یہ ہے کہ آپ معاہدہ پر قائم رہیں اور اس کی شرائط پوری کرتے رہیں خواہ ان کی طرف سے اس قسم کے واقعات ہٹوا کریں۔

میں نے اونزاعی سے ایسے لوگوں کے بارے میں جن سے مسلمانوں کا معاہدہ ہوا اور پھر وہ مشرکین کو مسلمانوں کی کمزوریوں سے مطلع کرتے رہیں۔ یہ کہتے سنا ہے کہ اگر وہ ذمی ہو تو اس کا معاہدہ ٹوٹ جاتا ہے اور وہ اسلامی حکومت کی ذمہ داری سے نکل جاتا ہے۔ اس پر اگر والی چاہے تو اس کو قتل کر سکتا ہے اور سولی دے سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ ذمی نہ ہو بلکہ صرف ان لوگوں میں سے ہو جن سے صلح کی گئی ہے تو والی معاہدہ ختم کر کے طرفین کو برابر کی آزادی حاصل ہونے کا اعلان کر دے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

اور اسماعیل بن عیاش کے جواب میں یہ تھا:

اسماعیل بن عیاش کا جواب

(۴۷۲) اہل قبرص مغلوب و مقہور ہیں اور رومی ان کی جاتوں اور ان کی عورتوں کو اپنے قبضہ میں لے لیتے ہیں۔ ہمارا فریضہ ہے کہ ہم ان کی حمایت و

مدانعت کریں۔ حبیب بن سلمہ نے جب ارمینیا والوں کے ساتھ معاہدہ کیا تھا اور انہیں امان دی تھی تو معاہدہ میں لکھا تھا: "اگر مسلمانوں کو اپنی مصروفیت کی وجہ سے تمہاری دیکھ بھال کا موقع نہ ملا اور تمہارے دشمن تم کو زیر کر لیں تو اس پر تمہاری گرفت نہیں کی جائے گی۔ نہ اس کی وجہ سے تمہارا معاہدہ ٹوٹے گا۔ جبکہ تم مسلمانوں کے ساتھ وفاداری کا دم بھرتے رہو گے۔"

میرا خیال ہے کہ ان رابل قبرص، کو ان کے عہدِ دفعہ پر بحال رکھو۔ ایک مرتبہ ان لوگوں کو یزید بن عبد الملک نے جلا وطن کر کے شام بھیج دیا تھا تو مسلمان فقہاء نے اس عمل کو نہایت نازیبا حرکت اور بڑی زیادتی قرار دیا تھا۔ چنانچہ جب یزید بن ولید برسرِ حکومت آیا تو اس نے ان لوگوں کو پھر قبرص واپس بھیج دیا۔ مسلمانوں نے اس کے اس عمل کو سراہا اور اسے عدل سے تعبیر کیا۔

(۴۷۳) یحییٰ بن حمزہ نے اپنے جواب میں لکھا:

یحییٰ بن حمزہ کا جواب

"قبرص کا مسئلہ عربوں کے مسئلہ سے ملتا جلتا ہے اور اس مسئلہ کے لئے وہ بہترین مثال اور قابلِ تقلید نمونہ ہے۔ اگر قبرص، عربوں کی طرح مسلمانوں کے دشمنوں سے جانے تو کبھی اسے اس کے حال پر چھوڑ دینا اور وہاں کے حالات پر صبر کرنا ہی بہتر ہے

۱۶۱۱ - یہاں فتوح البلدان میں "اہلِ نفیس" ہے

عربوں کے بارے میں عمیر بن سعد نے حضرت عمر کو بتایا تھا کہ ہمارے اور رومیوں کے درمیان بسوں نامی علاقہ حاصل ہے۔ یہاں کے باشندے ہمارے دشمنوں کو ہمارے راز سے باخبر کر دیتے ہیں لیکن ہمیں ہمارے دشمنوں کے راز نہیں بتاتے۔ اس پر حضرت عمر نے ان سے کہا تمہارا "جب تم ان کے پاس جاؤ تو ان پر چڑیہ گنا کر دو یعنی ان سے ایک بکری کی جگہ دو بکریاں، ایک گائے کی جگہ دو گائیں۔ اور ہر ایک چیز کی جگہ دو دو لو۔ اور ساتھ ہی انہیں ایک معین زمانہ کی مہلت دے کر اس کے بعد اس بستی کو تاخت و تاراج کر دو۔ اگر وہ گنا جزیہ دیتے پر رضامند نہ ہوں تو ان سے معاہدہ ختم کرنے کا اعلان کر دو اور ایک سال کی مہلت دے کر اس کے بعد ان کی بستی کو تاخت و تاراج کر دو۔ چنانچہ عربوں والوں نے گنا جزیہ دینا منظور نہ کیا اور انہوں نے ایک سال کی مہلت دے کر اس بستی کو ویران کر دیا۔ (فتوح البلدان: ۱۶۱) کتاب الاموال نمبر ۶۹ میں اس سے اختلاف سے عربوں کے معاملہ کا سل ملتا ہے وہاں بھی دیکھئے۔ (مترجم)

کیونکہ اس طرح مسلمانوں کو اس علاقہ کا جزیہ نیز وہاں سے اپنی ضرورت کی اشیاء ملتی رہیں گی۔ اس علاقہ کو امان بخشنے اور بحال چھوڑنے کا یہی سبب ہے۔ مسلمانوں اور اسلام دشمن قوتوں کے درمیان جو مقام ان قبرص والوں کو حاصل ہے۔ وہ جس معاہدہ قوم کو بھی حاصل ہوگا، خواہ زمانہ قدیم ہو یا جدید اُس سے احتیاط برتی جائے گی اور چوکنا رہا جائے گا۔ اور جتنے بھی ایسے معاہدہ لوگ ہیں جن کی مدافعت میں مسلمان جنگ نہیں کرتے اور جن میں مسلمانوں کے احکام جاری نہیں ہوتے انہیں اہل ذمہ (ذمی) نہیں کہا جائے گا بلکہ وہ اہل فدیہ کہلائیں گے۔ وہ جب تک ہم سے تعرض نہیں کریں گے ہم بھی ان سے رُکے نہیں گے۔ اور جب تک وہ فداواری

قبرص کی قسم کی آبادی اہل ذمہ
نہیں بلکہ اہل فدیہ ہے

کا دم بھرتے رہیں گے، ہم بھی ان سے وفا کرتے رہیں گے۔ اور جو کچھ بھی وہ بطیب خاطر ادا کرتے رہیں گے، ان سے قبول کیا جائے گا۔ اور یہ جائز نہیں کہ ایسی (اہل ذمہ والی) حالت مسلمانوں کی ہو کہ وہ کچھ دے کر کفار سے معاملہ کریں۔ الایہ کہ انہیں کفار سے کوئی بڑا خطرہ لاحق ہو یا وہ کمزوری کے باعث ان سے لڑنے کی تاب نہ رکھتے ہوں یا انہیں کسی دوسرے محاذ پر ایسی مہم فریت ہو کہ اس دشمن کی طرف متوجہ نہ ہو سکیں۔ حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کا کسی مقررہ رقم کے عوض دشمن سے صلح کرنا مکروہ قرار دیا۔ الایہ کہ مسلمان ان سے صلح کرنے پر مجبور ہو جائیں۔ اس لئے کہ کسے معلوم کہ اس صلح سے وہ آسودہ وغالب ہو جائیں اور ان کو کسی قسم کی ذلت و محکومیت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔

(۴۷۴) ابواسحاق اور محمد بن حسین نے یہ

ابواسحاق اور محمد بن حسین کا جواب

لکھا تھا :

”ہماری نظر میں مسئلہ قبرص (اور اس کے فیصلہ) سے سب سے زیادہ ملتا جلتا مسئلہ بیسویں کا مسئلہ اور اس کا حضرت عمرؓ والا فیصلہ ہے۔ (بعد ازاں انہوں نے ہماری مذکورہ بالا پوری روایت نمبر ۴۶۶ درج کی)۔ اور اجماعی بیان کرتے تھے کہ: مسلمانوں نے قبرص فتح کیا پھر وہاں کے باشندوں کو ان کی حالت پر چھوڑ دیا گیا۔ ان سے معاہدہ میں چودہ ہزار دینار ادا کرتے رہنے کی شرط طے ہوئی، جن میں سے سات ہزار مسلمانوں کو، اور سات ہزار رومی حکومت

کو ادا کیا جائے گا۔ معاہدہ میں یہ بھی شرط تھی کہ وہ اہل قبرص (مسلمانوں سے ان کے دشمنوں کا کوئی معاملہ پر تشدد نہ رکھیں گے۔ نہ رومی حکومت سے مسلمانوں کا معاملہ چھپائیں گے۔ اور اعلیٰ یہ بھی کہا کرتے تھے: ”اہل قبرص نے کبھی بھی ہم سے وفاتہیں کی، بائیں ہمہ ہمارا خیال یہ ہے کہ ان لوگوں سے عہد و پیمانہ کیا گیا ہے۔ ان سے جو معاہدہ صلح ہوا ہے اس میں بعض شرائط ان کے حق میں اور بعض شرائط ان کے مفاد کے خلاف ہیں۔ لیکن اس معاہدہ کو توڑ ڈالنا درست نہیں ہوگا تا وقتیکہ ان کی طرف سے کوئی ایسی بات نہ ہو جس سے ان کی غداری و عہد شکنی کا ثبوت مل جائے۔“

ابو عبیدہؓ: میرا خیال ہے کہ ان فقہاء کی اکثریت یا بدی عہد کی تاکید اور ان لوگوں سے جنگ کرنے کی ممانعت کر رہی ہے۔ تا وقتیکہ مجموعی طور پر پوری قوم عہد شکنی کی مرتکب نہ ہو جائے۔ اور دونوں اقوال میں سے یہی قول زیادہ قابل اتباع ہے، نیز یہ اصول کہ خواص کے مجرم پر عوام کی گرفت نہیں کی جائے گی۔ ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ خواص کے اقدام کو عوام کی تائید و خوشنودی حاصل ہے تو ایسی صورت میں عوام کا خون روا ہو جائے گا۔ حضرت علیؓ سے بھی اس مضمون کی تائید میں روایت ملتی ہے:

خوارج کا واقعہ (۵۷۵ھ) ابو مجلز روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے اپنے ساتھیوں کو خوارج پر دست درازی کرنے سے منع کر دیا تھا تا آنکہ وہ کوئی خلاف قانون اقدام نہ کریں۔ پھر یہ ہوا کہ خوارج عبداللہ بن خطابؓ کو گرفتار کر کے لے گئے۔ راستہ میں انہیں ایک کھجور کے درخت کے نیچے ایک کھجور پر ڈالی ملی، ان میں سے کسی نے وہ کھجور اٹھا کر اپنے منہ میں ڈالی تو ان میں سے کسی نے اس سے کہا: ”معاہدہ کی کھجور تم نے کس بنا پر اپنے لئے حلال سمجھی؟“ اس پر اس نے وہ کھجور اپنے منہ سے پھینک دی۔ پھر وہ لوگ آگے بڑھے تو راستہ میں ایک سوڑھا۔ ان میں سے ایک نے اسے اپنی تلوار کی نوک چھبھوئی تو ان کے بعض ساتھیوں نے کہا: ”معاہدہ کے سوڑھا کو مارنا کس دلیل سے تم نے حلال سمجھا؟“ اس پر عبداللہ بن خطابؓ نے ان سے کہا: ”کیا میں تمہیں اس سے کہیں زیادہ واجب الحرمت شخص کی نشاندہی نہ کروں؟“ انہوں نے کہا: ”کیوں نہیں، ضرور کہجئے۔“ انہوں نے کہا: ”خود میں ہوں۔“ اس

پران لوگوں نے انہیں قتل کر ڈالا۔ جب حضرت علیؑ کو اس حادثہ کی اطلاع ملی تو انہوں نے ان نوارج کو پیغام بھیجا کہ ہمیں عبداللہ بن خطابؓ کے خون کا قصاص دو۔ انہوں نے جواب دیا: ”ہم عبداللہ کا قصاص کیوں کریں۔ ہم سب ہی اس کے قاتل ہیں۔“ تب حضرت علیؑ نے کہا: ”کیا تم سب نے انہیں قتل کیا ہے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”ہاں۔“ حضرت علیؑ نے اللہ اکبر کا نعرہ بلند کیا پھر اپنے آدمیوں کو ان پر حملہ کرنے کا حکم دے دیا۔

خواص کے عمل پر عوام کی تائید کی مثال

ابو عبیدہؓ:۔ ملاحظہ فرمائیے حضرت علیؑ نے خواص کے کئے پران کے عوام سے جنگ روانہ سمجھی تا آنکہ ان سب نے اس عمل کو بخوشی اپنی طرف منسوب نہ کر لیا اور اس کی تائید نہ کر دی۔ یہی صورت عہد شکنی کی بھی ہوگی۔

اسی طرح اگر کسی علاقہ کا کچھ حصہ فوجی قوت کے ذریعہ اور کچھ حصہ صلح کے ذریعہ فتح ہو اور پھر

فوجی قوت اور صلح کے ذریعہ مقتوحہ علاقوں کے مشکوک ہونے پر تمام علاقہ کو صلحی قرار دیا جائیگا

دونوں علاقوں میں حدود کا امتیاز نہ رہ سکے تو مشبہ کے اندیشہ سے تمام علاقہ کو صلحی قرار دیا جائے گا۔ فتح و مشق میں بھی کچھ ایسی ہی صورت پیدا ہوئی تھی۔

(۴۷۶) واثلہ بن اسحاق لیشی کہتے ہیں کہ جب خالد بن الولیدؓ مرج الصفر میں اترے تو میں اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر بڑھاتا آنکھ میں باج جا بیٹھ پہنچا، تو وہاں سے ایک بڑی گھڑ سوار کی فوج نکلی۔ میں نے اسے ہمت دی تا آنکہ وہ میرے اور ویران ابی ادنی کے درمیان آگئی تب میں نے نعرہ بکیر بلند کرتے ہوئے پیچھے سے ان پر حملہ کر دیا۔ وہ جماعت یہ سمجھی کہ ان کے شہر کا محاصرہ کر لیا گیا ہے۔ چنانچہ وہ جہاں سے نکلے تھے وہاں واپس جانے لگے۔ میں نے ان کے بڑے سردار پر حملہ کر کے نیزہ سے اسے مار کر ایا اور پلٹ کر اس کے خچر کی نگام پکڑ لی اور دوڑ پڑا۔ جب اس فوج نے دیکھا کہ میں تنہا ہوں تو میری طرف بڑھے۔ میں نے ان کی طرف دیکھا تو ایک شخص ان کے آگے تنہا آتے ہوئے نظر آیا۔ میں نے نگام تو زمین کی پشت میں اٹکائی، بڑھ کر

۱۔ یہ دمشق کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے (ابو عبیدہ)

اُس کے نیزہ گھونپا اور اُسے مار ڈالا پھر پلٹ کر اس خچر کے پاس پہنچ گیا، وہ لوگ میرا تعاقب کرتے رہے اور میں پہلے کی طرح پلٹ کر واپس آئی کہ میں نے لگاتار ان میں سے تین کا خاتمہ کر دیا جب انہوں نے میرا یہ کارنامہ دیکھا تو وہ واپس ہو گئے، میں بڑھ کر خالد بن الولیدؓ کے پاس صفر پہنچا اور اپنا کارنامہ انہیں بتایا۔ اس وقت اُن کے پاس روم کا حاکم اعلیٰ موجود تھا جو شہر والوں کے لئے امان کا طلبگار تھا۔ خالدؓ نے اسے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے فلاں — یعنی تمہارے جانشین — کو قتل کرا دیا ہے۔ اس نے رومی زبان میں کہا: "مثنوس" (یعنی معاذ اللہ) اس پر میں وہ خچر لے کر سامنے آ گیا جب اس رومی حاکم اعلیٰ نے وہ خچر دیکھا تو اسے پہچان گیا اور اُس نے کہا: "کیا تم میرے ہاتھ اس کی زین فروخت کرو گے؟" میں نے کہا: "ہاں" اُس نے کہا: "میں تمہیں دس ہزار (درہم) دوں گا" تو خالدؓ نے مجھ سے کہا: "یہ اس کے ہاتھ بیچ دو" میں نے خالدؓ سے کہا: "اے امیر! آپ ہی اسے بیچ دیجئے" چنانچہ انہوں نے اسے فروخت کر دیا اور انہوں نے اس مقبول سردار سے چھینی ہوئی تمام چیزیں مجھے دے دیں اور ان میں سے کچھ بھی نہ لیا۔

ابو عبیدہؓ میرے خیال میں اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ امان طلبی کی جدوجہد جاری تھی اور ہنوز وہ غیر مستحکم تھی اگرچہ آخر الامر صلح ہی ہوئی۔

(۷۷ م) ابوالاشعث صنغانی اور ابو عثمان صنغانی روایت کرتے ہیں کہ ابو عبیدہؓ ابن الجراح باب جبابہ پر پٹھر سے رہے اور انہوں نے چار ماہ تک شہر والوں کا محاصرہ کیا۔

(۷۸ م) سعید بن عبدالعزیز کہتے ہیں کہ جبابہ میں یزید بن ابی سفیان چھوٹے دروازہ سے فوجی قوت کے ذریعے داخل ہوئے تھے اور خالد بن الولیدؓ مشرقی دروازہ سے صلح کرنے کے بعد داخل ہوئے تھے، اور دونوں طرف کی مسلمان افواج مفسلاط (کے مقام) پر مل گئی اور انہوں نے وہ تمام علاقہ صلحی قرار دیا۔

ابو عبیدہؓ براسی طرح اگر مشرکین سرداروں کو عوام کا اعتماد حاصل نہ ہو تو ان سے کیا ہوا معاہدہ ان کے عوام کی توشیح کے بعد نافذ کرنا زیادہ مناسب ہے کوئی معاہدہ کریں اور صلح کریں تو احتیاط و اعتماد کا تقاضا ہے کہ اسے عوام پر منطبق نہ کریں تاکہ وہ سب

اس پر اپنی رضا مندی کا اظہار نہ کر دیں۔

(۴۷۹) مکحول کہتے ہیں کہ جب مسلمان کسی قلعہ کا محاصرہ کریں اور دشمن مسلمانوں سے صلح کا نخواستہ کار ہو تو ان میں سے کچھ گھرانوں کے کہنے پر انہیں امان دے دینا مناسب نہ ہوگا تا آنکہ امیر لشکر اپنے آدمی کو قلعہ میں بھیج کر تمام قلعہ والوں کو اکٹھا کر کے ان سب کو اس صلح کی درخواست سے باخبر نہ کر دے۔ پھر اگر وہ سب اس کی منظوری دے دیں تو صلح کر لی جائے بصورت دیگر انہیں قلعہ ہی میں رکھا جائے گا اور صلح نہیں کی جائے گی۔

مکحول کہتے ہیں کہ جب امام ایسی صلح کرنا جس میں قلعہ کے تمام لوگوں کو معاہدہ صلح سے آگاہ نہ کیا جاتا تو لوگ اس علاقہ سے کوئی چیز نہ خریدتے تھے۔

عمر بن عبدالعزیز سے بھی اس کی تائید میں ایک روایت ہے:

(۴۸۰) صفوان بن عمرو کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز سے پہلے امام قلعہ کے سرداروں اور لیڈروں کی مرضی پر صلح کر لیا کرتے تھے اور تمام بقیہ قلعہ والوں کو جو رومی تھے شرائط صلح سے آگاہ نہ کرتے تھے، عمر بن عبدالعزیز نے یہ طریقہ ممنوع قرار دے کر اپنے لشکروں کے سرداروں کو اس طریقہ پر عمل کرنے سے روک دیا اور حکم دیا کہ ایسی صلح کی پیش کش کرنے والوں سے اس وقت تک صلح نہ کریں جب تک وہ معاہدہ کو تحریری شکل میں قاصد اور ان گواہوں کے ساتھ نہ بھیجیں جو اس معاہدہ پر تمام اہل قلعہ کی تائید کی شہادت دے دیں۔

ابو عبیدہ؟۔ یہی صلح کا صحیح طریقہ ہے اس لئے کہ اہل قلعہ ان سرداروں اور لیڈروں کے ذریعہ غلام نہیں کہ بہر صورت ان کی مرضی کا فیصلہ عوام پر مقحوب دیا جائے۔ الایہ کہ تمام پیرو اپنے سرداروں سے متفق ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن لوگوں سے جنبی معاہدہ کرتے تھے اس کی یہی صورت ہوتی تھی۔ چنانچہ آپ نے جب اہل نجران وغیر ہم کے سرداروں سے صلح کا معاہدہ کیا تو اس معاہدہ میں ان کے بڑے بڑے سردار اور معزز افراد شامل تھے اور عوام اپنے سرداروں کی کسی رائے سے اختلاف نہ رکھتے تھے نہ انہیں اس معاہدہ پر مجبور کیا گیا تھا۔

۱۷۔ یہاں عربی عبارت میں ”لھذا الرقیق“ ہے جس کے معنی ”اس غلام“ ہوتے ہیں۔ (مترجم)

یہ ہیں وہ آثار و روایات جو عہد شکنی کرنے پر صلی اقسام اور ان کے قوانین سے متعلق ہیں۔ یہی صورت ان یہود و نصاریٰ اور مجوسی ذمیوں کی ہوگی جو اسلامی ریاست میں مقیم ہوں، یعنی ان میں سے جو بھی غیر قانونی حرکت کرے جس کا معاہدہ کی شرائط میں اندراج نہ ہو تو اس کی پاداش میں اس کا خون حلال ہو جائے گا۔ اس سے توبہ کا مطالبہ یا معذرت قبول نہیں کی جائے گی۔ اس مضمون کی احادیث و روایات یہ ہیں:-

عہد شکنی پر عورت کا خون بھی روا ہو جائے گا | (۴۸۱) عکرمہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے
 کی ام ولد (لوٹھی جس سے بچہ ہو گیا
 ہوں) تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت زبان درازی کرتی رہتی تھی۔ اس کا آدمی
 اسے منع کرتا لیکن وہ باز نہ آتی تھی۔ اس پر اس آدمی نے اسے قتل کر ڈالا۔ یہ مقدمہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہوا تو آپ نے اس (کینز) کا خون رائیگاں قرار دیا (یعنی
 اس کا بدلہ نہیں لیا جائے گا)

(۴۸۲) عروہ بن محمد بلقیں کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تو خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے اسے
 قتل کر ڈالا۔

۱۔ یہ شخص نابینا تھے۔ اس عورت سے ان کے دو خوبصورت بچے تھے۔ عورت اپنے آدمی
 کے ساتھ محبت کی زندگی گزار رہی تھی۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی سے
 باوجود بار بار منع کرنے کے باز نہ رہتی تھی۔ ایک رات حسب دستور جب اس نے رسول اللہ کو
 گالیاں دینا شروع کیں تو انہوں نے اپنے پاس چھپے ہوئے تیز خنجر کو اس عورت کے پیٹ پر
 رکھ کر اس پر اپنا سارا بوجھ ڈال دیا اور وہ مر گئی۔ صبح جب اس قتل کی اطلاع رسول اللہ کو پہنچی تو
 آپ نے لوگوں کو جمع کیا اور انہیں قسم دے کر کہا کہ جس نے یہ کیا ہے وہ کھڑا ہو جائے۔ چنانچہ یہ
 اندھا صفوں کو پھرتا پھرتا کھڑا ہوا اور پورا واقعہ بیان کر دیا۔ آپ نے کہا: ”لوگو! گواہ رہو کہ
 اس عورت کا خون رائیگاں گیا۔“ (مختصر از ابو داؤد)

اور ایسا ہی قصہ عصماء نامی یہودی عورت کا ہے :-

ابو عبیدہؓ :- ذمیوں کا خون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینے پر اس لئے حلال ہو جاتا ہے کہ اس کی تصریح معاہدہ صلح میں کر دی جاتی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب پر ان کا خون حلال نہیں ہوگا اس لئے کہ ان کی تکذیب کے باوجود ان سے صلح کی جاتی ہے۔ رسول اللہ کو ست و شتم پر ذمیوں کو قتل کرنے کے بارے میں مرد و عورت مساوی ہیں۔ آپ نے ملاحظہ کر لیا ہوگا کہ اس قسم کے جتنے قتل کے واقعات ہوئے وہ سب عورتوں ہی کے تھے۔ اسی طرح جب عورتیں مرتد ہوں گی تو انہیں بھی قتل کر دیا جائے گا۔

اس روایت سے ان لوگوں کی تردید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ مرتد عورت کو قتل نہیں کیا

مرتد عورت کو بھی قتل کیا جائے گا

جائے گا، اس لئے کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا قتل غلط نہیں بتایا۔ پھر حضرت ابو بکرؓ کی مثال موجود ہے کہ انہوں نے ایک مرتد عورت کو قتل کیا اور دوسری کو خالد بن الولیدؓ نے قتل کر دیا :

(۴۸۳) سعید بن عبدالعزیز تنوخی کی روایت ہے کہ مرتد ہونے والوں میں ام قرفہ

فزار یہ بھی تھی۔ چنانچہ اسے بھی حضرت ابو بکرؓ کے سامنے حاضر کیا گیا اور انہوں نے اسے قتل کر دیا اور اس کو دوسروں کے لئے عبرت ناک مثال بنایا۔

ابو مسہر جو اس روایت کے ایک راوی ہیں کہتے ہیں کہ سعید نے ہمیں یہ نہ بتایا کہ انہوں

نے۔ عصماء بنت مردان بنی امیہ بن نضیر کی ایک عورت تھی۔ اس کا شوہر یزید بن زید تھا۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی، ہجو و شاعرے اور اسلام پر اعتراضات کرتی رہتی تھی، عمر بن

عدیؓ نے جو نابینا تھے رات کی تاریکی میں اس کے گھر میں بستر پر اسے قتل کر ڈالا۔ انہوں نے فجر کی نماز

مدینہ پہنچ کر حضورؐ کے ساتھ پڑھی حضورؐ نے ان سے دریافت کیا: "کیا تم نے بنت مروان کو قتل کر ڈالا؟"

انہوں نے کہا: "ہی ہاں۔" فرمایا: "کیا مجھے اس عمل پر کچھ جھگڑنا پڑے گا؟" آپؐ نے فرمایا: "اس عمل پر

تو کسی اختلاف و اعتراض کی گنجائش ہی نہیں ہے۔" (مختصر از ابن سعد)

۱۰۔ یہاں عربی عبارت "مثل بھا" ہے جس سے شلہ کرنا بھی مراد ہو سکتا ہے جو حرام ہے (مترجم)

نے اسے کیسے عبرت ناک مثال بنایا۔

ابو عبیدہؓ :- میرا خیال ہے کہ یہ کوئی اور عورت ہوگی اس لئے کہ ام قریظہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قتل کی گئی تھی جیسا کہ کتب مغازی میں مذکور ہے۔
(۴۸۴) یہی عصماء یہودیہ کا قصہ ہے اسے بھی رسول اللہ کو گالی دینے کے جرم میں قتل کیا گیا۔

ابو عبیدہؓ :- اس طرح ارتداد کی سزائیں مردوزن برابر ہوں گے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: جو بھی اپنا دین بدل دے اسے قتل کر دو۔ اس حکم میں مردوزن دونوں یکساں شامل ہیں۔

اس مسئلہ میں جس نے حربی عورتوں سے استدلال کیا ہے وہ درست نہیں۔ اس لئے کہ حربی عورتوں کو تو قید کر لیا جاتا ہے اور پھر لوٹڑی بنا لیا جاتا ہے۔ لیکن مرد عورت کو لوٹڑی نہیں بنایا جاسکتا۔ لہذا ان دونوں کے احکام مختلف ہیں۔

عہد عمرہ میں عہد شکنی پر رسولی کی سزا | ذمیوں کے ایک شخص سے عہد شکنی کا واقعہ

حضرت عمرؓ کے عہد میں ہونا مروی ہے:

(۴۸۵) سُمَیْدِ بْنِ عَفْطَةَ کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ شام تشریف لائے تو اہل کتاب میں سے ایک شخص ان کے دربار میں کھڑا ہوا اور کہنے لگا: ”یا امیر المؤمنین! ایک مسلمان نے میری بیگت بنا دی ہے جو آپ دیکھ رہے ہیں“ وہ شخص زخمی تھا اور اس کے پوٹیس لگی تھیں۔ اس پر حضرت عمرؓ بہت غصہ ہوئے اور صہیبؓ کو حکم دیا کہ جس نے اس کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے اسے تلاش کر کے میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ صہیبؓ گئے اور انہیں معلوم ہوا کہ وہ شخص عوف بن مالک الشجعی ہیں۔ انہوں نے ان سے کہا کہ امیر المؤمنین تمہارے اُدپر بہت غصہ ہوئے ہیں۔ تم معاذ بن جبلؓ کے پاس جاؤ تاکہ وہ تمہارا معاملہ حضرت عمرؓ کے سامنے پیش کریں ورنہ مجھے خطرہ ہے کہ جلدی میں وہ تمہارے خلاف کوئی اقدام نہ کر ڈالیں۔ جب حضرت عمرؓ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے کہا: ”صہیب کہاں ہیں، کیا اس آدمی کو لے آئے؟“ صہیبؓ نے کہا: ”جی ہاں“ عوف

ابن مالک اپنا واقعہ معاذین جبلؓ کو بتا چکے تھے۔ چنانچہ معاذ بن نے کھڑے ہو کر کہا: "یا امیر المؤمنین! یہ شخص عوف بن مالک ہے، آپ اس کی سن لیجئے اور جلدی میں اس کے خلاف کوئی فیصلہ نہ فرمائیے۔ تب حضرت عمرؓ نے عوف کی طرف مخاطب ہو کر کہا: "تم نے اس کی بیگت کیوں بنائی؟ عوف نے جواب دیا: "یا امیر المؤمنین! میں نے دیکھا کہ یہ شخص ایک گدھے کو جس پر ایک مسلمان عورت سوار تھی ہانک رہا ہے۔ پھر اس نے عورت کو گرانے کے لئے اسے کچوکا دیا۔ جب وہ نہ گری تو اس نے اُسے دھکا دیا جس سے وہ گر گئی اور یہ اس پر چڑھ گیا۔" حضرت عمرؓ نے کہا: "اس عورت کو میرے سامنے لاؤ تاکہ وہ تمہارے بیان کی تصدیق کرے۔" چنانچہ عوف اس عورت کے پاس گئے تو اس کے شوہر اور اُس کے باپ نے اُن سے کہا: "یہ تم نے ہماری عورت کے ساتھ کیا کر دیا۔ تم نے تو ہماری بے عزتی اور رسوائی کا سامان پیدا کر دیا۔ وہ عورت بولی: اللہ کی قسم میں اس کے ساتھ ضرور جاؤں گی" اس کے شوہر اور باپ نے کہا: "ہم چلے جاتے ہیں اور تمہاری طرف سے بیان دے آئیں گے۔" چنانچہ وہ دونوں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچے اور جو کچھ عوف نے کہا تھا وہی بیان کر دیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے اس یہودی کو سولی پر لٹگانے کا حکم جاری کر دیا اور کہا: "ہم نے یہ کروت کرنے کے لئے تم سے معاہدہ صلح نہیں کیا ہے۔" پھر انہوں نے کہا: "لوگو! محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کی ذمہ داری ضمانت لی ہے ان کا خیال رکھو اور ان کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ اور دیکھو ان ذمیوں میں سے جو بھی اس قسم کی (خلاف معاہدہ) حرکت کا مرتکب ہوگا ہم پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی۔"

سو یہ کہتے ہیں کہ یہ پہلا یہودی تھا جسے میں نے اسلام میں سولی پر چڑھتے ہوئے دیکھا۔
(۳۸۶) ایک دوسری سند سے بھی یہ روایت سوید سے مروی ہے۔

باب

صلحی اقوام کے افراد آزاد رہیں گے یا انہیں

لونڈی غلام بنایا جاسکے گا؟

صلحی قوم آزاد قرار پائے گی

(۴۸۷) حمید بن ہلال روایت کرتے ہیں کہ بنی شیبان کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر کہا: ”حیرہ کے حکم اعلیٰ بقیلہ کی بیٹی آپ میرے نام لکھ دیجئے تو آپ نے فرمایا: ”کیا تمہیں اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لئے یہ علاقہ فتح کر دے گا؟“ اس شخص نے کہا: ”اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے اللہ ہمیں ضروریہ علاقہ فتح کر لے گا“ چنانچہ آپ نے سُرْحِ چمڑے پر اس کی فرمائش پوری کر دی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خالد بن الولیدؓ نے اس علاقہ پر حملہ کیا اور یہ شیبانی شخص بھی اُن کے لشکر کے ساتھ نکلا، اہل حیرہ نے بغیر لڑے صلح کر لی، یہ شیبانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دستاویزی لے کر خالد بن الولیدؓ کے پاس حاضر ہوا۔ جب انہوں نے وہ دستاویزی تو اسے بوسہ دیا پھر کہا: ”تم اسے لے لو“ تب حیرہ کے بڑے بڑے سردار اس کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: ”جناب! آپ نے جب اس خاتون کو دیکھا تھا تو وہ جبران تھی لیکن اب وہ معمر ہو چکی ہے اس کا بیشتر حُسن ڈھل چکا ہے۔ آپ ہمارے ہاتھوں اسے فروخت کر دیں۔“ اُس شخص نے کہا: اللہ کی قسم میں اسے نہیں بیچوں گا تا آنکہ تم میری منہ مانگی قیمت اس کے عوض نہ دے دو۔ وہ لوگ اپنے دلوں میں ڈرے کہہ رہے تھے وہ ایسی قیمت کا مطالبہ نہ کر دے جس کی ادائیگی ان کی طاقت سے بالاتر ہے پھر بھی انہوں نے

کہا: "جو چاہتے ہو مانگ لو" اُس شخص نے پھر کہا: "اللہ کی قسم! جو میں مانگوں گا وہی لوں گا ورنہ میں اسے نہیں بیچوں گا" جب وہ شخص اپنی بات پر مہر رہا تو ان لوگوں نے آپس میں کہا: "یہ جو کچھ طلب کرے اسے دے دو" پھر اس سے کہا: "چلو بولو کیا مانگتے ہو؟" اس نے کہا: "میں تم سے ایک ہزار درہم لوں گا۔ اس پر ان لوگوں نے کچھ اس طرح منہ بنائے جیسے وہ یہ رقم بہت زیادہ سمجھ رہے ہوں، پھر بولے: "جناب! ہمارے پاس ایک ہزار درہم کہاں سے آئیں گے؟" اُس نے کہا: "تو پھر یہ معاملہ نہیں ہوگا، اللہ کی قسم میں اس میں کچھ کمی نہیں کروں گا۔" الغرض اُن لوگوں نے اس شیبانی کو ایک ہزار درہم ادا کر دئے اور اپنی خاتون کو لے گئے۔ بعد میں جب وہ شیبانی اپنی قوم میں گیا تو ان لوگوں نے اس سے پوچھا: تم نے کیا کیا؟ اُس نے جواب دیا: "میں نے اس خاتون کو اپنی منہ مائی قیمت پر فروخت کر دیا۔ لوگوں نے کہا: تم نے بہت اچھا کیا۔ کیا قیمت مانگی تم نے؟ اُس نے کہا: "ہزار درہم" یہ سنتے ہی وہ لوگ اُسے بُرا بھلا کہنے اور گالیاں دینے لگے۔ جب ان لوگوں نے زیادہ لے دے کی تو وہ شخص بولا: "مجھے ملامت نہ کرو، واللہ میرے خیال و گمان میں بھی ہزار درہم سے زیادہ کوئی عدد قابلِ ذکر نہ تھا۔"

ابو عبیدہؓ:- بعض محدثین نے بھی اس حدیث کو بیان کیا ہے لیکن وہ اس شخص کی

نسبت (بچائے قبیلہ شیبان کے قبیلہ طے سے) طائی بیان کرتے ہیں۔

میرا خیال ہے کہ مذکورہ بالا عورت کو قید کرنے کے بعد فروخت کیا گیا ہوگا کیونکہ یہ علاقہ صلح کے ذریعہ فتح ہوا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور جملہ مسلمانوں کا دستور یہ رہا ہے کہ جن لوگوں کو صلح کے ذریعے فتح کیا جائے ان میں سے کسی کو نہ قید کیا جائے نہ غلام بنایا جائے، یہ لوگ آزاد قرار پائیں گے۔ اس حدیث کی توجیہ میرے نزدیک یہ ہوگی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس شیبانی کو یہ عورت پیشگی نفل (انعام) کے طور پر بخش گئی اور اُس وقت کوئی ایسی شکل نہ تھی کہ اس حکم کو واپس لیا جاتا، لہذا حضرت خالدؓ نے اسے نافذ کر دیا، اگر یہ خصوصی صورت نہ پیرا ہو جاتی تو اس کی گرفتاری اور فروخت جائز نہ ہوتی۔ اور اس کے لئے صرف یہی دلیل

کافی ہے کہ اس عورت کے سوا بیچرہ میں سے کسی کو غلام نہ بنا یا گیا۔

اور اس کی نظائر میں بہت سی روایات ہیں :

(۴۸۸) عطاء خراسانی کہتے ہیں کہ نُسْتَرُ صُلْحی علاقہ تھا پھر وہاں کے باشندوں نے عہد شکنی کی۔ مہاجرین نے ان پر حملہ کر دیا اور جنگ کر کے انہیں شکست دے دی اور انہیں قیدی بنا لیا۔ پھر مسلمانوں نے ان کی عورتوں سے جنسی تعلقات قائم کئے تاکہ مسلمانوں سے ان کی اولاد ہوئی، خود میں نے اس قسم کے تعلق سے پیدا ہونے والی اولاد دیکھی ہے۔ لیکن بعد میں عربن الخطاب نے فرمان جاری کر دیا کہ ان میں سے جنہیں قید کیا گیا ہے وہ آزاد کر دئے جائیں۔ چنانچہ اس پر عمل کیا گیا اور ان عورتوں کو ان کے آقاؤں سے جدا کر دیا گیا۔

(۴۸۹) یزید بن ابی حنیب کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے قبیلہ کُوَاطِہ کی عورتوں کے بارے میں لکھا تھا کہ جو ان میں سے کسی کو بچھے تو اسے ان کی قیمت میں سے کچھ نہیں ملے گا بلکہ وہ قیمت ہوگی جس کے عوض اس عورت کی شرمگاہ حلال کی گئی۔ یہاں قیمت ہاتھ یا اس سے ملتا جلتا ہم معنی کوئی اور لفظ۔ اور یہ کہ جس کے پاس بھی ان میں کی کوئی عورت ہو تو وہ اس عورت کو اس کے باپ سے مانگے، بصورت دیگر وہ اس عورت کو اس کے گھر والوں میں واپس بھیج دے۔

ابو عبیدہ؟۔ میرا خیال ہے کہ کُوَاطِہ قبیلہ سے کوئی عہد تھا اور یہ وہی لوگ ہیں جن کے بارے میں ابن شہاب بیان کرتے تھے کہ حضرت عثمان نے بربر سے جزیہ لیا تھا،

۱۔ کُوَاطِہ یہ (جاوت کے) زمانہ قدیم میں فلسطین سے مصر (حال لیبیا) آکر آباد ہونے والا قبیلہ ہے، ۲۔ وہیں فتح طرابلس (الغربی) کے موقع پر یہ قبیلہ عمرو بن العاص کے پاس آیا تھا۔ دیکھئے فتح العرب لمصر تعریب محمد فرید ابو سعید: ۳۷۴۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ مصر میں فیوم کے علاقہ میں آباد عربوں کا قبیلہ ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ (افرقی) طرابلس (الغربی) کی تمام آبادی کُوَاطِہ، کہا جاتا ہے۔ تاج العروس میں ایک بربری قبیلہ کا نام کُوَاطِہ درج ہے اور یہ کہ ان کے قیام پذیر ہونے کی وجہ سے اس علاقہ کا بھی کُوَاطِہ نام پڑ گیا تھا۔

ان لوگوں نے بعد میں ہندو کشمی کی توقید کئے گئے، اور پھر عمر بن عبدالعزیز نے ان کے متعلق وہ کچھ لکھا جو اوپر گذرا۔

(۴۹۰) لیث بن سعد کہتے ہیں کہ عمرو بن العاصؓ نے برقہ میں رہنے والے بربری قبیلہ کو امانت کے معاہدہ میں یہ شرط بھی رکھی تھی کہ تم اپنے جزیہ کے عوض اپنی اولاد (لڑکے اور لڑکیاں) فروخت کرو گے۔

لیث کہتے ہیں کہ اگر یہ لوگ غلام ہوتے تو یہ شرط اُن کے لئے روانہ ہوتی۔

(۴۹۱) ابن سیرین کہتے ہیں کہ اگر دشمن اقوام آپس میں ایک دوسرے کو قید کریں

تو مسلمانوں کو ان کے قیدی خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۴۹۲) عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ میں ایک لشکر میں تھا جس میں مسلمان بھی تھے،

ہم نے ایک قصر کا محاصرہ کیا اور اس کے باشندوں سے صلح کر لی۔ پھر ہم وہاں مسلمانوں

میں سے ایک مریض کو چھوڑ کر چلے گئے۔ ہمارے بعد وہاں بصرہ والوں کا لشکر آیا جنہیں

دیکھ کر اس قصر کے لوگ ڈر گئے اور قصر کا دروازہ بند کر لیا۔ چنانچہ ان لوگوں نے قصر

والوں سے جنگ کی اور قصر فتح کر لیا۔ پھر مسلمانوں نے اُن کی عورتوں اور بچوں کو

اپنے ساتھ لے لیا اور مردوں کو قتل کر ڈالا۔ بعد میں یہ معاملہ مسلمانوں سے دریافت کیا گیا

تو انہوں نے کہا: ”میری رائے یہ ہے کہ عورتوں اور بچوں کو واپس وہاں پہنچا دیا جائے

جہاں سے انہیں لایا گیا ہے، مسلمانوں کی ضمانت و ذمہ داری یکساں ہے اور ان میں

ایک معمولی مسلمان بھی ضمانت و ذمہ داری لے سکتا ہے۔ رہ گئے وہ خون جو وہاں بہائے

گئے سوائس کا فیصلہ حضرت عمرؓ فرمادیں گے۔“

(۴۹۳) ابن سیرین سے بھی یہی روایت اس طرح مذکور ہے کہ کوفہ کے ایک

لشکر نے ایک قلعہ والوں سے صلح کی، پھر وہاں سے بصرہ والوں کا ایک لشکر گزرا۔

۱۔ یہاں عربی اصل میں ”الرجل“ ہے یعنی ”اُس مرد کو“، مار ڈالو اور اس سے مراد وہ مسلمان

مریض ہے جو وہاں رہ گیا ہو بصورت دیگر وہاں کے مردوں کو قتل کر دیا۔ یہ بھی ایک قدیم مخطوطہ

کی عبارت کا مفہوم ہے۔

ابو عبیدہؓ: ملاحظہ فرمائیے کہ مسلمان نے ان سے صلح کر لینے کو ایسا معاہدہ قرار دیا جس کی وجہ سے وہ آزاد قرار پائے اور ان کو قید کرنا حرام ٹھہرا۔ نیز انہوں نے قلعہ والوں کے لشکر سے لڑنے کو عہد شکنی قرار نہیں دیا کیونکہ انہوں نے بالقصد یہ عہد شکنی نہیں کی تھی بلکہ ان کے اس عمل کو مسلمانوں کی طرف سے ان کے خوف و اندیشہ پر مجبور کیا۔ پھر انہوں نے یہ رائے ظاہر کی کہ ان کی ذمہ داری و حفاظت تمام مسلمانوں پر واجب ہے اور یہ کہا کہ تمام مسلمانوں کی ضمانت و ذمہ داری یکساں اور برابر کی حیثیت رکھتی ہے۔ دراصل ان کی یہ رائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سنت پر مبنی ہے:

ایک مُسْلِم (مرد یا عورت) کا کیا ہوا عہد تمام مسلمانوں کا مشترکہ عہد ہوتا ہے

(۴۹۴) تیس بن عباد کہتے ہیں کہ میں اور اشتر حضرت علیؓ کے پاس گئے اور ہم نے ان سے دریافت کیا: "کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے خصوصی طور پر کوئی ایسا عہد و قرار کیا ہے جو جملہ لوگوں سے جدا گانہ ہو۔" انہوں نے کہا: "نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایسا کوئی عہد نہیں کیا جو تمام لوگوں سے نہ کیا ہو۔" پھر انہوں نے اپنی تلوار کے میان سے ایک صحیفہ نکالتے ہوئے کہا: "البتہ میری اس کتاب میں جو کچھ ہے وہ مستثنیٰ ہے، اس میں ہے: "مسلمانوں کے خون باہم گری مسامحہ اور ہم پلہ ہیں۔ اور مسلمانوں کی طرف سے ان کا معمولی فرد بھی ذمہ داری و ضمانت کا وعدہ کر سکتا ہے۔ اور تمام مسلمان اپنے مخالفین کے مقابلہ میں متحدہ قوت بن کر رہیں گے۔ کوئی مومن کسی کا فر کے عوض قتل نہیں کیا جائے گا، اور نہ عہد و پیمان کے مجال رہتے ہوئے کوئی معاہدہ قتل کیا جائے گا۔ جو کوئی غیر قانونی حرکت کرے گا یا کسی باغی کو پناہ دے گا تو اس پر اللہ کی، فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہو گی۔"

ابو عبیدہؓ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "مسلمانوں کی طرف سے ان کا معمولی فرد بھی ذمہ داری و ضمانت کا وعدہ کر سکتا ہے" کے معنی یہ ہیں کہ جب بھی

مسلمانوں میں سے کوئی فرد کسی مُشرک سے کوئی عہد و قرار کرے تو اس کی پاسداری تمام مسلمانوں پر واجب ہو جاتی ہے، اور ان میں سے کسی کو بھی اُس کے توڑنے یا رد کرنے کا اختیار نہیں رہتا کہ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت عورتوں کے بارے میں بھی یہی رہی :

(۳۹۵) ام ہانیؓ بنت ابی طالب کہتی ہیں کہ میں فتح مکہ کے موقع پر چاشت کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی۔ آپ غسل فرما رہے تھے اور حضرت فاطمہؓ چادر کی آڑ میں آپ کو چھپائے ہوئے تھیں۔ میں نے سلام کیا، تو آپ نے فرمایا: ”یہ کون ہے؟“ میں نے کہا: ”یا رسول اللہ! میں ام ہانی ہوں۔ آپ کی خدمت میں اس لئے آئی ہوں کہ میرا ماں زاد بھائی کہتا ہے کہ وہ اس شخص (ہبیرہ یا فلاں بن ہبیرہ) کو جسے میں نے پناہ دی ہے قتل کر ڈالے گا!“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ام ہانی! جسے تم نے پناہ دے دی اسے ہم نے پناہ دے دی“ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فارغ ہوئے تو آپ نے کپڑے میں لپیٹے ہوئے آٹھ رکعت ادا فرمائیں۔

(۳۹۶) یہی روایت ایک اور سند سے بھی ام ہانیؓ سے مروی ہے

(۳۹۷) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایسا ہوتا تھا کہ ایک (مسلمان) عورت مسلمانوں کے خلاف کسی کو امان دے دیتی تو اس کی یہ امان تسلیم کی جاتی تھی۔

(۳۹۸) زہر بن جہیشؓ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں: ”ایسا ہوتا تھا کہ ایک عورت مسلمانوں کے خلاف کسی کو امان دے دیتی تو اس کی یہ امان تسلیم کی جاتی تھی۔“

غلام اور بچہ کی امان وہی کا مسئلہ | ابو سعیدؓ: اسی پر انتہاء ہوئی بلکہ مسلمانوں

نے (زہر بن جہیشؓ) غلام کی امان بھی تسلیم کرنی ہے اور بعض نے تو بچہ کی امان بھی جائز قرار دی ہے۔

(۳۹۹) فضیل بن زید الرقاشیؓ سے مروی ہے کہ مسلمانوں نے ایک قلعہ کا محاصرہ

کر لیا، تو ایک غلام نے تیر کے پھیل پر امان لکھ کر وہ لکھا ہوا تیر کا پھیل محصور دشمن کی طرف

پھینک دیا۔ اس پر مسلمانوں میں چرمیٹھیاں ہوئیں! یہ تو غلام کی امان ہے، جو کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔ ان لوگوں نے کہا: ہم تمہارے غلام اور آزاد میں کوئی امتیاز نہیں کرتے! چنانچہ اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ کو لکھا گیا تو انہوں نے یہ جواب لکھا: ”مسلمانوں کا غلام مسلمانوں میں شمار ہوگا، اور اُس کی ذمہ داری مسلمانوں کی ذمہ داری ہوگی۔“ (۵۰۰) ایک دوسری سند سے بھی یہ روایت فضیل بن زید القفاشی سے مروی ہے۔ اس میں ابتر آ رہی ہے تو تیسری ہے کہ ہم سیراف میں دشمن کے مقابلہ میں صف آرا تھے۔

(۵۰۱) مجاہد کہتے ہیں کہ ابوسفیان بن حرب حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے پاس آیا، وہ دونوں کم سن تھے، اور اُس نے ان دونوں کو پہلا پھسلا کر امان دینے پر آمادہ کرنا چاہا۔

اس روایت کا ایک راوی عبدالرحمن کہتا ہے کہ سفیانؓ حجۃ کی امان دہی کو کچھ نہ گزولتے تھے۔ (یعنی اس کی کوئی قانونی حیثیت تسلیم نہ کرتے تھے)

ابو عبیدہؓ؟ یہ اس مدت کا واقعہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ سے صلح کر لی تھی اور قریش نے حضور کے حلیفوں کے مقابلہ میں اپنے حلیفوں کی مدد کے عہد شکنی کر لی اور انہیں اپنے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حملہ آور ہونے کا خطرہ ہو گیا تھا چنانچہ ابوسفیان اس مدت میں ترمیم کرانے کے لئے مدینہ پہنچا تھا۔ یہ واقعہ سیرت کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے۔

یہ سفیان اس روایت کے ایک راوی ہیں جن سے عبدالرحمن روایت کرتے ہیں۔ صلح حدیبیہ کے بعد قریش نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی تو انہیں حضور کے حملہ کا خطرہ ہونے لگا چنانچہ انہوں نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا تاکہ جنگ کا خطرہ ٹل جائے۔ ابوسفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا لیکن آپ نے اس کی بات کا جواب نہ دیا، پھر حضرت ابوبکرؓ کے پاس پہنچا۔ انہوں نے بھی اس بارے میں حضور سے سفارش کرنے سے انکار کیا۔ پھر وہ حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا اور ان کے سخت جواب کے بعد وہ حضرت علیؓ کے پاس پہنچا حضرت فاطمہؓ بھی وہاں تھیں اور ان کے سامنے حضرت حسنؓ جو بچہ تھے ”گٹھنوں کے بل چل رہے تھے“ حضرت علیؓ کے انکار پر وہ حضرت فاطمہؓ سے مخاطب ہو کر کہنے لگا: ”اسے بنت محمد! کیا تم اپنے پیارے کو حکم دو گی کہ یہ لوگوں کو امان دے دے؟“ اور اس طرح رہتی گزیا تک یہ ”سیدہ عرب“ کہلائے؟ تو حضرت فاطمہؓ نے جواب دیا: ”یہ بچہ اجمعی امان دینے کی عمر کو نہیں پہنچا ہے۔ اور بھلا رسول اللہ کے مقابلہ میں کون امان دے سکتا ہے؟“ الخ (مختصر السیرۃ ابن ہشام) الروض الالنف کے حاشیہ پر ۲: ۲۵۵

باب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے

صحابہؓ کے صلح نامے

(۵۰۲) ابوالملیح ہذلی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجرانیوں سے صلح

کی تو یہ معاہدہ تحریر فرمایا :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ :۔ یہ وہ معاہدہ ہے جو محمد نبی (رسول اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران کے لئے تحریر کیا۔ اس لئے کہ اس کا حکم

صلح نامہ اہل نجران

ان پر نافذ ہے۔ معاہدہ کی رو سے ان کی (جملہ مملوکہ اشیاء) سیاہ و سپید، شرح و زرد، پھل اور غلام از روہ احسان و کرم ان کی ملکیت میں باقی رکھی جاتی ہیں اس شرط پر کہ وہ (سالانہ) دو ہزار مٹھے (یعنی چادروں کے جوڑے، دو برابر کی قسطوں میں) ایک ہزار مٹھے ماہ صفر میں اور ایک ہزار مٹھے ماہ رجب میں، ادا کرتے رہیں گے، ہر مٹھ کی قیمت ایک اوقیت ہوگی، خراج کی کمی بیشی کا شمار اوقیتوں کے حساب سے ہوگا۔ نیز جو اونٹ، گھوڑے یا دہنیں وہ خراج میں دیں گے تو وہ بھی اسی حساب سے لی جائیں گی۔ اور اہل نجران کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ میرے فرستادہ محصولوں کی بیس دن کے اندر راند کر کی مدت تک جہانی کریں۔ اور جب یمن میں کوئی سازش یا بغاوت رونما ہو تو وہ (اہل نجران) ہمیں تیس گھوڑے، تیس اونٹ اور تیس تدرہیں، عاریت دیں گے، اور میرے فرستادگان کو یہ لوگ جو اشیاء عاریت دیں گے میرے فرستادگان تا ادائیگی ان چیزوں کے ضامن ہوں گے۔

نجران اور ان کے لواحقین کو (اس کے مقابلہ میں) اللہ کا ذمہ اور اس کے رسول کا ذمہ

امان حاصل ہوگا اس بات پر کہ ان کی جان و مال، شریعت و مذہب، عبادت گاہیں، اُن کی رہبانیت، ان کی دینی پیشوائیت، اسقف کے حقوق، ان کے موجود و غیر موجود افراد، نیز جو کچھ تھوڑا یا بہت اُن کے دستِ تصرف میں ہے وہ محفوظ رہے گا اور اسے کوئی گزند نہیں پہنچے گا۔ نیز اس بات پر کہ کسی اسقف کو اس کے عہدہ سے تبدیل نہیں کیا جائے گا۔ نہ کسی ولی عہد نواب کو اس کی ولی عہدگی سے ہٹایا جائے گا۔ نہ کسی راہب کو اس کی راہبانیت سے ہٹایا جائے گا۔ نیز اس بات پر کہ انہیں ان کے علاقہ سے باہر نہیں نکالا جائے گا، نہ ان سے عسکر لیا جائے گا، نہ اُن کے علاقہ میں کسی لشکر کو آنے دیا جائے گا۔ ان میں سے جو اپنا حق طلب کرے گا تو اُن کے درمیان انصاف نجران میں ہوگا۔

ان لوگوں پر یہ پابندی ہوگی کہ سو و نہیں کھائیں گے اور جو بھی آئندہ سووے گا وہ میری قوم واری و امان سے خارج ہو جائے گا۔ نیز مستقبل میں یہ انتہائی گوشمالی اور خیر خواہی سے کام لیں گے، نہ ان پر ظلم کیا جائے گا نہ تشدد۔

اس معاہدہ پر عثمان بن عفان اور معیتبہ گواہ ہوئے اور (مؤخر الذکر نے اسے) تحریر کیا۔

(۵۰۳) دوسری سند سے ابوالملیح ہی سے یہی مضمون مندرجہ ذیل اصناف کے

ساتھ مروی ہے:-

”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو یہ (اہل نجران) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے اس صلح نامہ کی شرائط بجا ل رکھیں اور ان لوگوں سے یہ ذلی عہدی کا سلسلہ بنی الحث میں جاری تھا (ابو عبیدہ)۔ یہاں ذلی عہدی کے لئے ”واقہ“ کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ ابن الاثیر کا خیال ہے کہ یہ لفظ بجائے ”ق“ کے ”ف“ ہے اور اس سے مراد ہے صلیب گھر کا ٹکرا۔ یہ عیسائی کینسہ کی ایک اصطلاح ہے۔ یہ عربی عبارت ”ان لا یُحْشَرُوْا“ کا ایک ترجمہ ہے، اس کے دوسرے معنی یہ بھی ہیں کہ انہیں فوج میں بھرتی نہیں کیا جائے گا۔ اور اس کا تیسرا مفہوم وہ ہے جو ابو عبیدہ نے لیا ہے یعنی ان سے خراج و محصول لینے کے لئے انہیں بلا کر جمع نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کے پاس پہنچ کر محصل خراج وصول کرے گا۔

کے لئے رسول اللہ ﷺ کے صلح نامہ سے مشابہ ایک معاہدہ تحریر کر دیا، لیکن حضرت عمر بن الخطابؓ کے عہد خلافت میں ان لوگوں نے سو دینا شروع کر دیا، اس پر حضرت عمرؓ نے انہیں بدلا وطن کر دیا، اور انہیں یہ تحریر دے دی:

”اما بعد، شام و عراق کے امیروں میں سے یہ لوگ جس کے پاس بھی پہنچیں وہ انہیں غیر آباد علاقہ میں سے وسیع قطعہ دے دے اور جو کچھ یہ محنت کر کے اپنے لئے بنالیں، وہ لوجہ اللہ ان کا، اور ان کی زمین کا صلہ ہے۔“

چنانچہ یہ لوگ عراق گئے اور وہاں کوفہ کے قریب ”بجرا نیسہ“ نام کی بستی آباد کی۔
(۵۰۴) حضرت عثمانؓ نے ولید بن عقبہ کو لکھا:

”اما بعد، نجرانیوں کے نائب، دینی پیشوا اور سردار میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ لے کر آئے اور انہوں نے مجھے حضرت عمرؓ کی شرائط بھی دکھائیں، میں نے عثمان بن حنیف سے اس سلسلہ میں دریافت کیا تو انہوں نے مجھے بتایا کہ وہ اس بارے میں چھان بین کرنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ وہ شرائط کاشتکاروں کو ان کی زمینوں سے بے دخل کرنے کے باعث نقصان دہ ہیں، لہذا میں ان کے جزیہ میں سے دو سو گھلے لوجہ اللہ، نیز ان کی زمین کے عوض کم کر رہا ہوں، اور میں تمہیں ان سے حسن معاملہ کی تاکید کرتا ہوں کیونکہ ان لوگوں کی ذمہ داری ہم پر عائد ہوتی ہے۔“

(۵۰۵) عروہ بن الزبیرؓ سے یہی معاہدہ صلح نمبر ۵۰۲) بعض لفظی اختلافات کے ساتھ مروی ہے، اس میں ”ازرہ احسان دکر م“ کے بجائے ”ان پر فیصلہ کیا“ نیز اس میں ”بر حٹے کی قیمت، ایک اوقیہ“ کے بجائے ”بر حٹہ بھر لو اور کمال (اوقیہ کا) ہوگا“ ہے، اس روایت میں حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کا واقعہ بھی درج نہیں ہے۔ اس کے گواہوں میں ”ابوسفیان بن حرب، غیلان بن عمرو، بنی نصر کے مالک بن عوف، اقرح بن حابس حنظلی

۵۔ یہ کتاب کے متن میں عربی عبارت ”بخریب الارض“ ہے جس کا مفہوم صاف نہیں۔ ابو یسید کہتے ہیں کہ ”بخراب الارض“ ہے۔ لیکن مجموعۃ الوثائق السیاسیۃ کے صفحہ ۹۹ پر اس جگہ ”بخریب الارض“ کے الفاظ ہیں، جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ کھلے طور پر زمینوں میں کاشت کی اجازت دے دیں (مترجم)

اور مغیرہ بن شعبہ" ہیں -

ابو عبیدہؓ: معاہدہ کی عبارت "خراج کی کمی بیشی کا شمار اوقیوں کے حساب سے ہوگا" میں خراج سے مراد چلتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ چلتے گنتی میں دو ہزار سے کم یا بیش ہوں تو اس کا تعین دو ہزار اوقیہ سے کیا جائے گا، گویا دراصل خراج کی رقم دو ہزار اوقیہ تھی، چلتے اس لئے لکھے کہ اس کی ادائیگی ان کے لئے آسان تھی۔ ہمارا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ کا جزیہ میں اؤنٹ لینا یا حضرت علیؓ کا جزیہ میں سامان لینا آپ کے ہی عمل سے مستنبط تھا۔ معاہدہ کی اگلی عبارت بھی یہی بتا رہی ہے کہ اگر وہ دو ہزار چلتے نہ دے سکیں بلکہ اؤنٹ یا گھوڑے اور ترہیں وغیرہ دیں تو یہ چیزیں بھی قیمت لگا کر دو ہزار اوقیہ کے حساب میں لے لی جائیں گی۔

معاہدہ کی عبارت: "جو بھی آئندہ سود لے گا وہ میری ذمہ داری سے خارج ہو جائے گا" بتا رہی ہے کہ آپ نے دیگر معاصی چھوڑ کر خصوصیت سے سود خوری پر سخت گرفت فرمائی اور سود خوری ان کے لئے پائزہ نہ کی۔ حالانکہ آپ جانتے تھے کہ یہ لوگ اس سے بھی بڑی نافرمانیوں کے مرتکب ہوتے ہیں۔ مثلاً شرک، شراب خوری وغیرہ۔ یہ شرط صرف مسلمانوں کو سود سے محفوظ رکھنے کے لئے تھی تاکہ وہ مسلمانوں کے ساتھ سودی کاروبار نہ کر سکیں اور اس طرح مسلمان سود خوری نہ کرنے لگیں۔ اگر مسلمانوں کا معاملہ نہ ہوتا تو ان کی سود خوری بھی دوسرے جرائم کی طرح ہوتی، بلکہ شرک ان سب سے بڑا جرم تھا، چنانچہ بعد میں حضرت عمرؓ نے جب انہیں جلا وطن کیا تو صرف اس بنا پر کہ انہوں نے رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی طے کردہ سود خوری نہ کرنے کی شرط توڑ دی تھی حالانکہ حضرت عمرؓ خوب جانتے تھے کہ رسول اللہؐ نے ان لوگوں سے نہایت پختہ معاہدہ کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثقیف کے نام عہد نامہ

(۵۰۶) عروہ بن الزبیرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف کے لئے

یہ عہد نامہ تحریر فرمایا :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - یہ محمد نبی و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثقیف کے لئے

عہد نامہ ہے؛ اس معاہدہ کی رُو سے مندرجہ ذیل تحریر کے مطابق ان کے لئے اس اللہ کی ذمہ داری

امان ہے جس کے سوا کوئی اللہ نہیں اور محمد بن عبداللہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی امان و ذمہ داری ہے۔ ان کی پوری وادی اللہ کے لئے حرام محرم ہے۔ اس کا کوئی خار دار درخت یا جھاڑ نہیں کاٹا جائے گا۔ نہ اس میں شکار کیا جائے گا۔ نہ اس میں ظلم کیا جائے گا نہ چوری نہ کسی کے ساتھ کوئی بُرائی۔ ثقیف علاقہ وَّجَّح (طائف) کے سب لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں۔ ان کے طائف کو عیور نہیں کیا جائے گا۔ نہ وہاں کوئی مسلمان اس ارادہ سے داخل ہوگا کہ ان کو مغلوب کرے، انہیں اختیار ہے کہ وہ اپنے طائف میں تعمیر وغیرہ یا اس کے سوا اپنی وادی میں جو چاہیں کریں۔ انہیں محصول وغیرہ وصول کرنے کے لئے بستی سے باہر نہیں نکالا جائے گا، بلکہ ان کی رہائش گاہ پر پہنچ کر محصول وصول کیا جائے گا، ان سے عشر نہیں لیا جائے گا۔ ان پر کسی قسم کا مالی یا جانی دباؤ نہیں ڈالا جائے گا۔ وہ مسلمانوں کی ایک اُمت ہیں، مسلمانوں میں جہاں چاہیں جا سکتے ہیں ان پر کوئی قدغن نہیں۔ اور ان کا قیدی انہی کی ملکیت میں رہے گا۔ انہیں اس پر سب سے زیادہ حق حاصل ہوگا تا آنکہ اس کے ساتھ جو وہ کرنا چاہیں کریں۔ اور ان کا وہ قرض جو کسی رہن کے عوض ہوا اور اس کی مدت پوری ہو چکی ہو تو وہ ایسا سود ہے جس کے لئے اللہ کی طرف سے برأت کا اظہار کیا گیا ہے اور جو رہن کے عوض قرض عکاظ سے وے کا ہو تو وہ اپنے راس المال کے مطابق عکاظ میں ادا کیا جائے گا۔ اور ثقیف کا وہ قرض جس کا اندراج ان کے اسلام قبول کرنے کے دن تک ان کے کھاتوں میں ہو چکا ہے تو وہ انہیں ملے گا۔ اور ثقیف کی جو امانت لوگوں کے پاس ہے یا مال یا جان جسے امانت رکھنے والے نے غنیمت سمجھا یا اسے ضائع کر دیا تو وہ سُن لے کہ وہ ادا کی جائے گی۔

اور ثقیف کی جو جان و مال علاقہ سے غیر حاضر ہوا سے بھی حاضر کی طرح امن حاصل ہے اسی طرح ان کے جو مال و مریشی لیتے (کے علاقہ) میں ہیں وہ اسی طرح مامون ہیں جس طرح وَّجَّح (کے علاقہ) کے مال مریشی۔

ثقیف کا جو حلیف یا تاجر اسلام لے آئے تو ان کے ساتھ بھی ثقیف کا سا معاملہ کیا لے۔ یہاں وہی عشر کا لفظ ہے جس کی شرح نمبر ۵۰۲ کے تحت حاشیہ میں گزر چکی ہے۔ سٹھ عشر سے مراد درآمدی برآمدی ٹیکس بھی ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کی تفسیر ابو عبید نے آخر میں دوسری طرح کی ہے۔

جائے گا۔

اگر کوئی ثقیف کو مطعون کرے یا ان پر ظلم کرے تو ثقیف کے مال و جان کے بارے میں اس کی بات نہیں مانی جائے گی اور ان پر ظلم کرنے والوں کے مقابلہ میں رسول اور مومنین ان کی مدد کریں گے۔

اور لوگوں میں سے جس کا داخلہ ثقیف اپنے علاقہ میں ناپسندیدہ قرار دیں وہ ان کے علاقہ میں داخل نہیں ہوگا۔ اور منڈی اور خرید و فروخت گھروں کے سامنے کے میدانوں میں ہوگی۔

ان کے اوپر انہیں میں سے امیر مقرر کئے جائیں گے۔ بنی مالک پر ان کا امیر ہوگا، اور احلاف پر ان کا امیر۔

ثقیف کے لوگ قریش کے جن انگوروں (کے باغات) کو پانی دیں تو ان پانی پلانے والوں کو ان انگوروں کی پیداوار کا نصف حصہ ملے گا۔

اور ان کا وہ قرض جو کسی رہن کے عوض ہو اور اس پر سود نہ ہو تو اس کے مقروض اگر ادائیگی کی قدرت رکھتے ہوں تو ادا کر دیں اور اگر نہ رکھتے ہوں تو اس کی مدت لگے سال ماہ جمادی الاولیٰ تک بڑھائی جائے گی، اور جس کی مدت پوری ہو جائے اور وہ اس فرض کو ادا نہ کرے تو اس نے اسے سودی بنا لیا۔

اور انہوں نے لوگوں کو جو قرضے دئے ہیں تو انہیں اس میں سے صرف اسی المال لینے کا حق ہوگا۔

اور ان کے وہ قیدی جنہیں ان کے مالکوں نے فروخت کر دیا ہے تو انہیں ان کے فروخت کا حق حاصل ہوگا، لیکن جنہیں انہوں نے فروخت نہیں کیا۔ ایسے قیدی کے عوض ان کے مالک کو چھ حیران اونٹنیاں دی جائیں، گی جن میں سے آدھی چار برس کی سواری کے لئے۔ اصل میں حج سے اخلاف ہے لیکن الوثائق السیاستہ میں حج سے اخلاف ہے۔ ثقیف کے قبائل میں اخلاف کا تذکرہ ملتا ہے۔ خود بنی عوف بن ثقیف اخلاف کہلاتے تھے۔

(دیکھیے مجمع قبائل العرب میں ثقیف)

قابل اور آدھی تیسرے برس میں لگنے والی ہوں، یہ اونٹنیاں موٹی تازی اور اچھی نسل سے متعلق ہوں۔ اور جس نے کوئی سودا کر لیا ہو وہ اسے فروخت کلاحتی بھی رکھتا ہے۔

ابو عبیدہؓ: ”ان سے عشر نہیں لیا جائے گا“ سے مقصد یہ ہے کہ ان سے تکرار لی جائے گی دونسو درہم میں سے پابنخ درہم۔

اور ”ان تبدیوں“ سے مراد وہ قیدی ہیں جنہیں زمانہ جاہلیت میں انہوں نے قید کر لیا تھا اور ان کے اسلام لے آنے کے بعد یہ قیدی انہی کے پاس رہے، تو یہ بھی انہی کی ملکیت رہیں گے تا آنکہ انہیں ان کے عوض فدیہ نہ دیا جائے۔

تقیف کے مسلمانوں کے نام رسول اللہ کا عہد نامہ

(۵۰۷) اس معاہدہ کی سند وہی ہے جو اس سے پیشتر کے معاہدہ کی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - یہ محمد نبی و رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف

سے مومنین کے نام عہد نامہ ہے۔

دَج (علاقہ کے خاردار درخت اور جھاڑیاں نہیں کاٹی جائیں گی اور وہاں شکار

نہیں مارا جائے گا اور جو ایسا کرتے ہوئے پایا جائے گا اس کے کوڑے مارے جائیں گے اور اس کے کپڑے اتار لئے جائیں گے۔ اور جو اس کی خلاف ورزی کرے گا اسے گرفتار کر کے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا جائے گا۔

یہ فرمان محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جاری ہوا ہے۔ اور محمد بن عبد اللہ

رسول اللہ کے حکم سے اسے خالد بن سعید نے لکھا ہے، کوئی اس کی خلاف ورزی

نہ۔ بعد ازاں ابو عبیدہ نے عربی لفظ لواط یا لیاط کی لغوی شرح کی ہے اور یہ بتایا ہے کہ یہ لفظ

سود کے معنوں میں ہے۔ پھر آیت فَلَكُمْ مَهْرُؤُسٌ اَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُوْنَ وَلَا تَظْلَمُوْنَ

(البقرہ: ۲۹) کے متعلق بتایا کہ یہ آیت تقیف کے بارے میں نازل ہوئی تھی پھر عام مسلمانوں

پر اس کا اطلاق ہو گیا۔

کر کے محمد رسول اللہ کے اس معاہدہ ثقیف کو توڑ کر اپنے نفس پر ظلم نہ کرے۔ اس عہد نامہ پر گواہ حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حسن بن علیؓ اور حسین بن علیؓ ہیں۔
ابو عبیدہؓ۔ اس حدیث میں فقہی مسئلہ یہ ہے کہ آپؐ نے حضرات حسنؓ و حسینؓ کی شہادت و راج فرمائی۔

بعض تابعین سے بھی اس قسم کی روایات منقول ہیں کہ پچوں کی گواہی لکھی جائیگی اور انہیں لان کے آباد کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ اور یہ پسندیدہ عمل ہے۔ اور اب یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہو گئی۔

امام وقت کتاب و سنت کی حدود میں رہتے ہوئے
اسلامی مفاد کے مد نظر مراعات دے سکتا ہے
اس معاہدہ کی رو سے آپؐ نے خصوصی طور پر ان کے

اسلام قبول کرنے پر انہیں کچھ مراعات دیں مثلاً ان کی وادی کو حرام قرار دینا، اور ان کے طاقت کو عبور نہ کرنا، اور انہیں مغلوب کرنے کے لئے کسی کاویاں نہ داخل ہونا، نیز ان پر انہی کا امیر مقرر کئے جانے کی شرط۔ یہ تمام خصوصی مراعات اسی قبیل کی ہیں جن کے بارے میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ امام وقت اسلام اور مسلمانوں کے مفاد کو ملحوظ رکھتے ہوئے اپنی صوابدید کے مطابق عمل کرے گا۔ اگر اسے دشمن کے غلبہ کا اندیشہ ہو اور بغیر کچھ دئے ہوئے ان سے بچاؤ ممکن نہ سمجھتا ہو تو وہ ایسا بھی کر لے گا، جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق میں مختلف مخالف جماعتوں سے کرنا چاہا تھا۔ اسی طرح اگر کوئی جماعت بغیر کچھ مراعات لئے اسلام لانے پر آمادہ نہ ہو تو امام کو حق حاصل ہے کہ انہیں تالیف قلب کے لئے وہ مراعات دے دے بشرطیکہ ان کے اسلام لانے سے اسلام کو غلبہ و سر بلندی حاصل ہو اور اسلام ان کی ایذا رسانیوں اور حملوں سے محفوظ رہے۔ جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے ساتھ کیا جن کی تالیف قلب مقصود تھی، تا آنکہ وہ اسلام میں دلچسپی لینے لگیں اور اسلام سے متعلق ان کی تینیں سدھر جائیں، تاہم یہ مراعات اسی حد تک جائز ہیں کہ کتاب و سنت کے خلاف نہ ہوں۔

اس کا ثبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل سے ملتا ہے کہ آپ نے انہیں ربا (سود) حلال ہونے کی مراعات نہ دی۔ دیکھ لیجئے کہ کس طرح آپ نے یہ شرط ان سے کی کہ وہ صرف اس المال لیں گے۔ یہ تو اس معاہدہ کی کیفیت ہے جو زمانہ جاہلیت میں ہوا۔ ظاہر ہے کہ جو معاہدہ اسلام میں ہوگا اس میں تو محرکات کو اور شدت سے روکا جائے گا اور کسی صورت بھی انہیں جائز قرار نہیں دیا جائے گا بعض روایات میں ہے کہ ان لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل انہیں یہ درخواست کی تھی کہ وہ اسلام اس شرط پر لانے کے لئے تیار ہیں کہ زنا، ربا اور شراب ان کے لئے حلال رکھے جائیں۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہ درخواست مسترد کر دی اور وہ اپنے وطن واپس چلے گئے، پھر وہ برفا و رغبت اسلام قبول کرنے کے لئے واپس آئے۔ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ عہد نامہ لکھ دیا تھا۔

دو مائے الجندل کے باشندوں کے نام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ

(۵۰۸) ابو عبیدہ: یہ عہد نامہ ایک بزرگ میرے پاس لائے۔ یہ سفید چرم کے صفحہ پر لکھا ہوا تھا۔ میں نے خود اس کا نسخہ پڑھا، پھر اسے حرف بحرف نقل کر لیا۔ اس کی عبارت حسب ذیل ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ : محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دو مائے الجندل اور اس کے مضافات کے حاکم اکبیر کے نام۔ اس موقع پر جب اُس نے غیر اللہ فزوتوں اور بتوں کو چھوڑ کر خالد بن الولیدؓ سیف اللہ کے ذریعہ دعوت اسلام قبول کر لی یہ عہد نامہ تحریر کیا گیا :-

اس علاقہ میں سے اٹھلے پانی اور اس کے نواحی کی مرتفع زمینیں، ویرانے، بیابان بنجر وغیر آباد و بے نشان زمینیں، دریاں، اسلحہ، گھوڑے اور سواری کے دیگر سامان دار جانور اور قلعے ہمارے ہیں۔

اور تمہارے لئے شہر کے نخلستان، آبادی کے بہتے چشٹے ہیں۔ تمہارے موشیوں کو چراگا ہوں میں چرنے سے نہیں روکا جائے گا، نہ ان کو زکوٰۃ وصول کرنے والے کے پاس جمع کیا جائے گا بلکہ انہیں گھاٹ اور چراگاہ پر پہنچ کر گنا جائے گا۔ جداگانہ مالکوں کے جانوروں کو یکجا کر کے نہیں گنا جائے گا (کہ اس طرح ان پر زکوٰۃ لگ جائے) تمہیں زمین کی پیداوار (نباتات) سے روکا نہیں جائے گا۔

تم وقت پر نماز قائم کرو گے اور پوری زکوٰۃ ادا کرو گے۔ تمہارے اوپر اس عہد نامہ کے سلسلہ میں اللہ کے پختہ عہد کی ذمہ داری لازم ہے اور اس کے عوض تم سے صدق و وفا کی جائے گی۔

اللہ تبارک و تعالیٰ اور مسلم حاضرین اس عہد نامہ پر گواہ ہوئے۔
ابوعلیہ؟۔ میرا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف کے اسلام قبول کرنے پر انہیں کچھ زائد مراعات بخشیں اور جب یہ لوگ مشرف بہ اسلام ہوئے تو ان لوگوں کے اموال میں سے کچھ لے لیا تھا۔ ہمارے نزدیک آپ کے اس عمل کی توجیہ یہ ہے کہ وہ لوگ (ثقیف) بغیر کسی دباؤ کے برضا و رغبت دائرہ اسلام میں داخل ہوئے اور ان کے ملک کے کسی علاقہ کو (فوجی قوت کے ذریعہ) فتح نہیں کیا گیا۔ لیکن یہ لوگ اس وقت مسلمان ہوئے تھے جب مسلمان ان پر غالب ہو چکے تھے اور اگر مسلمان ان کے پاس ہتھیار، سواریاں اور قلعے چھوڑ دیتے تو انہیں ان کی بدعہدی کی وجہ سے ہر آن ان کی طرف

بغاوت کے خطرہ پر ہتھیار وغیرہ ضبط کرنے کی شرط

سے خطرہ رہتا۔ چنانچہ ان کی یہ اشیاء ضبط کرنے، اور انہیں ان چیزوں سے بے دخل کرتے کے بعد ان کا اسلام قبول کیا گیا۔

اسی قسم کا معاملہ حضرت ابو بکرؓ نے مرتدین کے ساتھ کیا تھا جبکہ ان مرتدین کو مجبور و قہور ہو کر دعوت اسلام قبول کرنا پڑی تھی۔

(۵۰۹) طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ اسد و غطفان کے نمائندوں پر مشتمل وفد بڑا خد صلح کی درخواست لے کر حضرت ابو بکرؓ کے پاس آیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے انہیں دو مشکلوں میں سے

ایک شکل انتخاب کرنے کا اختیار دیا یا تو ایسی جنگ جس کے بعد تم جلا وطن کر دئے جاؤ یا اس کو صلح و امن - وہ لوگ کہنے لگے: "جلا وطن کر دینے والی جنگ تو ہم سمجھتے ہیں - یہ بتائیے کہ سوا کن صلح و امن کیا ہوتا ہے؟" حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: "اس کی صورت یہ ہوگی کہ تم سے ہتھیار اور اور گھوڑے چھین لئے جائیں اور تمہیں اونٹوں کی دموں کے پیچھے لگنے کے لئے چھوڑ دیا جائے تاکہ خلیفہ و مہاجرین تمہارے چال چلن سے مطمئن ہو کر تمہیں قابلِ معافی قرار دے دیں۔ نیز یہ کہ تمہارا جو مال ہمیں ملا ہے وہ غنیمت قرار پائے اور تم نے جو ہمارا مال لیا ہے وہ ہمیں واپس کر دو۔ ہمارے مقتولین کی تم دیت دو اور تمہارے مقتولین جہنم رسید۔"

اس پر حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا: "یہ آپ نے اپنی صواب دیر سے فیصلہ کیا ہے اور ہمارا تبصرہ و مشورہ اس پر یہ ہے؟ آپ نے یہ بہت اچھا فیصلہ کیا ہے کہ ان کے ہتھیار اور سواریاں چھین لی جائیں۔ یہ کبھی بہت خوب فیصلہ ہے کہ انہیں اونٹوں کی دموں کے پیچھے لگا دیا جائے تاکہ اللہ ان کے چال چلن سے خلیفہ اور مہاجرین کو مطمئن کر دے اور وہ انہیں معافی کا مستحق سمجھ لیں۔ اور یہ کبھی خوب فیصلہ ہے کہ ان کا جو مال ہمارے ہاتھ لگا وہ غنیمت۔ اور انہیں جو ہمارا مال ملا ہے وہ واپس۔ البتہ آپ کا یہ فیصلہ کہ وہ ہمارے مقتولین کی دیت دیں اور ان کے مقتولین جہنم رسید سو مجھے اپنے مقتولین کے سلسلہ میں یہ عرض کرنا ہے کہ وہ اللہ کے حکم پر تھے اور فی سبیل اللہ قتل ہوئے۔ ان کا بدلہ اللہ پر ہے۔ ان کی دیتیں ہمیں لی جائیں گی۔"

چنانچہ سب لوگوں نے حضرت عمرؓ کی اس ترمیم کی موافقت کی۔

مقتولین فی سبیل کی دیت
تہیں لی جائے گی

اسلام اور غلامی کے درمیان عبودیت کی کیفیت

ابو عبدیدہ: ملاحظہ فرمایا آپ نے حضرت ابو بکرؓ نے اُس وقت تک اُن کا اسلام قبول نہ کیا تا وقتیکہ انہیں ان کے ہتھیاروں اور سواریوں سے بے دخل نہ کر دیا۔ پھر حضرت عمرؓ نے اس بار سے میں ان کی تائید کی اور اُن کے لئے۔ یعنی تمہاری جنگی قوتوں کو ختم کر کے، بے ضرر بنا کر، تمہیں کھیتی باڑی میں لگا دیا جائے۔

ساتھ تمام قوم نے بھی۔ اور ہمارا خیال ہے کہ انہوں نے یہ تائید اس لئے کی تھی کہ انہیں رسول اللہ ﷺ کی اس سنت کی اتباع مقصود تھی جو آپ نے دو مہینہ الجندل اور اس سے ملتی جلتی بستیوں کے بارے میں جاری فرمائی تھی جہاں اسلام بزدور و قہر داخل ہوا تھا اور جن کے کچھ علاقے فتح ہو گئے تھے۔ لیکن اگر یہ لوگ خوف و حیرت کے بغیر برضا و رغبت اسلام قبول کرتے تو ان کا مال ان کی ملکیت میں محفوظ رہتا۔ اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جو اسلام لاتے وقت جن چیزوں کا مالک ہوتا ہے وہ اسی کی رہتی ہیں۔ اگر یہ لوگ اس وقت تک صلح پر مائل نہ ہوتے تا آنکہ مسلمان ان پر کئی غلبہ حاصل کر لیتے اور یہ ان کے ہاتھوں قیدی بن جاتے تو ان کی تمام منلوک اشیاء ان کی ملکیت سے نکل کر مسلمانوں کے لئے غنیمت بن جاتیں۔ لیکن وہ ان دونوں حالتوں کے درمیان کی حالت میں تھے اس لئے کہ انہوں نے مسلمانوں کو نقصان پہنچایا اور مسلمانوں نے انہیں نقصان پہنچایا تھا۔ لہذا صلح ہو گئی۔

(۵۱۰) خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے بھی اہل یمامہ کے ساتھ ایسا ہی سلوک کیا تھا۔ محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں: ”حضرت خالدؓ کو (مسئلہ کے ساتھ) جنگ نے ٹھہرا کر دیا تھا اور مسلمان جنگجو بڑی تعداد میں قتل ہو چکے تھے۔ اس وقت مجاہد بن صراۃ حنفی نے پتھروں اور عورتوں کو ہتھیار بند کر کے قلعوں پر کھڑا کر دیا۔ جب خالدؓ نے انہیں دیکھا تو سمجھے کہ یہ جنگجو فرجی ہیں۔ جنگ سے ان کی اور جملہ مسلمانوں کی بُری حالت ہو چکی تھی۔ تب مجاہد نے ان سے صلح کی درخواست کی اور خالدؓ نے ان سے غلاموں کا چوتھائی حصہ ہسرنے چاندی اور اسلحہ کا آدھا حصہ ادا کرنے کی شرط پر صلح کر لی۔ صلح کے بعد جب حضرت خالدؓ قلعوں میں داخل ہوئے اور وہاں انہیں عورتوں اور بچوں کے سوا کوئی نظر نہ آیا تو انہوں نے مجاہد سے کہا: ”تو نے مجھے حکم دے دیا“ مجاہد نے کہا: ”یہ میری قوم کا معاملہ تھا، اور جو حالات آپ نے ملاحظہ فرمائے ان میں اس کے سوا میں کر بھی کیا سکتا تھا؟“

(۵۱۱) ابن اسحاق کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سلمہ بن سلمہ بن رقیش کو خالد بن الولیدؓ کے پاس یہ حکم دے کر بھیجا تھا کہ بنی حنیفہ کے کسی بالغ مرد کو زندہ نہ

چھوڑنا۔ لیکن جب وہ وہاں پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ خالدؓ نے ان سے مذکورہ بالا شرائط پر صلح کر لی ہے۔

بَیْحَرِ وَالْوَلَدِ كَيْفَ نَامَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا مَكْتُوبٌ كَرَامِي

(۵۱۲) عروۃ بن الزبیرؓ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بائندگان

بَیْحَرِ کے لئے یہ عہد نامہ لکھا۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - یہ تحریر محمد نبی و رسول اللہ کی جانب سے اہل بَیْحَرِ کے نام ہے۔ تم سلامتی و امن سے رہو۔ میں تمہارے سامنے اللہ و وحدہ لا شریک کے حیریاں کرتا ہوں۔ ابا بعد۔ میں تمہیں اللہ کا واسطہ اور خود تمہاری جانوں کا واسطہ دے کر یہ تلقین کرتا ہوں کہ ہدایت پالینے کے بعد گمراہ نہ ہو جانا۔ اور راہِ راست پر آجانے کے بعد بے راہ نہ ہو جانا۔

میرے پاس تمہارا وفد آیا۔ میں نے ان کے ساتھ وہی سلوک کیا جس سے وہ خوش ہوئے۔ اگر میں تم سے اپنا پورا حق لے لوں تو بَیْحَرِ سے تم کو نکال دیتا۔ لیکن میں نے تمہارے غیر موجود لوگوں کی سفارش قبول کی۔ اور تمہارے ان لوگوں پر جو موجود ہیں احسان کیا۔ تم اپنے اوپر اللہ کی اس نعمت کو یاد رکھو۔

مجھے تمہارے کاموں کی خبر پہنچی ہے۔ یاد رکھو جو تم میں سے اچھا کام کرے گا اس کے سر پر کار کا جرم نہیں تقصیر پایا جائے گا۔

جب میرے مقرر کردہ امیر تمہارے پاس آئیں تو ان کی اطاعت کرنا۔ اور اللہ کی راہ میں اور اس کا حکم بجالانے میں ان کی مدد کرنا، دیکھو! تم میں سے جو بھی نیک کام کرے گا تو وہ نہ اللہ کے پاس بے نتیجہ رہے گا نہ میرے پاس۔“

اہلِ ایلہ کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ

(۵۱۳) یہ بھی اول الذکر عہد نامہ کی طرح اسی سند سے عروۃ بن الزبیرؓ ہی سے

مروی ہے۔

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - یہ امان نامہ اللہ اور محمد نبی و رسول اللہ کی جانب سے یوحنا بن ربیعہ اور یاشندگانِ ایلہ کے نام سے۔ یہ امان نامہ ان کی کشتیوں اور قافلوں اور ان کے بحرِ دیر کے لئے ہے۔ وہ اور ان کے ساتھ ہر راہ گیر شامی ہومیائی یا سمندری علاقہ کا، اللہ کی ذمہ داری اور محمد نبی کی ذمہ داری میں ہے۔

اب جو بھی عہد شکنی کرے گا تو اُس کا مال اُس کی جان نہیں بچا سکے گا۔ اور جو بھی اسے لے لے وہ اس کے لئے حلال ہوگا۔ وہ جس گھاٹ پر اترنا چاہیں اور جس بحر یا تری راستہ کو اختیار کرنا چاہیں انہیں اس سے روکنا جائز نہیں ہوگا۔“

اس تحریر کا کاتب جہیم بن الصلت ہے

خزاعہ کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ

(۵۱۴ / ۵۱۵) یہ عہد نامہ دو مختلف اسناد (جن کے آخری راوی شعبی اور عروہ ہیں) سے مروی ہے۔ اور ایک سند کے الفاظ دوسری سند میں مل گئے ہیں۔ دونوں راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خزاعہ کے نام یہ مکتوب تحریر فرمایا:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے

بدیل و بکر اور سردارانِ بنی عمرو کے نام۔

میں تمہارے سامنے اللہ و وحدہ لا شریک لہ کی حمد بیان کرتا ہوں۔

بعد ازاں میں اس امر کا اظہار کرتا ہوں کہ مجھے تمہارے ساتھ معاہدہ سے کوئی گزند نہیں پہنچا نہ تمہاری نیر خواہی مجھ سے مفقود ہوئی۔

باشندگانِ تمہارے تم اور تمہارے پاکباز و نماز گزار متبعین ہی میری نظریں سب سے معزز اور قریبی رشتہ دار ہیں۔ میں نے تم میں سے ہر ہجرت کرنے والے کے لئے خواہ وہ اپنے علاقہ میں ہو وہی عہد لیا ہے جو میں نے اپنے لئے لیا ہے۔ بشیر طیکہ وہ حج یا عمرہ

۱۷ - یہ نام لیتیر و کے بیٹے بھی لکھا گیا ہے دیکھئے ڈاکٹر محمد حمید اللہ کی مجموعۃ التائق السیاسیۃ: ۳۴

کے علاوہ کہیں سکونت پذیر نہ ہو۔ اور اگر میں سلامت رہا تو میری طرف سے تمہیں کوئی خطرہ پیش نہیں آئے گا اور نہ تم سے بدچہری ہوگی۔

علقہ بن علاتہ اور ہودہ کے دونوں بیٹے اسلام لے آئے اور انہوں نے ہجرت کی۔ ساتھ ہی انہوں نے اپنی اتباع کرنے والوں کی جانب سے بھی بیعت اور ان دونوں نے اپنے متبعین کے لئے بھی وہی عہد لیا جو انہوں نے اپنے لئے لیا ہے۔ اور دوستی دشمنی میں یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ساتھی ہیں۔

میں نے تم سے کوئی خلاف واقعہ بات نہیں کی۔ تمہارا رب تمہیں زندہ و سلامت رکھے۔

زرع بن ذی یزن کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی

(۵۱۶) عروۃ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زرعہ کے نام یہ خط تحریر

فرمایا:

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اے ابا عبد محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے

زرع بن ذی یزن کے نام۔ جب تمہارے پاس میرے فرستادے (محصّلین) پہنچیں تو میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ ان کے ساتھ بہتر سلوک کرنا۔ یہ فرستادے معاذ بن جبل، عبد اللہ ابن رواحہ، مالک بن عبادہ، عتبہ بن نیار، مالک بن مرارہ اور ان کے ساتھی ہیں۔

تم اپنے پاس کا جزیہ و صدقہ اکٹھا کر کے میرے محصلین کے حوالہ کر دو۔ ان کے امیر معاذ بن جبل ہیں اور پوری کوشش کرو کہ یہ تمہارے پاس سے راضی اور خوش خوش ملیں۔ محمد اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اس کا بندہ اور اس کا رسول ہے۔

مجھے مالک بن مرارہ رباوی نے بتایا کہ تم نے حمیر میں سب سے پہلے اسلام قبول کر کے مشرکین سے علیحدگی اختیار کر لی ہے۔ لہذا تمہیں خیر و فلاح کی خوشخبری دی جاتی ہے۔ اور اسے (قبیلہ) حمیر! میں تمہیں حکم دیتا ہوں، تم خیانت نہ کرنا۔ نہ باہم لڑائی جھگڑا کرنا۔ نہ حق کے آٹے

آنا۔ محمد رسول اللہ تمہارے امیر و فیتر کا سر پرست ہے۔ اور واضح رہے کہ صدقہ (زکوٰۃ) محمدؐ اور اُس کے گھروالوں پر حلال نہیں ہے کیونکہ وہ زکوٰۃ ہے جو تم مومن فقیروں کو دیتے ہو۔ مالک نے حالات بتا دئے ہیں اور پوشیدہ امور کی پاسداری کی ہے۔

اور میں نے تمہارے پاس اپنے اہل کے نیک اور دیندار شخص کو بھیجا ہے۔ میں تمہیں اس کے بارے میں خیر کا حکم دیتا ہوں کیونکہ اس کی طرف نظر رکھی جائے گی۔ والسلام ابو عبیدہؓ۔ میرا خیال ہے کہ شخص مذکور سے مراد حضرت معاذ بن جبلؓ ہیں۔

مؤمنین اور اہل مدینہ و یہود کے درمیان معاہدہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نامہ جو آپؐ نے مدینہ تشریف آوری پر مؤمنین اور مدینہ والوں کے درمیان لکھوایا، جس میں مدینہ کے یہود سے مصالحت کا پیمانہ بھی ہے۔

(۱۷) ابن شہاب کہتے ہیں مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے یہ معاہدہ تحریر فرمایا :

”یہ محمد نبی و رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا عہد نامہ ہے جو قریشی اور مدنی مؤمنین و مسلمین کے درمیان نیز ان لوگوں کے درمیان جو ان کی پیروی کر کے ان میں اس طرح آئیں کہ ان کے ساتھ رہیں اور ان کے ساتھ جہاد کریں۔ یہ سب لوگ مل کر دوسرے لوگوں سے الگ ہو کر ایک اُمت قرار پائیں گے۔“

قریشی مہاجرین اپنے نظام قبیلہ کے مطابق باہم اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے۔ اسی طرح وہ اپنے قیدیوں کا فدیہ مومنوں اور مسلمانوں میں مروجہ دستور و انصاف سے ادا کریں گے۔

بنو عوف اپنے نظام قبیلہ کے مطابق باہم اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے اور ان میں سے ہر جماعت مومنوں میں مروجہ دستور و انصاف سے اپنے قیدیوں کا فدیہ ادا کرے گی۔

بنو الحارث بن الخزرج اپنے نظام کے مطابق اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے۔ اور ان کا ہر گروہ اپنے قیدی کا فدیہ مومنین میں مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

بنو ساعدہ اپنے نظام کے مطابق اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے اور ان کا ہر گروہ اپنے

قیدی کا فدیہ مومنین کے مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

بنو جشم اپنے نظام کے مطابق اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے اور ان کا ہر گروہ اپنے

قیدی کا فدیہ مومنین کے مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

بنو انجار اپنے نظام کے مطابق اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے اور ان کا ہر گروہ اپنے

قیدی کا فدیہ مومنین کے مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

بنو عمرو بن عوف اپنے نظام کے مطابق اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے اور ان کا ہر گروہ

اپنے قیدی کا فدیہ مومنین کے مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

بنو البیئت اپنے نظام کے مطابق اپنی پہلی دیتیں ادا کریں گے اور ان کا ہر گروہ اپنے

قیدی کا فدیہ مومنین کے مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

اور بنو الاوس اپنے نظام کے مطابق اپنی دیتیں ادا کریں گے اور ان کا ہر گروہ اپنے

قیدی کا فدیہ مومنین کے مروجہ دستور و انصاف سے دے گا۔

مومن اپنے کسی زیر بار قرضدار کو بے درد نہیں چھوڑیں گے بلکہ قاعدہ کے مطابق فدیہ،

دیت اور تاوان ادا کرنے میں اس کی مدد کریں گے۔ اور یہ کہ تقویٰ شعار مومنین متحد ہو کر ہر اس

شخص کی مخالفت کریں گے جو ان میں سے مومنوں کے درمیان ظلم، گناہ، زیادتی، سرکشی اور فساد

یغاوت کا موجب ہوگا۔ وہ سب اس کے خلاف اٹھ کھڑے ہوں گے خواہ وہ ظالم ان میں

سے کسی کا بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔

کوئی مومن کسی مومن کو کافر کے عوض قتل نہیں کرے گا۔ اور نہ مومن کے خلاف

وہ کسی کافر کی مدد کرے گا۔

مومنین دوسرے لوگوں کو الگ کر کے آپس میں ایک دوسرے کے مددگار و کارساز

۱۔ یہ مفروح کا ترجمہ کیا گیا ہے۔ اس کے معنی مصیبت زدہ دکھیار اور پریشان حال۔ نیز بے مایہ

کنگال ہیں۔ بعض نسخوں میں یہ لفظ حیم سے مفروح ہے اور اس کے معنی بھی مفروح ہی کے ہیں لیکن حیم سے اس کے

معنی وہ مقتول بھی ہیں جو دو بستیوں کے درمیان پایا جائے اور اس کے قاتلین کو معلوم نہ کیا جاسکے۔

(الروض الانف للہیہ ۲ : ۱۷)

ہوں گے۔

یہودیوں میں سے جو بھی ہمارا تابع ہو جائے گا اس کے ساتھ دستور کے مطابق معاملہ، اور انصاف و مساوات کا سلوک رکھا جائے گا۔ اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا، نہ ان کے خلاف کسی کی مدد کی جائے گی۔

مؤمنین کی صلح یکساں اور برابر کی حیثیت رکھتی ہے کوئی مؤمن قتال فی سبیل اللہ میں دوسرے مؤمن سے الگ ہو کر صلح نہیں کرے گا۔ اسے مسلمانوں کے درمیان مساوات و عدل ملحوظ رکھنا ہوگا۔

ہر غازی جماعت کے افراد آپس میں ایک دوسرے کی جان نشینی کریں گے۔
تقریباً شعراء مؤمنین اس معاہدہ کے بہتر و درست تر (شرائط) پر کار بند رہیں گے۔
کوئی مشرک قریش کے مال کو پناہ نہیں دے گا اور نہ کسی مؤمن کے مقابلہ میں وہ مشرکین، قریش کی مدد کرے گا۔

جو ناحق کسی مؤمن کا خون کرے گا اسے مقتول کے عوض قتل کیا جائے گا۔ الایہ کہ اس مقتول کا ولی اس کے عوض خون بہا لینے پر رضامند ہو جائے اور تمام مؤمنین قاتل کے خلاف رہیں گے۔

لے۔ یہاں مشرک سے مراد وہ یہودی ہیں جن سے صلح کی گئی تھی۔ مقصود یہ ہے کہ یہود سے صلح کا مطلب نہیں کہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں قریش کی مدد کریں یا مسلمانوں کے دشمنوں اور ان کے اموال کو پناہ دیں۔ (ابو عبید) لے۔ آپ نے یہ فرما کر کہ اگر مقتول کے اولیاء خون بہا لینا منظور کریں تو کوئی مضائقہ نہیں یہ قاعدہ مقرر فرمایا کہ جان لینے یا اس کے عوض خون بہا لینے کا اختیار مقتول کے اولیاء کو ہے۔ اس مضمون کی تائید آپ کی ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا: "جن کا کوئی آدمی قتل ہو جائے تو اس کو دو فیصلوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہے۔ وہ چاہے تو قاتل کو قتل کر دے اور اگر چاہے تو اس کا خون بہا لے۔"

اس حدیث سے ان لوگوں کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ قتل عدل میں مقتول کے ولی کو صرف اسی شکل میں خون بہا لینے کا اختیار ہے جبکہ قاتل رضامند ہو اور وہ دیت دینے پر ولی سے صلح کر لے (ابو عبید)

کسی مؤمن کے لئے جو اس معاہدہ کی پابندی کا اقرار کر چکا ہے یا اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لا چکا ہے۔ یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ کسی قائلین شکن کی مدد کرے یا اسے پناہ دے۔ جو ایسے مجرم کی مدد کرے یا پناہ دے تو اس پر قیامت کے دن تک اللہ کی لعنت اور اس کا غضب ہو، اس سے نہ توبہ قبول کی جائے گی نہ فدیہ۔

اور تم لوگ جب بھی کسی معاملہ میں باہم اختلاف کرو گے تو اس کے فیصلہ کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف رجوع ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف۔ مومنین جب تک جنگ میں مصروف نہیں گئے جنگی اخراجات میں یہودی ان کے شریک نہیں گئے تھے

۱۱۔ "قائلین شکن" سے مراد ہے حدود اللہ سے تجاوز و مطلب یہ ہے کہ ایسے مجرم پر حدود اللہ جاری کرنے میں کوئی حائل نہ ہو۔ آپ کی ایک اور حدیث جو آگے درج کی جا رہی ہے اسی مضمون کی تائید کر رہی ہے۔ آپ نے فرمایا: "جس کی سفارش حدود اللہ میں سے کسی حد کے نافذ ہونے میں حائل ہو تو گویا اُس نے اللہ کے حکم کی مخالفت کی (ابو عبید)۔" یہ عربی عبارت "لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَوْفٌ دُلَاعِدَل" کا ابو عبید کی شرح کے مطابق ترجمہ ہے۔ وہ کہتے ہیں: "ہماری نظر میں "صرف" کا ترجمہ بجائے فریضہ کے "توبہ" ہے اور "عَدَل" کا ترجمہ بجائے نفل کے "فدیہ" بہتر و مناسب ہے اس لئے کہ عدل قرآن مجید کی آیت "لَا يَأْتِيَنَّكُمْ عَدْلٌ فِيهَا" میں بھی "فدیہ" کے معنی میں آیا ہے۔ یہ اس لئے کہ جس چیز سے کسی چیز کے عوض فدیہ دیا جائے وہ اس کے مساوی اور برابر ہوتی ہے۔ (ابو عبید)

۱۲۔ معاہدہ کی پیش شرط: "مومنین جب تک جنگ میں نہیں گئے یہود مومنین کے ساتھ جنگی اخراجات میں شریک کرتے رہیں گے۔" جنگ کے لئے مخصوص ہے۔ یہ شرط اس لئے کی گئی کہ ان یہود پر آپ کے دشمنوں کے خلاف آپ کی مدد لازم ہو جائے۔ اور ہمارا خیال ہے کہ اسی خریج کرنے کی شرط کے باعث آپ مسلمانوں کے ساتھ جنگ میں شریک ہونے والے یہود کو غنیمت میں سے حصہ دیا کرتے تھے، ورنہ بصورت دیگر وہ مسلمانوں کی غنیمت میں سے کسی حصہ کے مستحق نہ ٹھہرتے۔ ذیل کی روایت اس مسئلہ کو واضح کر رہی ہے۔

۵۱۸۔ "زہری کہتے ہیں کہ یہود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں شریک ہوتے تھے تو آپ غنیمت میں ان کا حصہ بھی لگاتے تھے۔" (ابو عبید)

بنی عوف کے یہودی بذاتِ خود اور اپنے خلفاء و موراثی کے ساتھ مل کر مؤمنین میں کی ایک امت ہوں گے۔ یہودی اپنے دین پر کاربند رہیں گے اور مؤمن اپنے دین پر۔ البتہ جس نے ظلم و گناہ کیا تو وہ اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو تباہی میں ڈالے گا۔

بنی النجار کے یہودیوں کے لئے بھی وہی کچھ مراعات ہیں جو بنی عوف کے یہودیوں کے لئے ہیں۔ اور بنو الحارث کے یہودیوں کے لئے بھی وہی کچھ ہے جو بنی عوف کے یہودیوں کے لئے ہے۔ یہی سب کچھ بنی عوف کے یہود کے لئے بھی وہی کچھ ہے جو بنی عوف کے یہود کے لئے ہے اور بنی ساعدہ کے یہود کے لئے بھی وہی کچھ ہے جو بنی عوف کے یہود کے لئے ہے اور اس کے یہود کے لئے بھی وہی کچھ ہے جو بنی عوف کے یہود کے لئے ہے۔ لیکن جس نے ان میں سے ظلم و زیادتی کی تو وہ اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو تباہی میں ڈالے گا۔

ادراں قبائل میں سے کوئی فرد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر (مدینہ سے) باہر نہیں نکلے گا۔

اس معاہدہ کے شرکاء سے جو جنگ کرے گا تو تمام شرکاء اس کے خلاف آپس میں ایک دوسرے کی مدد کریں گے۔ وہ آپس میں ایک دوسرے کے بغیر خواہ رہیں گے اور بہر حال مظلوم کی مدد کریں گے۔

اور اس معاہدہ والوں کے لئے مدینہ کی حدود کا داخلی علاقہ حرم کی حیثیت رکھے گا۔ اور اس معاہدہ والوں کے درمیان جو بھی نیا معاملہ یا قانون شکنی کا واقعہ پیش آئے گا جس سے نقصان اور فساد کا امکان ہو تو اس کے فیصلہ کے لئے اللہ اور محمد نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اور جو یرب (مدینہ) پر بیغارت کرے گا تو یہ معاہدہ کرنے والے باہمی امداد سے اس کے مقابلہ کا جواب دیں گے۔

ان (مسلمانوں) میں سے جو اپنے حلیف کے ساتھ صلح کرنے کے لئے یہود کو دعوت دے تو یہود اس سے صلح کر لیں گے۔ اسی طرح اگر وہ (یہود) ہمیں کسی ایسی ہی صلح کی دعوت دیں تو مؤمنین بھی اس دعوت کو قبول کریں گے۔ ہاں اگر وہ حلیف دین (اسلام) سے برسرِ پیکار ہو تو اس سے

صلح نہیں کی جائے گی۔

اخراجات میں تمام لوگ اپنے اپنے حصے کے ذمہ دار ہوں گے۔

اوس (قبیلہ) کے یہود بذات خود اور ان کے حامی و حلفاء اس عہد نامہ پر نحوئی و عمرگی

سے عمل پیرا ہونے والوں کے ساتھ رہیں گے۔

اور بنی اشہبہ جفٹہ کا ایک خانوادہ ہے۔ گناہ کی حدود سے ورے نیکی اور وفاداری ہے۔

ہر کام کرنے والا اپنے عمل کا ذمہ دار ہوگا زیادتی کرنے والا اپنے نفس پر زیادتی کرے گا۔

اس معاہدہ پر سچائی اور نیکی سے کاربند رہنے والوں پر اللہ ہے۔

یہ معاہدہ ظالم اور گنہگار کو اس کے عمل بد کے انجام سے نہیں بچائے گا۔

جو (مدینہ سے) باہر نکل جائے گا وہ مامون رہے گا اور جو (مدینہ میں) بیٹھا رہے گا وہ

بھی مامون ہوگا، لیکن جو ظلم و گناہ کرے گا وہ مامون نہیں رہے گا۔

اس معاہدہ کے پابند کہلانے کے (زیادہ متفق وہی ہوں گے جو نیکو کار و وفادار ہیں۔

ابو عبیدہؓ۔ اس معاہدہ کی یہ شق: ”بنی عوف کے یہود مومنون کی ایک اُمت ہوں گے“ سے

مُراد یہ ہے کہ یہ لوگ دشمنانِ اسلام کے خلاف (جنگ کی صورت میں) شرط کے مطابق اخراجات

کے ذریعہ مسلمانوں کی (مادی) مدد کرتے رہیں گے۔ رہ گیا دین کا معاملہ سو وہ بالکل جہاد گاہ ہے

اس سے اُن کا کوئی تعلق نہیں۔ یہی سبب ہے کہ اس کے آگے ہی آپؐ نے یہ تصریح فرمادی کہ

یہود اپنے دین پر کاربند رہیں گے اور مومنین اپنے دین پر۔

ہمارے رائے میں یہ معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ میں تشریف آوری کے آغاز

کے وقت کیا گیا ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب اسلام کو استیقام و غلبہ حاصل نہیں ہوا تھا نہ اس وقت

تک اہل کتاب سے جزیہ لینے کا حکم صادر ہوا تھا۔ یہ (مدینہ کے) اہل کتاب تین گروہوں پر مشتمل تھے۔

بنو قینقاع، بنو النضیر اور بنو خزیمہ۔

ان میں سب سے پہلے جس گروہ نے غداری اور عہد شکنی کا ارتکاب کیا وہ بنو قینقاع

۱۔ یہ معاہدہ باختلاف الفاظ بعض عبارتوں کی کمی بیشی سے مختلف کتب میں ملتا ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے

ڈاکٹر حمید اللہ صاحب کی المواقف السیاسیۃ: ۱۰

ہے۔ یہ لوگ عبداللہ بن ابی کے حلیف تھے۔ ان کے اس جرم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مدینہ سے جلا وطن کر دیا۔

دوسرا نمبر بنو النضیر کا ہے اور پھر بنو قریظہ کا، ان قبائل کی جلا وطنی اور قتل کئے جانے کا تذکرہ ہم اپنی اس کتاب میں پہلے کر چکے ہیں۔

اہلِ دمشق کے نام خالد بن الولیدؓ کا صلح نامہ

(۵۱۹) ابنِ سراقہ کہتے ہیں کہ خالد بن الولیدؓ نے اہلِ دمشق کے نام یہ معاہدہ تحریر کیا:

”یہ خالد بن الولیدؓ کی طرف سے اہلِ دمشق کے نام صلح نامہ ہے۔“

میں نے باشندگانِ دمشق کو ان کی جان و مال اور گرجوں پر امان دے دی۔“

ابو عبیدہؓ!۔ اس معاہدہ صلح کا کچھ حصہ مجھے یاد نہیں رہا۔ اس کے آخر میں یہ عبارت تھی:-

”اس معاہدہ پر ابو عبیدہؓ بن الجراح، شُرْحبیل بن حسنہ، قُضاعی بن عامر گواہ ہوئے اور یہ سارے (ہجری) میں لکھا گیا۔“

الجزیرہ کے باشندوں کے نام عیاض بن غنم کا صلح نامہ

(۵۲۰) علاء بن ابی عائشہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے مجھے ایک خط میں لکھا کہ ”اہلِ رُبَا“ سے دریافت کرو کہ ان سے کوئی معاہدہ صلح ہوا ہے؟ چنانچہ میں نے ان سے دریافت کیا تو ان کا ایک پادری میرے پاس ایک بٹوایا ڈبیا لایا جس میں ان کا صلح نامہ تھا اسے دیکھا گیا تو اس میں یہ عبارت تھی:-

”یہ عہد نامہ عیاض بن غنم اور اُس کے مسلمان رفقاء کی جانب سے باشندگانِ رُبَا کے لئے لکھا جا رہا ہے۔“

میں نے ان لوگوں کی جان و مال، عورتوں اور بچوں، نیز ان کے شہر اور پکٹیوں کو امان بخش دی ہے بشرطیکہ یہ ان حقوق کو ادا کرتے رہیں جو ان پر عائد کئے گئے ہیں۔ اللہ

اور اُس کے فرشتے اس پر گواہ ہیں۔“

پچانچہ عمر بن عبدالعزیز نے اسی معاہدہ کو ان پر نافذ کرنے کی اجازت دے دی۔
ابو عبیدؓ :- دوسری روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جب عیاض نے باشندگانِ رُما سے
یہ صلح کر لی تو اُن کی اس صلح میں تمام باشندگانِ الحزیرہ بھی داخل ہو گئے۔

ارمینیا کے علاقہ تفلیس کے باشندوں کے نام حبیب بن مسلمہ کا عہد نامہ

(۵۲۱) ارمینیا کے باشندے احمد بن الازرق راوی ہیں کہ باشندگانِ تفلیس سے صلح کے
دوران حبیب بن مسلمہ کا عہد نامہ پڑھا جا رہا تھا اور میں اسے دیکھ رہا تھا، اس میں لکھا تھا:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ حبیب بن مسلمہ کی طرف سے سرزمین ہرمز کے باشندگانِ تفلیس کے نام عہد نامہ ہے۔
تمہیں، تمہاری اولاد کو، تمہارے گھر والوں کو، تمہارے اموال کو، تمہارے گرجوں،
عبادت گاہوں، خانقاہوں کو تمہارے دین کو امان بخشی جاتی ہے اس شرط پر کہ تم جزیہ ادا
کرنے کی محکومانہ پابندی کا اعتراف کر لو۔ اس جزیہ کی مقدار ہر گھر والوں پر ایک پورا دینار
ہوگی، تمہیں یہ اجازت نہ ہوگی کہ تم جزیہ کم کرنے کے لئے متفرق گھروں کو جمع کر کے ایک
بنالو، نہ ہمیں یہ حق حاصل ہوگا کہ ہم جزیہ بڑھانے کے لئے ایک گھر کو متفرق گھروں میں
بانٹ دیں۔

تمہارے اوپر یہ ذمہ داری ہوگی کہ اپنی استطاعت کے مطابق اللہ اور اُس کے رسول
اور مومنین کے دشمنوں کے مقابلہ میں ہماری غیر خواہی کرتے رہو اور ہمیں قوت فراہم کرتے رہو۔
نیز راستہ عبور کرنے والے مسلمان کی ایک شب، اہل کتاب کے حلال مالکولت و مشروبات
سے ضیافت کرتے رہو، اور اپنا نقصان کئے بغیر ہمیں راستہ بتاتے رہو۔ اگر تمہارے علاقہ
میں پہنچ کر کسی مسلمان کو اپنی منزل تک پہنچنے میں کوئی رکاوٹ ہو جائے تو تمہیں اسے سب سے
سے۔ ایرانی جو آوازِ حرفت، سے ادا کرتے ہیں عرب اسے ”ط“ سے بھی ادا کرتے ہیں حبیب تفلیس و تفلیس،
اور مترس و مطرس۔ یہ لفظ تاریخ ابن جریر طبری میں ہرمز “ز” سے آیا ہے (از حاشیہ کتاب الاسوال)

قربہی مومنوں اور مسلمانوں کی جماعت تک پہنچانا ہو گا۔ الایہ کہ ان تک پہنچنے میں کوئی حائل ہو۔

اگر تم توبہ کر کے نماز قائم کرنے لگو اور زکوٰۃ دینے لگو تو تم ہمارے دینی بھائی ہو جاؤ گے۔

جو ایمان و اسلام اور جزیہ سے روگردانی کرے گا وہ اللہ، اُس کے رسول اور مومنین کا دشمن قرار پائے گا۔ اور اُس کے خلاف اللہ سے مدد مانگی جائے گی۔

اگر مومنین کسی مصروفیت کی بنا پر تمہاری نگرانی و حفاظت نہ کر سکیں اور دشمن تمہیں مغلوب کر لے تو مسلمانوں اور مومنوں کے زیر سایہ آنے کے بعد اس مغلوبیت پر تم سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، نہ اس کی وجہ سے تمہارا یہ معاہدہ ٹوٹے گا۔ یہ تمہارے فرائض ہیں، اور یہ تمہارے لئے مراعات ہیں۔

اللہ، اُس کے فرشتے، اُس کا رسول اور مومنین اس پر گواہ ہوئے، اور اللہ گواہی کے لئے کافی ہے۔“

اہل تفلیس کے نام مکتوب

(۵۲۲) ”جعیب بن مسلمہ کی جانب سے اہل تفلیس کے نام۔ تم سلامت رہو۔ میں

تمہارے سامنے اللہ وحدہ لا شریک لہ کی حمد بیان کرتا ہوں۔

اما بعد۔ تمہارا قاصد تفضل میرے اور میرے مومنین ساتھیوں کے پاس آیا۔ اس نے

تمہارے متعلق بتایا کہ تم لوگ ایسی قوم ہو جسے اللہ نے عزت و مرتبہ بخشا اور ان میں انبیاء مبعوث

فرمائے۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہی کچھ ہمارے ساتھ بھی کیا ہے۔ حالانکہ ہم پہلے ذلیل اور کم تعداد

تھے، نہرٹ جاہلیت ہم پر غالب تھی۔ اللہ رب العلمین ورحمن ورحیم کے لئے حمد ہے اور

اس کے رسول پر صلوات و سلام کہ اس کے ذریعہ ہمیں راہ بتائی گئی۔

تفضل سے مجھے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے دشمنوں کے دلوں میں ہمارا رعب ڈال

دیا ہے۔ مجھے اس بات کا اعتراف ہے کہ کوئی طاقت و قوت اور کوئی تبدیلی و تغیر اللہ کی

مدد کے بغیر ہم پیدا نہیں کر سکتے۔
تفنی نے مجھے یہ بھی بتایا کہ تم لوگوں نے صلح کر لینا پسند کیا ہے تو تمہاری اس تجویز کو نہ میں ناپسند کرتا ہوں نہ میرے مومن رفقاء۔

اور تفنی تمہارے تحائف میرے پاس لایا ہے۔ میں نے اور میرے مومن رفقاء نے اس میں جو نقدی اور سامان ہے اس کی قیمت کا اندازہ سو دینار لگایا ہے۔ یہ رقم ادا کرنا تمہارے اوپر فرض نہیں۔ تمہارے اوپر جو فرض ہے وہ فی گھر ایک پورا دینار بظور جزویہ ادا کرنا ہے یہ فدیہ نہیں۔

میں نے تمہارے لئے معزز مومنین کی موجودگی میں ایک معاہدہ اور امان نامہ لکھ کر اسے عبدالرحمن ابن بجزہ سلمیٰ کے ذریعہ تمہارے پاس بھیج دیا ہے۔ موصوف ہمارے صاحبائے اور اللہ کے احکام اور اس کی کتاب کے عالم ہیں۔ اگر تم ان کے ہاتھ بھیسے ہوئے معاہدہ کو تسلیم کر لو گے تو یہ معاہدہ تمہارے حوالہ کر دیں گے، لیکن اگر تم اسے تسلیم کرنے سے انکار کرو گے تو وہ مساویانہ حیثیت سے اللہ اور اس کے رسول اور مومنین کی جانب سے تم کو اعلان جنگ، سناویں گے۔ اس لئے کہ اللہ نھیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔
جو اللہ کی رہنمائی کے پیچھے لگنا قبول کرے اس پر سزا متی ہو۔



۱۷۔ پورے دینار سے مراد ہے خالص سونے اور پورے مثقال وزن کا۔
۱۸۔ مساویانہ حیثیت سے مراد یہ ہے کہ کسی قسم کا تعلق باقی نہ رکھ کر طرفین ایک دوسرے کے خلاف جنگی کارروائی کرنے کے مساوی حقوق رکھیں گے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فصل

مصارف فے

باب

فے کی تقسیم، نیز فے کے مستحقین و غیر مستحقین کا بیان

(۵۲۳) بڑیدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کو کسی لشکر یا دستہ پر امیر مقرر فرماتے تو اسے خسرویت کے ساتھ اپنے اندر خدا ترسی پیدا کرنے اور اپنے مسلم رفقاء کے ساتھ بہتر سلوک کرنے، کی تاکید ہی ہدایات دیتے، پھر فرماتے: ”اللہ کی راہ میں غزوہ کرو، جو اللہ سے کفر کرے اُس سے جنگ کرو، اور دیکھو نضیانت نہ کرنا، بد عہدی سے بچنا، مثلہ نہ کرنا، بچوں کو قتل نہ کرنا، اور جب تمہارا مشرکین و دشمنوں سے سامنا ہو تو انہیں تین باتوں میں سے ایک کے قبول کرنے کی دعوت دینا، اور ان میں سے جو ایک بات بھی وہ اختیار کرنا پسند کریں تم اسے منظور کر لیتا اور پھر ان سے تعرض نہ کرنا۔“

انہیں اسلام قبول کرنے کی دعوت دینا۔ اور ساتھ ہی انہیں بتا دینا کہ اس دعوت کو قبولی کر لینے پر تمہیں وہی مراعات حاصل ہوں گی جو مہاجرین (مسلمانوں) کو حاصل ہیں اور تم پر وہی ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو مہاجرین پر ہیں۔ لیکن اگر وہ اپنے علاقہ سے منتقل ہونا نہ چاہیں تو ان کو بتا دینا کہ ان کے ساتھ مسلمان دیہاتیوں کا سا سلوک کیا جائے گا۔ ان پر اللہ کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری

فے کا مستحق ہونے کے لئے مرکز اسلامی میں
قیام اور جہاد میں حصہ لینا شرط ہے

ہیں۔ البتہ نینت اور فئے میں سے انہیں کچھ نہیں ملے گا تا وقتیکہ وہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر جہاد میں شریک نہ ہوں۔

اگر وہ لوگ اس دعوت کو قبول نہ کریں تو ان سے جو یہ کی ادائیگی کا مطالبہ کرنا۔ اگر وہ اس مطالبہ کو مان لیں تو پھر تم بھی اسے منظور کر لینا اور ان سے نہ لڑنا۔

لیکن اگر وہ تمہارا یہ مطالبہ نہ مانیں تو پھر اللہ سے مدد طلب کرنا اور ان سے جنگ کر دینا۔ ابو عبیدہؓ نے اپنے علاقہ سے منتقل ہونا نہ چاہیں ”سے مراد ہے اپنے دیہاتی علاقہ سے نکل

کر دار ہجرت میں نہ جانا چاہیں۔ یعنی (مدینہ)، ہجرت نہ کرنا چاہیں۔

یہ ہے حدیث رسولؐ اور فئے کے بارے میں آپؐ کا حکم۔ آپؐ کے اس فیصلہ کی رُو سے جو ہجرت کر کے مہاجروں میں تھیں پہنچا اور مہاجروں سے مل کر دشمنانِ اسلام کے خلاف جنگ میں شرکت نہیں کرتا نیز دیگر معاملات میں مہاجرین کا ساتھ نہیں دیتا اس کا فئے اور غنیمت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ مگر حضرت عمر بن الخطابؓ سے لوگوں نے جو روایت نقل کی ہے

ہر مسلم فئے کا مستحق ہے

سمجھتے تھے۔

(۵۲۴) اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا:

”کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں جس کا اس مال (فئے) میں حق نہ ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ وہ

دیا جائے یا نہ دیا جائے۔“

(۵۲۵) زہری حضرت عمرؓ سے روایت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں جس میں حضرات

عباسؓ و علیؓ اپنا مقدمہ حضرت عمرؓ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور اس موقع پر حضرت عمرؓ نے فرمایا:

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ النَّبِيِّ
فَلِلَّهِ وَاللِّسَانِ وَلِلَّذِي آمَنَ بِرَبِّهِ
وَأَيَّتَاهُمُ وَالْمَسَاجِدِ وَالْبَنِي السَّبِيلِ
جو (مال) اللہ تعالیٰ نے بستیوں کے باشندوں سے
اپنے رسولؐ کو فئے کے طور پر پلٹا یا تو وہ اللہ کے لئے
اور رسولؐ کے لئے اور قربت داروں کے لئے
اور یتیموں مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔

(الحشر: ۵۹)

لِنُقَضَّرَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ (الحشر: ۸)
 ان صاحبِ جنتِ مہاجرین کے لئے جو اپنے مکانات اور
 اپنے اموال سے بے دخل کر دئے گئے ہیں۔
 وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ (الحشر: ۹)
 اور جو لوگ ان کے بعد آئے۔
 اور جو لوگ ان کے بعد آئے۔

پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ان آیاتِ کریمہ نے تمام لوگوں کو اپنے اندر شامل کر لیا ہے
 اور کوئی مسلمان ایسا باقی نہیں رہتا جس کا اس مال میں حصہ باقی نہ ہو۔ البتہ تمہارے مملوکہ
 غلاموں میں سے بعض اس میں نہیں آتے۔ اگر میں زندہ رہا، ان شاء اللہ تو ہر مسلمان کو اس
 کا حصہ یا حق ملے گا۔ حتیٰ کہ (دین میں مقیم قبیلہ) حمیر کے نشیبیہ بالائی علاقہ میں بسنے والے چرواہے
 کو بھی۔ جس نے اسے حاصل کرنے میں کوئی ٹھنک و دوں نہیں کی ہوگی، اس کا حق پہنچے گا۔

ابو عبیدہؓ:۔ یہ ہیں فئے سے متعلق آیات، جن کے بارے میں حضرت عمرؓ کا خیال ہے
 کہ ان آیات نے جملہ مسلمانوں کو اپنے احاطہ میں لے لیا ہے، اور کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں
 بچتا جس کا اس مال میں حصہ نہ ہو۔ مگر پھر بھی بعد میں مسلمانوں نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔

استحقاق فئے میں اختلاف
 کرنے والوں کے اقوال

ایک جماعت کا کہنا ہے کہ جس کا مسلمانوں کے ساتھ مل کر
 دشمنوں سے جہاد میں کوئی حصہ نہ ہو یا وہ حکومت کے
 کسی عہدہ پر مامور نہ ہو یا مال جمع کرنے میں اس کی کوئی خدمت نہ ہو یا اسی قسم کی کوئی
 اور ذمہ داری وہ ادا نہ کرے جس سے مسلمانوں کو کچھ فائدہ پہنچتا ہو اور بائیں ہمہ وہ فقرو
 فاقہ میں مبتلا بھی نہ ہو تو ایسے شخص کو بیت المال میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا۔ ان حضرات
 کا استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے ہے جسے ہم پہلے بیان کر چکے
 ہیں جس میں مذکور ہے: فئے اور غنیمت میں سے انہیں کوئی حصہ نہیں ملے گا۔

۱۔ دیکھئے حدیث نمبر ۵۲۳۔

لیکن دوسری جماعت کہتی ہے کہ مسلمان تمام کے تمام بلا استثناء نے کبھی شریک ہیں اس لئے کہ وہ سب ایک دین اور ایک قبلہ والے ہیں۔ اور دیگر تمام اقوام کی مخالفت کے وقت وہ سب منقسم ہو کر آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ جو ان میں سے دوسرے ہے اسے قریب دالوں میں شمار کیا جائے گا۔ ان لوگوں کا استدلال حضرت عمرؓ کے کلام اور ان کی آیات قرآن کی تاویل سے ہے۔

الغرض یہ دونوں جماعتیں اپنے تیاریاں میں دو مختلف فیصلوں کی وجہ سے ایک دوسرے سے اختلاف کر رہی ہیں۔ ایک فیصلہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا ہے اور دوسرا حضرت عمرؓ کی روایت کا۔ اور بظاہر یہ دونوں فیصلے ہیں بھی مختلف۔ اور ان پر دو فریق کے پاس اپنے اپنے دلائل و براہین ہیں۔

اس بارے میں میری رائے یہ ہے کہ گو فریقین کے مختلف اقوال ہیں سے ہر ایک کے پاس اپنے قول کی تائید میں دوسرے سے جداگانہ توجیہ و تاویل ہے تاہم میرے نزدیک صحیح فیصلہ اسی فریق کا ہے جو تمام مسلمانوں کو نے میں شریک ماننا ہے۔ لیکن اس سے پہلے فیصلہ کی تردید نہیں ہر فریق بلکہ یہ دونوں صورتیں (مختلف اوقات میں موجود) تھیں اور جس طرح قرآن مجید میں ناسخ و منسوخ ہیں اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں بھی ناسخ و منسوخ ہیں اور آپ کی کسی سنت کو صرف آپ ہی کی دوسری سنت یا پھر قرآن مجید منسوخ کر سکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک ہجرت پر جن لوگوں کو نے وغنیمت سے محروم کیا۔ وہ صدر اسلام میں ایک بنیادی حکم تھا جس پر عمل ہوا۔ اور یہ وہ زمانہ تھا جب ہجرت کی بناء پر مہاجرین و غیر مہاجرین کو رشتہ داری و سرپرستی، میراث، شادی بیاہ اور فرائض میں ایک دوسرے سے الگ کر دیا جاتا تھا۔ قرآن مجید میں بھی اس کا حکم ملتا ہے اور سنت بھی یہی ہے۔ سنت سے اس کا ثبوت آپ کا یہ ارشاد ہے:

”ان لوگوں کے لئے نے اور غنیمت میں کوئی حصہ نہیں ہوگا۔“

اور قرآن مجید سے اس کی دلیل یہ آیت ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَكُنْتُمْ لَهُمْ آيَةً وَأَمَّا كُنْتُمْ لِحُجْرٍ إِيْمَانٍ لَأَسْءَلُوا عَنْهُمْ نِيْمَةً لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي حُجْرٍ

مِنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ
يُهَاجِرُوا ۗ
(الأنفال: ۷۲)

نہ کی تو تمہارے اُپر اُن کی قرابت دوسر پرستی کی
ذمہ داری اُس وقت تک نہیں ہوگی جب تک
کہ وہ ہجرت نہ کریں۔

(۵۲۶) ابن عباسؓ سے آیت کریمہ:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَ
جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ
لَمْ يُهَاجِرُوا أَمْالِكُمْ
مِنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ
شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۗ
(الأنفال: ۷۲)

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور اُتھوں نے
ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور جن
لوگوں نے (انہیں) پناہ دی اور ان کی مدد
کی۔ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ولی اور
حمایتی ہیں، اور جو لوگ ایمان تو لائے لیکن ہجرت
نہ کی تو ایسے لوگوں کی رشتہ داری دوسر پرستی
کی ذمہ داری تم پر اس وقت تک نہ ہوگی تا وقتیکہ
وہ ہجرت نہ کریں۔

کی شرح میں مذکور ہے کہ:

”پہلے یہ قاعدہ تھا کہ کوئی مہاجر کسی دیہاتی عرب کے مومن باشندہ کا وارث نہیں بنتا
تھا اور نہ دیہاتی عرب کسی مہاجر کا وارث ہوتا تھا۔ تا آنکہ یہ آیت نازل ہوئی:
وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ
فِي كِتَابِ اللَّهِ (الأنفال: ۷۵) ایک دوسرے کے زیادہ قریب اور ولی ہیں۔

اور اُس نے پہلی آیت کو منسوخ کر دیا۔

(۵۲۷) عمرو بن عثمان کہتے ہیں کہ اسامہ بن زیدؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ
کی مکہ میں تشریف آوری پر پوچھا: کیا آپ اپنے گھر میں اقامت فرمائیں گے؟ تو آپ نے فرمایا:
”عقیل نے ہمارے لئے گھر ہی کہاں چھوڑا؟“

ہوا یہ تھا کہ ابو طالب کا ترکہ عقیل و طالب کو میراث میں ملا کیونکہ یہ دونوں کا فرشتے اور
جعفرؓ و علیؓ مسلمان تھے لہذا انہیں ابو طالب کے ترکہ میں سے کچھ نہ ملا۔

اسی بنا پر حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے تھے:

”مومن کا فر کا وارث ہمیں ہو گا نہ کوئی کافر مومن کا وارث ہو گا“ یہ لوگ اس بارے

میں مندرجہ ذیل آیت سے استدلال کرتے تھے۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَ الَّذِينَ أَوْذُوا وَلَمْ يَصُرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا وَ إِنْ اسْتَضَرُّوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ وَ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ، وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ، وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا لَنْ كُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَ فَسَادٌ كَبِيرٌ۔

(الأنفال: ۷۲، ۷۳)

یہ شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی نیز اپنے اموال اور اپنی جانوں سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ اور وہ لوگ جنہوں نے (انہیں) پناہ دی اور ان کی مدد کی یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے سرپرست و ولی ہیں اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت نہ کی تو ایسے لوگوں سے تمہاری کسی قسم کی رشتہ داری و سرپرستی کا تعلق نہیں ہے تا آنکہ یہ لوگ ہجرت نہ کریں۔ ہاں اگر یہ لوگ تم سے دین میں مدد کے طالب ہوں تو ان کی مدد تم پر فرض ہے۔ -الایہ کہ وہ ایسی قوم کے خلاف مدد طلب کریں جن کا تم سے عہد و پیمانہ ہو، اور اللہ جو کچھ تم کرتے ہو اسے دیکھتا ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا وہ آپس میں ایک دوسرے کے مددگار و سرپرست ہیں اگر تم ایسا نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ اور بڑا فساد رونما ہو جائے گا۔

ابو عبیدہؓ :- اس آیت کریمہ کی رو سے کافر اور وہ مومن جو ہجرت نہیں کرتے رشتہ داری

سرپرستی و میراث کے بارے میں یکساں قرار پاتے ہیں، اگر ان دونوں میں کوئی فرق ہے تو صرف اتنا کہ ہجرت نہ کرنے والے مومن کے مدد طلب کرنے پر اس کی مدد کرنا فرض ہے، کیونکہ قرآن مجید کے الفاظ ہیں:

فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ (الأنفال: ۷۲) تو تم پر ان کی مدد فرض ہے۔

(۵۲۸) ابن الزبیرؓ سے ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے اس آیت کی تائید کرتے ہوئے کہا کہ یہ ”عصبات“ کے سلسلہ میں ہے۔ نیز انہوں نے کہا کہ اُس زمانہ میں لوگ شتہ داری کے بغیر ہی ایک دوسرے کی میراث لینے کا عہد کر لیتے تھے۔ جس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی :-
 وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ رِشْتَةَ دَارُونَ مِّنْ بَعْضٍ بَعْضٍ مِّنْ بَعْضٍ (الانفال: ۷۵)

(۵۲۹) شرح اس آیت سے ”ذوی الارحام“ مراد لیتے اور کہتے تھے کہ یہی (ذووالارحام) والی وارث ہوں گے نہ کہ موالی (جو غلامی اور آقا فی یا باہمی معاہدہ کا تعلق رکھتے ہیں)

ابو عبیدہؓ: یہ ہیں آیت سے متعلق تین تاویلات۔ ممکن ہے کہ آیت مذکورہ ان تینوں تاویلات پر محیط ہوتا ہم حضرت ابن عباسؓ کا قول اور حضرت اسامہ بن زید رضی حدیث سے آیت کے معنی واضح ہو جاتے ہیں۔ آپ ملاحظہ فرمائیے قرآن مجید کا یہ ارشاد کتنا واضح اور صاف ہے:
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا
 مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا (الانفال: ۷۲)

اور بتا رہا ہے کہ ہجرت ہی دونوں حکموں کے درمیان فرق کرتی ہے۔ پھر ایک اور آیت سے بھی اس کی تصدیق ہو رہی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:
 إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ (محمد: ۲۵) کے بعد پیچھے پھر گئے۔

(۵۳۰) ابواسلمیٰ کہتے ہیں کہ میں نے عبید بن عمیر کو کبیرہ گناہوں کی فہرست بیان کرتے سنا۔ وہ اس ضمن میں قرآن مجید کی آیات پڑھ رہے تھے۔ اسی فہرست میں انہوں نے ہجرت کے بعد عرب کے دیہات میں بس جانا، بھی بیان کیا۔ اور یہ آیت بھی تلاوت کی:
 إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ
 مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ (محمد: ۲۵)

ابو عبیدہؓ: اب اگر تارک ہجرت مرتد ٹھہرتا ہے تو میراث میں بھی اس کے ساتھ کافر کا سا سلوک کیا جائے گا جسے مسلم کی میراث نہیں ملتی۔

اس پر اسامہ بن زیدؓ کی حدیث میں یہ آیت شہادت دے رہی ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَكُنْتُمْ فِيهِمْ جُزْءًا مِمَّا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْهُ :
 وَكَانَ بَيْنَهُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْهُ :
 رز کی تو ایسے لوگوں سے تمہاری کوئی دوستی و

قربت نہیں۔

(الانفال : ۷۲)

ابو عبیدہؓ: جبکہ ترک ہجرت، ہجرت کرنے والوں سے دوستی و رشتہ داری کے قطع کرنے کا موجب بنتا ہے اور اس بنا پر وارث اپنی میراث سے محروم ہو جاتا ہے تو ایسے تارک ہجرت کافر کے لئے میں شریک ہونا اور بھی مستبعد ہے اور یہی قانون جاری تھا تا آنکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس آیت کے ذریعہ منسوخ فرما دیا۔

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ
 اور رشتہ داروں میں سے بعض بعض کے زیادہ
 قریب (اور اس کی میراث کے زیادہ مستحق)

ہیں۔

(الانفال : ۷۵)

چنانچہ جب میراث اپنے (صحیح) مقامات پر پلٹ گئی تو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ صرف ان کی باہمی رشتہ داری کی بنا پر ہوا ہے اور

آخر میں ہا بھر وغیرہ ہا بھر مومن کے لئے
 فئے کے سلسلہ میں ایک حکم ہو گیا تھا

اس طرح مسلمان باہم بھائی اور ایک دوسرے کے اولیا بن گئے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات :)
 بلا شک مومنین بھائی بھائی ہیں

اور جیسے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
 مومن مرد اور مومن عورتیں آپس میں
 ایک دوسرے کے اولیا ہیں۔
 أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

(التوبہ : ۷۱)

اس طرح ان سب کے احکام یکساں ہو گئے (یعنی ہجرت اور ترک ہجرت کا امتیاز نہ رہا) اور فتنے وغیرہ میں تمام مسلمانوں کی مراعات اور فہم داریاں یکساں ہو گئیں۔ البتہ متمردانہ علاقہ میں رہائش پذیر ہونے والوں اور اسلام کی خدمت کرنے والوں کو ان کی کارگزاری اور خدمت اسلامی کے اعتبار سے برتری و فضیلت حاصل ہوگی۔ اور اس کی تفصیل مناسب مقامات پر ہم پیش کریں گے ان شاء اللہ۔

(۵۳۱) یہ بات کہ ہجرت منسوخ ہو گئی اور شروع کے مسلمانوں اور بعد کے مسلمانوں سے یکساں سلوک ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فتح مکہ کے بعد کی حدیث سے واضح ہوتی ہے جس کے الفاظ ہیں:

لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ | فَتْحُ مَكَّةَ كَمَا بَعْدَ كَوْنِ
بِهَا هِجْرَةٍ نَهَى

اس مضمون سے متعلق بہت سی احادیث و روایات ہیں:-

(۵۳۲) طاؤس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کرتے تھے کہ آپ نے فرمایا: ”اپنے رہائشی مقامات پر مقیم رہو۔ اس لئے کہ ہجرت ختم ہو چکی۔ البتہ جہاد باقی ہے اور نیت برقرار، اور جب تم کو جہاد کے لئے بلایا جائے تو چل پڑو۔“

(۵۳۳) طاؤس بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فتح مکہ کے بعد کوئی ہجرت نہیں البتہ جہاد و نیت برقرار ہیں۔ اور جب تم کو جہاد کے لئے بلایا جائے تو چل پڑو۔“

(۵۳۴) صالح بن بشیر بن فذریک روایت کرتے ہیں کہ فذریک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور انہوں نے آپ سے دریافت کیا: ”یا رسول اللہ! لوگ یہ خیال کر رہے ہیں کہ جو ہجرت نہیں کرے گا وہ تباہ ہو جائے گا؟“ آپ نے فرمایا: ”اے فذریک! نماز قائم کر، زکوٰۃ دے، برائی سے بچت کر۔ اور اپنی قوم کی زمین میں جہاں تم چاہو اقامت اختیار کر لو۔“

ابو عبیدہ:- اس مضمون کی احادیث بہت زیادہ ہیں انہیں یہاں بیان کرنے سے

کتاب کا حجم بڑھ جائے گا۔

الغرض ہمارا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کا حکم لوگوں سے ہٹایا تھا اور انہیں ترک ہجرت کی اجازت دے دی تھی۔ ذیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت اس مسئلہ کو شرح کے ساتھ بیان کر رہی ہے۔

(۵۳۵) عطاء کہتے ہیں کہ میں عبید بن عمیر کے ساتھ حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ان سے ہجرت کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”آج کے بعد (یا اب) ہجرت نہیں ہے۔ پہلے مسلمان اپنے دین کو بچانے کے لئے، اس اندیشہ سے کہ کہیں وہ آزمائشوں میں مبتلا نہ ہو جائے۔ اللہ اور اس کے رسول کی طرف پناہ لینے کے لئے بھاگتا تھا۔ لیکن اب اللہ نے اسلام کو غالب کر دیا ہے۔ آج مومن بے روک ٹوک جہاں چاہتا ہے اللہ کی عبادت کر سکتا ہے۔ البتہ جہاد اور سنت باقی ہیں۔“

(۵۳۶) ابو عبیدہ؟۔ اس ضمن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ایک اور صورت بھی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”جب تک کفار سے جنگ کا سلسلہ جاری رہے ہجرت ختم نہیں ہوگی۔“

ابو عبیدہ:۔ میری نظر میں آپ کے اس فرمان کی توجیہ یہ ہوگی کہ جو بھی ایمان لائے اور جہاد کرے تو اسے وہی فضیلت حاصل ہوگی جو مہاجرین کو حاصل تھی اور اس کے لئے وہی احکام ہوں گے جو مہاجرین کے لئے تھے۔ خواہ وہ اپنے علاقہ ہی میں قیام پذیر رہے۔ یہ ضروری نہیں ہوگا کہ ہجرت کر کے مرکز مہاجرین میں پہنچے۔ یہ مسنون آپ کی ایک اور حدیث میں وضاحت سے مذکور ہے:

(۵۳۷) عبداللہ بن عمرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ہجرت کی دو قسمیں ہیں۔ دیہاتی کی ہجرت، اور شہری کی ہجرت۔ دیہاتی کی ہجرت تو یہ ہے کہ جب اسے بلایا جائے تو فوراً پہنچ جائے۔ اور جب اسے کوئی حکم دیا جائے تو اس کی اطاعت کرے۔ باقی رہی شہری کی ہجرت تو یہ آزدائش میں شدید تر ہے اور اس کا بدلہ بھی بہت بڑا ہے۔

(۵۳۸) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اعراب (دیہاتی

۱۔ ممکن ہے کہ یہ سنت کے بجائے نیت ہو۔ (مترجم)

اجڑ عربوں) کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا: ”اے عائشہ! یہ اعراب نہیں ہیں۔ یہ ہمارے یہاں کے باشندے ہیں اور ہم ان کے شہری علاقے کے باشندے ہیں۔ جب انہیں بلایا جاتا ہے تو یہ آجاتے ہیں لہذا یہ اعراب نہیں ہیں“

ابو عبیدہؓ: میرا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان لے آنے کے بعد ان پر ہجرت کے لفظ کا اطلاق کر دیا خواہ وہ اپنے علاقوں ہی میں رہنا کوشش پذیر رہے ہوں۔ یہ الگ بات ہے کہ شہری باشندوں کو ایک کونز برتری حاصل رہتی ہے جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں۔ اس عبارت سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ان دیہاتی مسلمانوں کا (شہری مہاجر) مسلمانوں کے ساتھ حق ہے بشرطیکہ وہ اس کی ضرورت محسوس کریں۔ خواہ یہ حق کم ہو یا زیادہ۔ اور اس حق کا اندازہ امام کی صوابدید پر موقوف ہوگا۔

اس مضمون کی تصدیق و توضیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث کر رہی ہے:-
(۵۳۹) ایاس بن سلمہ کہتے ہیں کہ میرے والد سلمہ بن الاکون مدینہ آئے تو انہیں بزمیدہ بن الحویب ملے اور ان سے کہنے لگے: ”اے سلمہ! تم اپنی ہجرت سے پلٹ گئے“ انہوں نے کہا: ”معاذ اللہ! بخدا مجھے مدینہ چھوڑنے کی اجازت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملی ہوئی ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے: ”مضافاتی علاقوں اور گھاٹیوں میں آیا رہو جاؤ“ اس پر لوگوں نے آپؐ سے عرض کی: ”یا رسول اللہ! اس طرح ہمیں اندیشہ ہے کہ ہماری ہجرت میں نقصان نہ واقع ہو جائے؟“ آپؐ نے فرمایا: ”تم جہاں کہیں بھی ہو مہاجر مانے جاؤ گے“ ابو عبیدہؓ: اس کی مزید تائید و توضیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے ہو رہی ہے:-

”جو شخص مال چھوڑ کر مرے گا تو وہ اس کے وارثوں کا ہوگا اور جو شخص قرض چھوڑ جائے گا تو اس کی ادائیگی اللہ اور اس کے رسول کے ذمہ ہوگی“

فتوحات سے قبل اور فتوحات کے بعد کے قرضوں میں فرق

(۵۴۰) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی میت لائی جاتی جس پر قرض ہوتا تو آپؐ دریافت فرماتے: ”کیا اس نے قرض کی ادائیگی کے لئے

مال چھوڑا ہے؟“ پھر جب آپ کو بتایا جاتا کہ اس نے اتنی مقدار چھوڑی ہے تو آپ اس کے جنازہ کی نماز پڑھتے ورنہ فرماتے: ”تم لوگ اپنے اس میت کی نماز پڑھ لو“

اسلامی حکومت قرضداروں کا
قرض اپنے ذمہ لے گی

پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہ پر فتوحات کا دروازہ
کھول دیا تو آپ نے اعلان فرمایا: ”میں مومنوں

پر ان کی جانوں سے بھی زیادہ اختیار رکھتا ہوں۔ لہذا جو شخص قرض چھوڑ کر مرے گا تو اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہوگی اور جو مال چھوڑے گا تو اس کا مال اُس کے وارثوں کو ملے گا۔“

(۵۳۱) مقدم بن معمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو مال

چھوڑ کر مرے تو وہ اس کے وارثوں کا ہوگا، اور جو اپنے پیچھے کوئی بار چھوڑ جائے تو اس کی ذمہ داری اللہ پر۔“ (کبھی آپ فرماتے) اللہ اور اُس کے رسول پر۔ ہوگی۔ اور جس کا

کوئی وارث نہ ہو اُس کا وارث مومنوں ہوگا، وہی اُس کے مال کا وارث ہوگا اور وہی اُس کے تاوان مچھکتے گا۔ اور جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا وارث ہوں۔ اس کے مال کا وارث

بنوں گا اور اُس کی طرف سے تاوان ادا کروں گا۔“

(۵۳۲) انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو قرض

چھوڑ کر مر جائے تو اُس کا قرض اللہ اور اُس کے رسول کے ذمہ ہے اور جو کچھ چھوڑ کر مرے تو اُس کا ترکہ اُس کے وارثوں کا ہوگا۔“

ابو عبیدہ؟۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قرضوں کے متعلق

فتوحات سے پہلے کا حکم فتوحات کے بعد کے حکم سے جداگانہ ہے۔ فتوحات کے بعد آپ نے

عامۃ المؤمنین کے قرضوں کی ادائیگی اپنے ذمہ لے لی تھی۔ اور

اصول یہ ہے کہ آپ کے اس عمل کو اختیار کیا جائے گا جو

آخر میں کیا گیا ہو۔ اس لئے کہ وہ پہلے عمل کو نسخ کرتا ہے

آپ کا بعد کا عمل پہلے
عمل کو نسخ کرتا ہے

اب جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے مرنے کے بعد بھی ان کا حق تسلیم

فرماتے ہیں تو زندگی میں ان کا حق بدرجہ اول ہوگا۔

اس ضمن میں ایک اور حدیث ملاحظہ فرمائیے :

(۵۴۳) حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومنوں کے خون باہم دگرہم پتہ و مساری ہیں۔ اُن کی ذمہ داری و ضمانت کو پورا کرنے کے لئے اُن کا معمولی فرد بھی کوشش کرے گا۔ اور وہ اپنے علاوہ تمام مخالفین کے مقابلہ میں متحد رہیں گے۔

ابو عبیدہؓ۔ اس حدیث میں آنحضرتؐ نے تمام مومنوں کو ایک مجموعہ قرار دیا ہے جن سب پر ایک عزم کا اطلاق ہوگا)

یہ تمام احادیث ہجرت کے حکم کو نسخ کرنے والی ہیں۔ نیز اس پہلی حدیث کو جس میں مذکور ہے: "اُن لوگوں کو غنیمت اور فئے میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا، جس طرح اُولوالمراعات والی آیت (الانفال: ۷۵) نے مَا لَكُمْ مِنْ دَلَالَةٍ كِتَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ (الانفال: ۷۲) تمہارا اُن کی رشتہ داری و سرپرستی سے کوئی تعلق نہیں ہے، کو نسخ کر دیا ہے۔ اسی طرح سورۃ الحشر میں فئے سے متعلق آیت کریمہ "وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (اور جو لوگ ان کے بعد آئے) نے سورۃ الانفال والی آیت فئے کو نسخ کر دیا ہے۔ اس لئے کہ سورۃ انفال بدر میں نازل ہوئی تھی اور سورۃ الحشر عزہ وہ بنی النضیر کے موقع پر نازل ہوئی جیسا کہ ابن عباس رضی کی ایک روایت سے واضح ہے:-

(۵۴۴) سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے سورۃ انفال کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا یہ سورۃ بدر میں نازل ہوئی تھی۔ میں نے کہا: "اور سورۃ الحشر؟" انہوں نے کہا: "وہ عزہ بنی النضیر کے موقع پر نازل ہوئی۔"

ابو عبیدہؓ:- اور تاریخ بتاتی ہے کہ بنی النضیر کا معرکہ عزہ بدر کے بعد واقع ہوا تھا۔

(۵۴۵) ابن شہاب کہتے ہیں کہ بدر کے بعد چھ مہینہ کے شروع میں بنو النضیر کا عزہ ہوا تھا۔

ابو عبیدہؓ:- اس طرح یہ (معرکہ بنی النضیر میں نازل ہونے والا حکم) اس (بدر کے

معرکہ میں نازل ہونے والے حکم) کا نسخہ ہوا۔

اس سلسلہ میں واضح ترین عمل خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ طریق کار ہے جو آپ نے اس جماعت کے ساتھ روارکھا جس کی تالیف قلب آپ کو مقصود تھی:

(۵۴۶) ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے ابی طالب نے (میں)

سونے کا ڈلا جو ابھی مٹی میں تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔ آنحضرتؐ نے اس ڈلے کو اترع بن حابس، عبید بن حصن، زید الخلیل اور علقمہ بن علاشہ میں تقسیم فرمادیا۔

ابو سعیدؓ: ان لوگوں کو، جو اہل نجد ہیں اور مدینہ کے مہاجر نہیں۔ آپ کی تقسیم

بتا رہی ہے کہ آپ نے انہیں فے میں شریک فرمایا۔

اس سے یہ بھی وضاحت ہو جاتی ہے کہ ہجرت کا حکم منسوخ ہو گیا۔ اس لئے کہ حضرت

علیؓ نے یمن سے یہ سونا فتح مکہ کے بعد بھیجا تھا، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

ارشاد ہے: ”فتح (مکہ) کے بعد کوئی ہجرت نہیں۔“

ان وجوہ کی بناء پر ہم سمجھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فے میں جو تمام مسلمانوں کو شریک

کیا تھا تو اس کی بنیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اسی سنت پر تھی جسے آپ نے فتح مکہ کے

بعد جاری فرمایا تھا۔ نیز قرآن مجید کی اُس محکم آیت پر جو پچھلے حکم کی ناسخ ہے۔ اس طرح

گوربا انہوں نے بیک وقت قرآن و سنت پر عمل کیا۔

دراصل اس کی توجیہ یہی ہے کہ تقسیم فے کا صحیح اندازہ وہی ہوگا جو امام وقت اپنی

صوابدید کے مطابق اسلام اور مسلمانوں کی بھلائی کے لئے مفید تصور کرے۔



باب

فے میں سے وظائف مقرر کرنے کا بیان، نیز یہ کہ
اس کی تقسیم کی ابتداء کس سے کی جائے گی؟

(۵۴۷) عمر بن الخطاب نے مقام جاہلیہ میں لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے کہا: جسے قرآن مجید سے متعلق دریافت کرنا ہو وہ ابی بن کعب کے پاس جائے، جسے فرائض پوچھنا ہوں وہ زید بن ثابتؓ کے پاس جائے۔ جو فقہ کے بارے میں کچھ معلوم کرنا چاہتا ہے وہ معاذ بن جبلؓ کے پاس جائے۔ اور جو مالی امور دریافت حضرت عمرؓ کا قائم کردہ نظام تقسیم فے | کرنا چاہتا ہے وہ میرے پاس آئے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے خازن و قاسم بنایا ہے۔

تقسیم وظائف فے کی ترتیب
اور جسٹروں میں اندراج

یہیں وظائف کی تقسیم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات سے ابتداء کرتا ہوں۔ پہلے انہیں دیتا ہوں پھر مہاجرین اولین کو۔ پھر میں اپنے ساتھیوں کو دیتا ہوں کہ ہمیں ہمارے گھروں اور اموال سے چھڑا کر مکہ سے نکالا گیا۔ پھر انصار کو دیتا ہوں جو ان سے پہلے مدینہ میں مقیم اور ایمان پر قائم رہے اور جس نے ہجرت کرنے میں جتنی جلدی کی اسی لحاظ سے وظیفہ دینے میں اسے مقدم رکھا جائے گا۔ اور جس نے جتنی دیر ہجرت کرنے میں لگائی ہوگی اسی اعتبار سے وظیفہ میں اسے مؤخر رکھا جائے گا۔ اب اگر کسی کو شکایت یا سرزنش کرنا ہے تو اپنی سواری کے ٹھہرنے کی جگہ سے شکایت کرے اور اسے سرزنش کرے۔

(۵۴۸) محمد بن عجلان کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے ہمارے لئے وظائف کے جسٹروں

مرتب فرمائے تو انہوں نے سوال اٹھایا: ”ہمیں تقسیم وظائف میں ابتدا کس سے کرنا چاہیے؟“
لوگوں نے کہا: ”آپ اپنے آپ سے ابتدا کیجئے“ حضرت عمرؓ نے کہا: ”نہیں، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ہمارے امام ہیں۔ لہذا ہم آپ کے خاندان والوں سے ابتدا کریں گے۔ اور جو
جتنا آپ سے زیادہ قریب ہوگا اسی اعتبار سے اس کو مقدم رکھا جائے گا۔“

(۵۴۹) شعبی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے شام
اسبغیت میں قرابت رسول کا اہتمام

فتح کر لیا اور خراج وصول ہوا تو انہوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کو اکٹھا کر کے کہا: ”میں چاہتا ہوں کہ جن لوگوں نے اس
آمدنی کے علاقہ کو فتح کیا ہے ان کے لئے وظائف مقرر کر دوں“ لوگوں نے کہا: ”اے امیر المؤمنین!
آپ کی یہ رائے نہایت عمدہ و مناسب ہے۔“ حضرت عمرؓ نے کہا: ”تو ہم یہ وظائف کا سلسلہ
شروع کس سے کریں گے؟“ لوگوں نے کہا: ”آپ سے زیادہ کون اس کا مستحق ہوگا؟ آپ اپنے
ہی سے ابتدا کر دیجئے“ انہوں نے کہا: ”نہیں، بلکہ میں آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ابتدا کروں گا“ چنانچہ انہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کا نام بارہ ہزار (درہم) والوں
میں لکھا۔ بعد ازاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ ازواجِ مطہرات کا اندراج بارہ ہزار والوں
کے تحت کیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات کے بعد پانچ ہزار (درہم) والوں
میں حضرت علیؓ کا نام لکھا اور بعد ازاں بنی ہاشم کے ان لوگوں کے نام لکھے جو بدر میں شریک
ہوئے تھے۔

(۵۵۰) جعفر اپنے والد محمد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرات حسن و حسینؓ

کو پانچ پانچ ہزار والوں کی فہرست کے تحت درج کیا تھا۔
(۵۵۱) ایک اور روایت سے بھی یہی جعفر اپنے باپ محمد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت

عمرؓ نے وہی وظیفہ حضرات حسن و حسینؓ کا بھی مقرر کیا تھا۔

(۵۵۲) ابن شہاب کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے وظائف کے رجسٹر مرتب کئے تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی ان ازواجِ مطہرات کا جن سے (آزادی کی حالت میں) آپ نے نکاح کیا تھا۔
بارہ بارہ ہزار درہم وظیفہ مقرر کیا۔ اور حضرت جویریہؓ اور صفیہؓ کا

چھ چھ ہزار۔ اس لئے کہ یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کو فتنے میں ملی تھیں۔ پھر انہوں نے بدر میں شرکت کرنے والے مہاجرین کو پانچ پانچ ہزار کے تحت درج کیا۔ بعد ازاں بدر میں شریک ہونے والے انصار کو چار چار ہزار کے تحت رکھا۔ اور وظیفہ دئے جانے والے مہاجرین میں انہوں نے ان سب مہاجرین کو برابر کا شریک قرار دیا جو بدر میں شریک ہوئے خواہ وہ آزاد عرب ہو یا ان کا حلیف و مولیٰ۔ اسی طرح انصار کے حلفاء و مولیٰ کے ساتھ بھی انہی کی طرح کا سلوک کیا اور کسی کو دوسرے پر ترجیح نہ دی۔

(۵۵۲) مہعب بن سعد کہتے ہیں کہ سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے جو وظائف مقرر فرمائے وہ اس طرح تھے: بدر میں شریک ہونے والے مہاجرین و انصار کو چھ چھ ہزار، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کو لیا اور ان میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ترجیح دیتے ہوئے ان کے لئے بارہ ہزار مقرر کئے۔ اور یقیناً تمام ازواج مطہرات کے لئے دس دس ہزار سوائے جویریہ و صفیہ کے کہ ان میں سے ہر ایک کے چھ چھ ہزار مقرر کئے۔ اور پہلے پہل ہجرت کرنے والی خواتین میں اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا، اسماء بنت ابی بکرؓ اور ام عبد اللہ بن مسعودؓ کو ایک ایک ہزار۔

(۵۵۳) قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بدر میں شریک ہونے والوں کا پانچ پانچ ہزار وظیفہ مقرر کیا اور کہا: ”میں بالضرور ان لوگوں کو دوسروں پر ترجیح دوں گا۔“

(۵۵۴) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عمرو بن العاصؓ کو لکھا تھا ”جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ درخت کے نیچے بیعت رضوان میں شریک تھے ان کے نام دو سو دینار (سالانہ) والوں میں لکھو۔ اور خود اپنے لئے بھی گورنری کے ساتھ

۱۔ طبقات ابن سعد، فتوح البلدان للبلاذری اور ابو یوسف کی کتاب الخراج سے اس کی تائید نہیں ہوتی بلکہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات میں یہ امتیازی سلوک ختم کر دیا تھا اور ان سب کے برابر برابر بارہ ہزار درہم کر دئے تھے (دیکھئے طبقات ۳: قسم اول ۲۱۳، فتوح البلدان طبع بیٹرن ۱۸۵۱: ۴ اور کتاب الخراج طبع اولیٰ مطبع میرہ بلاق ۱۳۵۷: ۲۴)۔ یہاں اصل کتاب میں غیر غلطی سے مکر ہے۔ ہم نے بھی اس کے اتباع میں اس تکرار کو بحال رکھا ہے۔

یہ رقم لے لو۔ اور خارجہ بن حذافہ کو اس کی بہادری کے صلہ میں معززین کی فہرست و طیفہ میں درج کرو اور عثمان بن قیس سہمی کو اس

نمایاں خدمات کی انجام دہی کے صلہ میں اعزاز

کی ضیافت کے صلہ میں۔

(۵۵۵) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عمرو بن العاصؓ کو دو سو دینار والوں میں رکھا تھا۔ اس لئے کہ وہ حاکم (گورنر) تھے اور عُمیر بن وہبؓ مجھی کو بھی مہمانی کے صلہ میں دو سو دینار والوں کی فہرست میں رکھا تھا۔ اسی طرح بسیر بن ابی اریطہؓ کو بھی دو سو والوں میں رکھا تھا۔ اس لئے کہ وہ تلوار کے دھنی تھے۔ ان کے متعلق حضرت عمرؓ نے کہا تھا: ”اللہ نے ان کے ہاتھ سے کتنی ہی فتوحات کرائی ہیں۔“

(۵۵۶) محمد بن عجلان کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ

نے حضرت اسامہؓ کو عبداللہ بن عمرؓ پر

حضورؐ کی محبت کی وجہ سے افضلیت

ترجیح دی تھی۔ اس پر لوگوں نے عبداللہ بن عمرؓ کا خوب پیچھا لیا۔ بالآخر انہوں نے اس بارے میں حضرت عمرؓ سے بات کی اور کہا: ”کیا آپ میرے اوپر ایسے شخص کو ترجیح دیتے ہیں جو مجھ سے افضل نہیں ہے؟ اُس کو آپ نے دو ہزار والوں میں رکھا اور مجھے ڈیڑھ ہزار والوں میں؟ حالانکہ وہ مجھ سے کسی چیز میں بھی سابق نہیں ہے۔“ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: ”میں نے یہ اس لئے کیا کہ (اس کا باپ) زید بن حارثہؓ رسول اللہؐ کو عمرؓ سے زیادہ محبوب تھا۔ اور اسامہؓ رسول اللہؐ کی نظر میں عبداللہ بن عمرؓ سے زیادہ پیارا تھا۔“

(۵۵۷) حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جب انہوں نے اپنے والد سے اس

معاملہ میں گفتگو کی تو انہوں نے جواب دیا: ”زید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تیرے باپ سے زیادہ محبوب تھا اور اسامہؓ رسول اللہؐ کو تجھ سے زیادہ محبوب تھا۔“



باب

شہریوں کے وظائف مقرر کرنے اور انہیں

دیہاتیوں پر ترجیح دینے کا بیان

جمیعتِ مسلمین میں رہائش کی افضلیت (۵۵۸) ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے کہ ان سے دیہاتی لوگوں نے درخواست کی کہ وہ ان کے لئے بھی وظیفہ جاری کر دیں اس پر انہوں نے ان سے کہا: ”تہیں، واللہ میں اُس وقت تک تمہارا وظیفہ جاری نہیں کروں گا تا وقتیکہ شہریوں کے وظائف پورے نہ کر دوں، جسے جنت میں اقامت کی تمنا ہے تو وہ جماعت میں رہے۔ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے۔“

(۵۵۹) عمر بن عبدالعزیز نے یزید بن حصین کو لکھا: ”لشکر کے لئے معین و وظیفہ کا حکم جاری کر دو۔ اور تم شہری آبادی کا لحاظ کرو۔“

شہری آبادی کو دیہاتی آبادی پر ترجیح اور اُس کا سبب

اور دیہاتی عرب باشندوں کو نظر انداز کر دو۔ اس لئے کہ یہ لوگ نہ تو مسلمانوں کے مجمع میں آتے ہیں نہ ان کے معرکوں میں شریک ہوتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ: ہماری نظر میں اس کی توجیہ یہ نہیں ہے کہ انہوں نے دیہاتی عربوں کا فائدہ کوئی سستی ہی نہیں سمجھا بلکہ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ ان لوگوں کو فائدے کے مال سے اس طرح مقررہ وظائف نہیں ملیں گے جیسے ان شہری باشندوں کو ملیں گے جو مسلمانوں کے معاملات میں شریک رہتے، اور اپنی جانوں اور مالوں سے جو دشمنانِ اسلام کے مقابلہ میں لڑے۔ واضح رہے کہ شہری اور دیہاتی کی یہ صورت مسلمانوں کے اس زمانہ کے طرزِ رہائش اور حالات کے مطابق تھی۔

مدد کرتے ہیں یا خود اپنی رہائش سے اسلامی آبادی کو بڑھاتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا علم رکھتے ہیں، حدود (اللہ) نافذ کرنے میں مددگار ہوتے ہیں۔ عیدین و جمعہ میں شریک ہوتے۔ اور خیر کی تعلیم میں حصہ لیتے ہیں۔ ان سب امور کی انجام دہی کے لئے اللہ تعالیٰ نے شہری آبادی کو دیہاتی آبادی پر خصوصیت بخشی ہے اور ہمارے خیال میں یہی وجہ ہے جن کی بنا پر ان لوگوں نے مستقل وظائف جاری کرنے میں ان لوگوں کو دوسروں پر ترجیح دی ہے، مگر بائیں ہمہ ان دیہاتی باشندوں کے بھی اس مال میں بعض حالات پیش آنے پر حقوق ہو جاتے ہیں اور یہ حالات تین قسم کے ہیں۔ ایک تو یہ کہ ان پر مشرکین و دشمنوں کا غلبہ ہو جائے تو امام اور مسلمانوں کا فرض ہو جاتا ہے کہ وہ ان کی مدد کریں اور اپنی مالی و بدنی قوتیں صرف کر کے انہیں اس دشمن سے نجات دلائیں۔

تین صورتیں جن میں دیہاتی
مدد کے مستحق ہو جاتے ہیں

دوسری حالت یہ ہے کہ وہ آفات کا شکار ہو جائیں مثلاً ان کے علاقہ میں تھپیل جائے۔ اور وہ اس سے پریشان ہو کر شہروں اور سرسبز علاقوں کا رخ کر کے وہاں جمع ہو جائیں تو ایسی صورت میں بھی انہیں اس مال سے مدد دی جائے گی۔ تیسری حالت یہ ہے کہ ان میں باہمی انتشار اور خون خرابہ حد سے بڑھ جائے جن کی صلح صفائی اور تلافی کے لئے تادان اور دیتوں کے سلسلہ میں مال درکار ہو تو اس صورت میں بھی انہیں حق پہنچتا ہے کہ اس مال سے انہیں دیا جائے۔

یہ ہیں وہ تین مواقع جن میں از روئے قرآن و سنت انہیں اس مال سے حق پہنچتا ہے۔ ایک آفات، دوسرا انتشار و خلفشار اور تیسرا ان پر مشرک دشمنوں کا غلبہ۔ ان تمام حالات میں ان کی مدد کرنے کے لئے قرآن و آثار سے شہادتیں موجود ہیں:-

(۵۶۰) مشرک دشمنوں کے خلاف روئے سلسلہ میں مندرجہ ذیل آیت کریمہ

ہے :-

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا جَمِيعًا لِيَمَانٍ لَّاسِيٍّ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ
 بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَسَرَّوْهُمْ أَهْلُكُمْ
 مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
 حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا، وَإِنِ
 اسْتَضَرُّوكُمْ فِي الدِّينِ
 فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ
 قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ
 مِيثَاقٌ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 بَصِيرٌ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
 بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ،
 إِنَّ تَفْعُلُوهُ لَنُكَرُّنَا
 فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا
 وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
 آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ
 الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا، لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
 وَرِزْقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا
 مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
 مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَ
 أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ
 بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ

اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کیا
 نیز وہ لوگ جنہوں نے انہیں پناہ دی اور ان کی مدد کی
 یہ سب گناہوں میں ایک دوسرے کے اولیا اور دوست ہیں۔
 اور جو لوگ ایمان لائے لیکن انہوں نے ہجرت
 نہ کی تو ایسے لوگوں کی تم سے کسی قسم کی رشتہ داری
 دوستی نہیں تاکہ وہ ہجرت نہ کر لیں اور اگر یہ لوگ
 تم سے دین میں مدد طلب کریں تو تمہارے آپس
 ان کی مدد فرض ہے۔ الایہ کہ وہ مدد کسی ایسی
 قوم کے خلاف ہو جس کے اور تمہارے درمیان
 معاہدہ ہو اور اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا ہے
 اور جن لوگوں نے کفر کیا وہ آپس میں ایک دوسرے
 کے اولیا اور دوست ہیں۔ اگر تم ایسا نہ
 کرو گے تو تک میں فتنہ اور بڑا فساد رونما
 ہو جائے گا۔ اور جو لوگ ایمان لائے اور
 انہوں نے ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد
 کیا، اور جن لوگوں نے انہیں پناہ دی اور
 ان کی مدد کی۔ یہی لوگ درحقیقت مومن ہیں،
 ان کے لئے بخشش اور باعزت رزق ہے۔
 اور جو لوگ اس کے بعد ایمان لائے اور
 انہوں نے ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد
 کیا تو یہ لوگ بھی تم میں شامل ہوں گے، اور
 اللہ کے نوشتہ میں رشتہ دار آپس میں ایک دوسرے
 کے زیادہ ولی و محق دار ہیں، جیسے شک اللہ

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ہر چیز کو جانتا ہے۔

(الانفال: ۷۲ تا ۷۵)

اس کی تفسیر میں ابن جریر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے وقت چار قسم کے مومن لوگوں کو چھوڑ گئے تھے۔ مومن مہاجر، انصار غیر مہاجر عربی دیہاتی۔ کہ جب رسول اللہؐ اس سے مدد طلب فرماتے تو وہ مدد کے لئے حاضر ہو جاتا، اور اگر آپؐ اسے چھوڑ دیتے تو وہ آپؐ کی طرف سے رخصت پر ہوتا۔ اور اگر یہ لوگ حضورؐ سے مدد کے خواستگار ہوتے تو آپؐ کے لئے ان کی مدد ضروری ہوتی۔ اسی کو قرآن مجید نے اس طرح کہا ہے:

وَإِنْ اسْتَضَرُّوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ، إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

اور اگر وہ تم سے دینی معاملہ میں مدد طلب کریں تو ان کی مدد تم پر فرض ہے الا یہ کہ مدد ایسی قوم کے مقابلہ میں ہو جس کے اور تمہارے مابین معاہدہ ہو۔ اور اللہ تمہارے اعمال کو دیکھ رہا ہے۔

(الانفال: ۷۲)

سچو قسم ان (تابعین) کی ہے جو احسان کے ساتھ ان کی پیروی کرتے رہیں۔ ابن جریر کہتے ہیں کہ آیت کریمہ:

إِنَّ لَّ لَظُلُومًا تَلِكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفُسَادٌ كَبِيرٌ ۝ (الانفال: ۷۳) رونا ہوجائے گا۔

سے مراد یہ ہے کہ اگر تم دین میں ایک دوسرے کی مدد اور ایک دوسرے سے تعاون نہیں کرو گے تو ملک میں فتنہ اور بڑا فساد رونما ہو جائے گا۔

ابو عبیدہ: یہ تو وہ حق ہے جو دشمنوں کے مقابلہ میں انہیں حاصل ہے۔

اب رہا آفات و خلفشار و انتشار میں ان کی مدد کا مسئلہ سواس کے متعلق ملاحظہ

فرمائیے:

(۵۶) معاویہ بن حبیہ قشیری کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے کہا کہ ہم ان لوگوں میں سے ہیں جو آپس میں ایک دوسرے کا مال مانگتے رہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: آدمی آفت پہنچنے پر یا خلفشار و انتشار میں لوگوں کی صلح صفائی کرانے کے لئے مانگ سکتا ہے۔ لیکن جب حالت سدھر جائے یا سدھرنے لگے تو پھر سوال سے اجتناب کرے۔“

(۵۶۲) قبیبہ بن مخارق ہلالی کہتے ہیں کہ میں کسی تاوان کے بارے سے مجبور رہو کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو آپ نے فرمایا: تم اس وقت تک ٹھہرو کہ ہمارے پاس صدقہ آجائے۔ پھر یا تو ہم اسے ادا کرنے میں تمہاری مدد کریں گے یا تمہارے بار کو ہم اپنے ذمہ

لے لیں گے۔ اور دیکھو سوال کرنا صرف تین آدمیوں

کے لئے حلال ہے۔ ایک تو وہ جو لوگوں کے تاوان وغیرہ ادا کرنے کی ضمانت لے تو ایسا شخص

سوال کرنا صرف تین آدمیوں کے لئے حلال ہے

اس وقت تک سوال کرے گا کہ اس کی ضمانتوں کا بار ادا ہو جائے۔ بعد ازاں وہ سوال سے باز آجائے گا۔

دوسرا وہ شخص جو آفت زدہ ہو اور اس کا مال تباہ ہو جائے تو وہ اس وقت تک

سوال کرے گا کہ اس کو گذر بسر کے لئے سہارا مل جائے۔ پھر وہ مزید سوال نہیں کرے گا۔

تیسرا وہ شخص جو فاقہ میں مبتلا ہو اور اس کی قوم کے تین ذمی عقل افراد گواہی دیں کہ واقعی یہ شخص

فاقہ میں مبتلا ہے اور اسے بھیک مانگنا حلال ہو گیا ہے۔ تب یہ بھیک مانگے گا تا آنکہ اس کی

گذر بسر کا سہارا ہو جائے۔ پھر وہ باز رہے گا۔

اسے قبیبہ! ان تین مواقع کے سوا سوال کرنا حرام ہے اور اس کے ذریعہ جو

کچھ ملے اسے کھانا سائل کے لئے حرام ہے۔“

ابو عبیدہ؟۔ معاویہ بن حیدرہ اور قبیبہ بن مخارق کو جو دونوں بخندی تھے اور

شہری یا شندے یا مدینہ کے مہاجر تھے انہیں آپ کا یہ جواب بتا رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے انہیں مال میں حق دار قرار دیا۔ ملاحظہ فرمائیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کا قبیبہ سے یہ کہنا کہ تم ہمارے پاس صدقہ آنے تک ٹھہرو۔ پھر یا تو ہم تمہاری مدد کریں گے

یا تمہارا تاوان اپنے ذمہ لے لیں گے۔

اس طرح آپ نے صلح کرانے کے لئے دیتوں کی ضمانت لینے والے اور آفت نہ وہ کے لئے صدقہ میں حق تسلیم کیا۔ اگر آپ ان کا حق نہ مانتے تو کسی دوسرے کا حق تکبہر انہیں نہ دیتے۔ اس لئے کہ صدقہ کے مصارف اور مدارات تو معین و محدود ہیں جن کے علاوہ دیگر مداروں میں صدقہ صرف نہیں کیا جاسکتا۔ پھر جب آپ نے ان لوگوں کو صدقہ میں حقدار سمجھا تو فئے کے مصارف تو (صدقہ کے مقابلہ میں) زیادہ وسیع اور عمومی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس لئے کہ فئے کی آیت میں عموم ہے اور صدقہ کی آیت میں خصوص۔

الغرض یہ تین حالات ہیں جن میں ہمیں اعراب (عربی دیہاتیوں) کے حقوق ملتے ہیں ایک آفت دوسرے خلفشار و انتشار، تیسرے دشمن کا غلبہ، اگرچہ قبضہ کی حدیث میں لفظ فاقہ بھی مذکور ہے تاہم ہمارا خیال ہے کہ فاقہ آفت کے تحت آجاتا ہے۔

وظائف اسلام کی حفاظت و مدافعت کرنے والے شہریوں کو دئے جائیں گے اور دوسروں کی ہنگامی حالات میں مدد کی جائے گی

اب رہا یہ کہ جنگجو افراد کو وظیفہ دینا اور عورتوں اور بچوں کے لئے روزینہ مقرر کرنا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے بعد کسی امام سے ہمیں اس بارے میں کوئی سند نہیں ملتی کہ انہوں نے شہری باشندوں کے علاوہ جو اسلام کے دست و بازو ہیں کسی کے ساتھ یہ سلوک روا رکھا ہو۔ اسی مضمون کی تفسیر حضرت عمرؓ کی یہ روایت کر رہی ہے:-

(۵۶۳) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ باشندگان مکہ کو وظیفہ نہیں دیتے تھے اور نہ ان میں سے کوئی لشکر تیار کر کے جنگ کے لئے روانہ کرتے تھے۔ اور ان کے بارے میں ایسے کلمات کہتے تھے جنہیں میں نقل کرنا نہیں چاہتا کہ وہ ایسے اور ویسے ہیں۔

ابو عبد اللہ؟۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے کہ وہ ان کو مستقل وظیفہ اس لئے نہیں دیتے تھے کہ ان میں سے کوئی لشکر جنگ کے لئے نہیں بھیجتے تھے۔ بایں ہمہ حضرت عمرؓ کی فئے کے بارے میں یہ رائے سب جانتے ہیں کہ اس میں کوئی مسلم (بھی ایسا نہیں جس کا حق نہ ہو۔

یہاں سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ ان کی مراد یہ تھی کہ شہری باشندوں کے حقوق

جن سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہے یہ ہیں کہ انہیں فطائف و روزینے و ٹے جائیں، اور دوسرے لوگوں کے حقوق یہ ہیں کہ جب ان پر کوئی ضرورت یا مصیبت آن پڑے تو (ہنگامی حالات میں) ان کی مدد کی جائے۔

اس مضمون کو حضرت عمرؓ ہی کی ایک اور روایت زیادہ وضاحت سے پیش کر رہی ہے، (۵۶۴) عاصم بن عمر کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے میری شادی کر دی تو ایک ماہ تک مجھے بیت المال سے خروج دیا پھر کہا: "اسے یرفا! اسے خروج دیتا بند کر دو۔" پھر مجھے اپنے پاس بلا کر اللہ کی حمد و ثناء کے بعد کہا: "ابا بعد: اے میرے عزیز فرزند! میں جانتا ہوں کہ یہ مال مجھے صرف حق کے مطابق حلال ہے۔ اور یہ اب بھی اس وقت سے زیادہ حرام نہیں جب میں اس کا نگران ہوا تھا۔ اب میری امانت واپس آگئی ہے۔ میں نے ایک ماہ تک تمہیں بیت المال سے خرچہ دیا۔ اب اس سے زیادہ میں تمہیں نہیں دوں گا۔ میں اپنی عالیہ کی جائیداد کی (سپردار سے تمہاری مدد کر چکا ہوں۔ جاؤ اسے کاٹو، پھر اسے فروخت کر دو۔ پھر اپنی قوم کے کسی تاجر کے ساتھ مل جاؤ اور جب وہ سودا کرے تو اسے شریک کر لو اور اس سے خرچ طلب کر دو پھر اپنے گھروالوں پر خرچ کر دو۔

ابو عبیدہؓ؟۔ ملاحظہ فرمائیے کہ حضرت عمرؓ نے ان کا وظیفہ بند کر دیا۔ اس لئے کہ وہ مسلمانوں کی کسی خدمت پر مامور نہ تھے۔ لیکن اگر وہ مسلمانوں کی کوئی خدمت بجالا رہے ہوتے تو معاملہ اس کے برعکس ہوتا اور حضرت عمرؓ ان کا خرچہ بند نہ کرتے۔

اس کی مزید تشریح علی بن ابی طالبؓ کی ایک روایت کر رہی ہے:

(۵۶۵) کثیر بن نمر کہتے ہیں کہ ایک شخص کسی خارجی کی شکایت لے کر حضرت علیؓ کے پاس آیا اور کہنے لگا: "میں نے اسے آپ کو گالی دیتے سنا، تو انہوں نے اس سے کہا: "جیسے اُس نے مجھے گالی دی تو بھی اُسے گالی دے دے۔" اس شخص نے کہا: "اور وہ آپ کو ذمہ کی بھی دیتا ہے۔" اس پر انہوں نے کہا: "جس نے مجھے قتل نہیں کیا اسے میں قتل نہیں کروں گا۔" بعد ازاں حضرت علیؓ نے کہا: "ہمارے آپران کے تین حقوق ہیں: انہیں مسجدوں میں ذکر اللہ کرنے سے نہ روکیں۔ اور جب تک یہ ہمارا ساتھ دیتے رہیں فتنے سے انہیں محروم نہ کریں۔"

اور تا وقتیکہ یہ ہم سے جنگ پر نہ اتر آئیں ان سے جنگ نہ کریں۔“
 ابو عبیدہؓ دیکھ لیجئے حضرت علیؓ نے میں اس وقت تک خوارج کا حق تسلیم کر
 رہے ہیں۔ جب تک کہ وہ بغاوت اور قانون شکنی نہ کریں۔ بایں ہمہ وہ جانتے تھے کہ
 خوارج انہیں گالیاں دیتے تھے۔ نہ صرف گالیاں بلکہ ان کے لئے اور بھی الجھنیں اور تکلیفیں
 پیدا کرتے تھے۔ لیکن بایں ہمہ وہ خوارج مسلمانوں کے معاملات اور ان کی آبادیوں میں
 شریک رہتے تھے۔ یہ الگ بات ہے کہ بعد میں وہ بغاوت کرنے لگے۔

مذکورہ بالا روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ وظائف و روزینے ان شہریوں کے
 لئے ہیں جو اسلام کی حفاظت و مدافعت کرتے رہیں۔ ان کے علاوہ دوسروں کے
 حقوق اسی وقت ہوتے ہیں جب ان پر آفات و مصائب آن پڑیں۔
 میری نظر میں یہی فریقین کے درمیان فیصلہ کن رائے ہے۔ اور حضرت عمرؓ کے
 اس قول کی کہ کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں بچتا جس کا اس (فئے) میں حق نہ ہو۔ یہی
 تاویل ہے۔

یہ ہے خاص طور پر فئے کا مصرف۔ رہائش اور صدقہ کا بیان تو اس کے
 جداگانہ طریقے اور مصارف ہیں جن کا ذکر ان کے مقامات پر آئے گا۔ ان شاء اللہ۔
 یہ تو ہیں وہ حقوق جو شہریوں کی فئے اور
 اموال میں دیہاتیوں کو حاصل ہیں۔ یہ حقوق

فئے اور صدقہ (زکوٰۃ) کا فرق

ان حقوق سے علیحدہ ہیں جو انہیں آپس میں ایک دوسرے کے اموال میں حاصل ہیں۔
 اور اس کی تقسیم کا اصول یہ ہے کہ جو کچھ دیہاتیوں سے وصول کیا جاتا ہے وہ صدقہ
 ہوتا ہے، فئے نہیں۔ اور وہ انہیں میں پٹا دیا جاتا ہے۔ یہ صدقہ دیہاتی فقیروں
 کے لئے ہر سال ان کے امیروں پر واجب ہوتا ہے۔
 اس ضمن میں متعدد احادیث ہیں :-

(۵۶۶) سالم بن ابی الجعد سے روایت ہے کہ بنی سعد بن بکر کا ایک شخص ضمام
 بن ثعلبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اُس نے حضورؐ کو خطاب کرتے ہوئے

کہا: "اے فرزند نبی ہاشم! میں اپنی قوم کا نمائندہ اور سردار ہوں۔ میں آپ سے کچھ پوچھوں گا اور قسم بھی دلاؤں گا۔ میرے سوال کا یہ طریقہ سخت سہوگا لہذا میری اس بات کا بُرا نہ ماننا۔ آپ کو اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو اور آپ سے پہلوں کو پیدا کیا اور جو آپ کے بعد آنے والوں کو بھی پیدا کرتا رہے گا۔ ہمارے پاس آپ کی تحریریں اور آپ کے پیامبر آئے ان کی دعوت یہ تھی کہ ہم ایک اللہ کی عبادت کریں۔ لات و عزیزی کی عبادت ترک کر دیں۔ کیا اسی ذات نے آپ کو اس بات کا حکم دیا ہے؟" آپ نے فرمایا: "ہاں" اس نے پھر کہا: "اور آپ کے حکم نامے اور آپ کے پیامبر ہمارے پاس آکر بتاتے رہے ہیں کہ ہم ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں پڑھیں۔ کیا اسی اللہ نے آپ کو اس کا بھی حکم دیا ہے؟" آپ نے فرمایا: "ہاں"۔ اس شخص نے پھر کہا: "آپ کے مکاتیب اور آپ کے قاصد ہمارے پاس آئے اور بتا ہوں نے بتایا: کہ ہم ماہ رمضان کے روزے رکھیں۔" فرمائیے کہ کیا اسی نے آپ کو اس کا حکم بھی دیا ہے؟" آپ نے فرمایا: "ہاں" اس شخص نے پھر کہا: "آپ کے مکاتیب اور آپ کے پیغامبروں نے ہمیں بتایا کہ ہمارے امیروں کے زائد مال میں سے لے کر اسے ہمارے محتاجوں فقیروں میں لوٹا دیا جائے گا۔ کیا اللہ ہی نے آپ کو اس بات کا بھی حکم دیا ہے؟" آپ نے فرمایا: "ہاں" پھر اس شخص نے کہا: "اب رہیں بدکاریاں اور قوا حش۔ سو ہم آپ سے ان کے بارے میں کچھ نہیں پوچھیں گے نہ ہم ان کا ارتکاب کریں گے، پھر وہ چلا گیا۔ آپ نے فرمایا: "اگر یہ سچائی سے (مذکورہ اعمال) انجام دیتا رہا تو جنت میں جائے گا۔"

ابو عبیدہؓ:۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ سنت تھی کہ جن آبادیوں کے لوگ کربلا سے مال لیا جاتا تھا اتنی ہی کے محتاجوں اور فقیروں میں اسے تقسیم کر دیا جاتا تھا اور یہی عمل حضرت عمرؓ سے بھی مروی ہے:

(۵۶۷) عمرو بن مہمون نے حضرت عمرؓ کی شہادت کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ پھر حضرت عمرؓ نے اپنے بعد آنے والے خلیفہ کو فلاں فلاں چیزوں کی وصیت کی اور کہا کہ میں اسے عرب کے دیہاتی باشندوں کے ساتھ اچھے سلوک کی وصیت کرتا ہوں

اس لئے کہ یہ لوگ عرب کی پونجی اور اسلام کا بنیادی عنصر ہیں۔ ان کے اغنیاء سے جو کچھ لیا جائے وہ انہی کے فقراء میں لوٹا دیا جائے۔
 (۵۶۸) ابن مرقہ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا: ”میں (ان دیہاتی عربوں کی آبادیوں سے وصول شدہ) صدقہ انہی میں پٹاؤں گا تا آنکہ ان میں سے ہر ایک کے پاس سو اونٹ ہو جائیں۔“

ابو عبیدہؓ اس قسم کی اور بھی احادیث ہیں جن کا تذکرہ یہاں مناسب نہیں۔
 یہ کچھ ہمیں دیہاتی عربوں کے بارے میں ملتا ہے۔ اور یہی عمل دیگر بستیوں کے باشندوں سوادِ عراقی والوں اور الجبال کے ایرانی علاقوں کے باشندوں سے کیا جائے گا، جو مراعات ان عربی دیہاتیوں کو حاصل ہوں گی انہیں بھی حاصل ہوں گی اور جو پابندیاں ان عربی دیہاتیوں پر ہوں گی وہی ان پر بھی ہوں گی۔



۱۰۔ یہاں عربی لفظ ”الْقُورَى“ ہے جس سے مراد وادی القُورَى ہو سکتی ہے۔ اور یہ مدینہ سے شام کے راستے میں آنے والی متصل بستیوں کے لئے بولا جاتا ہے۔
 ۱۱۔ ”الجبال“ آذربائیجان کے مشرق میں ایرانی علاقہ ہے۔

باب

غیر عرب مسلم اقوام کے لئے فرائض وظائف کا اجراء

اسلام لانے کے بعد عرب اور غیر عرب میں امتیاز نہیں ہوگا ہونے والے ہجرتین عرب وغیر عرب کو پانچ پانچ ہزار (دوہجرت) وظیفہ دیا اور انصار عرب وغیر عرب کو چار چار ہزار۔

(۵۷۰) حکیم بن عمیر سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے لشکروں کے امراء کے نام فرمان جاری کئے کہ غیر عرب اقوام کے جن غلاموں کو تم آزاد کرو اور وہ مسلمان ہو جائیں تو ان کا شمار ان کے آزاد کرنے والوں کے زمرہ میں کرو۔ جو مراعات انہیں حاصل ہوں وہی انہیں دو اور جو ذمہ داریاں ان پر ہوں وہی ان پر بھی لگاؤ۔ اور اگر یہ لوگ مل کر جہاد کا قبیلہ کی شکل بننا چاہیں تو وظائف اور دیگر دستور وغیرہ میں ان سے اپنی طرح کا سلوک کرو۔ یہ ایک طویل روایت کا اقتباس ہے۔

(۵۷۱) ارطاة بن المنذر کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مذکورہ بالا سہ ریہ الموال کا ترجمہ ہے جس کا واحد مولیٰ ہے۔ عربی میں یہ لفظ غلام کو آزاد کرنے والے آقا اور آزاد کردہ غلام دونوں کے لئے مشترک ہے۔ خواہ وہ عرب ہوں یا غیر عرب تاریخ میں بالعموم اس سے وہ غیر عرب مراد جاتے ہیں جو کسی عرب قبیلہ کے قبضہ میں آجائیں اور وہ عرب قبیلہ نہیں آزاد کر دے۔

فرمان لکھا۔

(۵۷۲) حسن کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب کے ایک عامل کے پاس کچھ لوگ آئے تو انہوں نے عربوں کو تو دیا اور غیر عربوں کو چھوڑ دیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے انہیں لکھا: "اما بعد، آدمی کے لئے یہی بدی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر کرے" (۵۷۳) حسن ہی سے ایک اور سند کے ذریعہ مذکورہ بالا روایت منقول ہے۔ لیکن اس

میں حضرت عمرؓ کا جواب یہ ہے: "تم نے ان سب کے ساتھ مساوی سلوک کیوں نہیں کیا؟"

(۵۷۴) اسماعیل بن سالم کہتے ہیں کہ ہمارے پاس ہرات میں عمرو بن عبد العزیز کا خط اس صدقہ کے سلسلہ میں آیا جس کی تقسیم کا انہوں نے حکم دیا تھا۔ اس میں لکھا تھا "عربوں میں اور آزاد غیر عربوں میں اسے مساوی تقسیم کرو۔"

(۵۷۵) سالم بن ابی الجعد سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عمار بن یاسرؓ کا چھ ہزار (درہم) وظیفہ مقرر کیا۔

(۵۷۶) مسلم البطين سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت سلمانؓ (فارسی) کا چار ہزار (درہم) وظیفہ مقرر کیا۔

(۵۷۷) انس کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ہرمزان کا وظیفہ مقرر کیا۔

ابو عبیدہؓ، بعض راویوں کے قول کے بموجب انہوں نے ہرمزان کا وظیفہ دو ہزار مقرر کیا۔



سے۔ یہ وظیفہ اس کے اسلام قبول کرنے پر دیا گیا تھا۔ دیکھئے کتاب الخراج، یحییٰ بن آدم: ۶۰ (نمبر ۱۸۵)

باب

فئے سے عورتوں اور بچوں کے لئے مظالم اور رویتوں کا اجراء

اسلامی ریاست میں سماجی تحفظ

(۵۷۸) ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص (قرض و عیال داری وغیرہ کا) بار چھوڑ کر مرے گا تو وہ ہمارے ذمہ ہوگا۔ اور جو شخص مال چھوڑ کر مرے گا تو وہ اس کے وارثوں کا ہوگا۔“

(۵۷۹) مقلام بن معدیکرب الکندی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص

مال چھوڑ کر مرے گا تو وہ اس کے وارثوں کا ہوگا، اور جو بار (قرض وغیرہ) چھوڑ جائے گا وہ اللہ کے ذمہ۔ اور بعض اوقات آپؐ فرماتے: ”اللہ اور اس کے رسول کے ذمہ۔“ ہوگا۔

ابو عبیدہ: ”بار“ کے معنی ہماری نظریں عیال داری اور وہ ذمہ داریاں ہیں جنہیں مرحوم انجام دے رہا ہو۔ اس میں بال بچے بھی شامل ہیں۔ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مال (فئے) میں عورتوں اور بچوں کا حق رکھا اور خود آپؐ نے ان کے حق میں ضمانت دی۔ اور اسے اپنی ذمہ داری میں لیا۔

(۵۸۰) بشر بن غالب سے روایت ہے کہ حضرت حسینؑ

ابن علیؑ سے دریافت کیا گیا ”نومولو کا حصہ کب سے

جاری ہوگا؟“ تو انہوں نے جواب دیا: ”اسی وقت سے

بچہ پیدا ہوتے ہی ”فئے“ سے
وظیفہ کا مستحق ہو جاتا ہے

جبکہ وہ پہلی آواز نکالے۔ پھر ان سے پوچھا گیا ”قیدی کا فدیہ کس کے ذمہ ہوگا؟“ انہوں نے جواب دیا: ”اس زمین (مذکب یا اس کے باشندوں) کے ذمہ جس کے دفاع کے لئے وہ جنگ

کر رہا تھا۔“

(۵۸۱) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بچہ کا وظیفہ اس وقت تک جاری نہ کرتے تھے جب تک کہ اس کا دودھ نہ چھڑا دیا جاتا۔ لیکن بعد میں انہوں نے منادی کرادی کہ اپنے بچوں کا دودھ چھڑانے میں جلدی نہ کرو۔ ہم ہر مسلمان بچہ کی پیدائش کے وقت ہی سے اس کا وظیفہ جاری کریں گے۔ اور یہی حکم انہوں نے تمام اسلامی مملکت میں صبح دیا تھا کہ مسلمان کے ہر بچہ کا اس کی پیدائش ہی سے وظیفہ مقرر کر دو۔

(۵۸۲) محمد بن حلال المدینی اپنے باپ کی وساطت سے اپنی دادی کے متعلق روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت عثمانؓ بن عفان کی خدمت میں حاضری دیا کرتی تھیں۔ ایک دن حضرت عثمانؓ نے انہیں نہ دیکھا تو اپنے گھروالوں سے دریافت کیا کہ آج فلاں خانوں مجھے نظر نہیں آئیں۔ کیا وجہ ہے؟ اس پر ان کی بیگم نے انہیں بتایا: "امیرالمومنین! آج رات اس کے بچہ ہوا ہے، چنانچہ محمد بن حلال کی دادی کہتی ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے مجھے پچاس درہم اور ایک چادری بھی اور

عمر کے ساتھ بچہ کے وظیفہ میں اضافہ

کہلایا کہ یہ تیرے بیٹے کا وظیفہ ہے، اور یہ اس کی پوشاک ہے۔ جب یہ بچہ ایک سال کا ہو جائے گا تو ہم اس کا وظیفہ بڑھا کر سو درہم کر دیں گے۔

(۵۸۳) ابواسلمیٰ اپنے دادا انبیار سے روایت کرتے ہیں کہ ان کا گدڑ حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ہوا تو حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا: "بڑے میاں! آپ کے ساتھ کتنے بال بچے ہیں؟" انہوں نے کہا: "میرے ساتھ (کنبہ) ہے۔" اس پر حضرت عثمانؓ نے کہا: "ہم نے تمہارے لئے اتنا اتنا وظیفہ مقرر کر دیا ہے — راوی کو یہ مقدار یاد نہ رہی — اور تمہارے بال بچوں میں سے ہر ایک کے لئے نلنو نلنو درہم۔"

(۵۸۴) قبیلہ ششم کا ایک فرد روایت کرتا ہے کہ میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تو میں حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور انہوں نے اس کو مولود کا اندراج سو (درہم) والوں کی فہرست میں کر دیا۔

راستہ میں پڑا ملنے والے بچہ کا وظیفہ (۵۸۵) تمیم بن میسج کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے

پاس راہ میں پڑا ہوا ایک بچہ اٹھا کر لے گیا اور انہوں نے اس کا اندراج سو (دوہم) والوں کی فہرست میں کر دیا۔

(۵۸۶) مروان بن شجاع الجوزی کہتے ہیں کہ جب میرا دودھ چھٹا تو مجھے عمر بن عبدالعزیز نے دس دینار والوں کی فہرست میں شامل کر لیا تھا۔

(۵۸۷) ابن عون کہتے ہیں کہ محمد کی مجلس میں یہ روایت بیان کی گئی کہ عمر بن عبدالعزیز نے دودھ چھڑائے ہوئے بچہ (کو وظیفہ دینے) کے لئے قرعہ ڈالا لیکن پھر خود ہی اس عمل کو ناپسند کرتے ہوئے کہا: ”میرے خیال میں یہ تو وہی ممنوع عمل ہے جسے قرآن ”استقسام بالازلام“ یعنی پانسوں کے ذریعہ حصے تقسیم کرنے کا طریقہ کہتا ہے۔

ابو عبیدہ: میرا خیال ہے کہ انہوں نے بچوں کو ایک دوسرے پر ترجیح دینے سے منع میں قرعہ اندازی کی ہوگی اور پھر اسے بُرا خیال کیا ہوگا اور یہ رائے قائم کی ہوگی کہ ان بچوں کے ساتھ مساویانہ سلوک کیا جائے۔

میرا خیال یہ بھی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز اس رائے کے قائل تھے کہ دودھ پیتے بچہ کو وظیفہ نہیں دیا جائے گا۔ بلکہ دودھ چھٹنے کے بعد بچہ کا وظیفہ مقرر ہوگا۔ اگر ان کی

دودھ پلائی کے اخراجات کی ذمہ داری وارث ہے

یہی رائے تھی تو میرا خیال ہے ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہوگا:

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَتْ أَنْ يُنْفِقَنَّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَالِدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَالِدَيْهِ وَعَلَى الْوَارِثِ

مائیں اپنی اولاد کو پورے دو برس دودھ پلائیں (یہ قاعدہ) اس شخص کے لئے ہے جو دودھ پلائی کی مدت پوری کرنا چاہے، اس صورت میں جس کی اولاد ہو وہ (بچوں کا باپ) دستور کے مطابق ان (ماؤں) کی خوراک اور لباس کا کفیل ہوگا۔ کسی نفس کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی جائے گی۔ کسی ماں کو اُس کے بچہ کی وجہ سے نقصان نہیں پہنچایا جائیگا

مَثَلٌ خَالِدٌ - اور مدکسی باپ کو اس کے بچہ کی وجہ سے، اور داگر باپ
 نہ ہوتو، یہی ذمہ داریاں (بچہ کے) وارث پر ہوں گی۔ (البقرہ: ۲۳۳)

جس میں قرآن مجید کہہ رہا ہے کہ دودھ پلائی کی ذمہ داری بچہ کے باپ پر ہوگی، اگر بچہ
 کا باپ نہ ہو تو بچہ کے پاس مال نہ ہونے کی صورت میں وارث پر یہ ذمہ داری عائد ہوگی لیکن
 اگر بچہ کے پاس مال ہو تو اس کے مال سے یہ اخراجات ہوں گے یہی رائے متعدد فقہاء
 سے منقول ہے!

(۵۸۸) عبداللہ بن معقل کہتے ہیں: "بچہ کی دودھ پلائی کے اخراجات اس کے مال میں
 سے لئے جائیں گے۔"

(۵۸۹) شریح کہتے ہیں: "دودھ پینے والے بچہ کے اخراجات اس کی میراث کے حصے میں
 سے لئے جائیں گے خواہ وہ میراث کم ہو یا زیادہ۔"

(۵۹۰) ابن سیرین کہتے ہیں کہ عبداللہ بن عتبہ کے پاس ایک بچہ کی شہین خورامی کا مسئلہ
 دریافت کیا گیا تو انہوں نے اس بچہ کے اخراجات خود اسی کے مال میں سے کرنے کے لئے کہا
 اور اس بچہ کے ولی یا وارث سے کہا: "اگر اس بچہ کے پاس مال نہ ہوتا تو میں اس بچہ کی دودھ
 پلائی کے اخراجات تیرے ذمہ ڈالتا۔"

ملاحظہ فرمائیے قرآن مجید کے الفاظ وہ کہہ رہا ہے:-

وَعَلَى الْمَوَارِيثِ مَثَلٌ خَالِدٌ
 اور یہی ذمہ داریاں وارث پر ہوں گی۔

(البقرہ: ۲۳۳)

۱۷۔ ہمارے خیال میں دودھ پینے یا دودھ چھڑانے کا زمانہ محل نزاع نہیں ہے۔ اگر اسلامی حکومت مستحکم
 کے بعد ہر محتاج و ضرورت مند کی کفالت کا ذمہ لے لیا ہو تو وہ اس کے مطابق ہر بچہ کا وظیفہ مقرر کرے گی۔
 اس لئے کہ خیر اور حاجت مندوں کی کفالت انہوں نے قرآن و سنت اسلامی حکومت کا فریضہ ہے
 لیکن اگر بچہ کے وارث ضرورت مند نہ ہوں تو پھر وہی رصاعت کے اخراجات برداشت کریں گے۔
 (مترجم)۔ ۱۸۔ یہ ولی یا وارث کا شک خود ابو عبید کو ہوا ہے۔

(۵۹۱) مجاہد نے ارشاد قرآن :-

وَعَلَى الْمَوَارِثِ مِثْلُ
ذَلِكَ۔ (البقرہ ۱۲۳)

کی شرح کرتے ہوئے کہا: ”بچہ کے وارث پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ وہ اس کے باپ کی طرح اس کی دودھ پلائی کے اخراجات کا کفیل ہو۔“

(۵۹۲) حسن کہتے ہیں کہ ”عَلَى الْمَوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ“ کا حکم عورتوں کے لئے نہیں بلکہ مردوں کے لئے ہے۔

(۵۹۳) سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے ان بچوں کا وظیفہ بند کر دیا جن کا خراج عورتیں نہیں بلکہ عصبہ وارثین میں سے مرد پر داشت کر رہے تھے۔

ابو سعید:۔ ہمارا خیال ہے کہ عمر بن عبدالعزیز دودھ چھڑانے تک بچہ کے وظیفہ کے بارے میں یہی خیال رکھتے تھے۔ اس کا ثبوت اس روایت سے بھی ہو رہا ہے:

(۵۹۴) اُمیہ بن یزید کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن عبدالعزیز سے درخواست کی کہ میرے ایک بیٹے کا وظیفہ مقرر کر دیں تو انہوں نے کہا: ”اگر میں تیرے بیٹے کی طرح کے اپنے بیٹے کو وظیفہ دے رہا ہوتا تو اس تیرے بیٹے کے لئے بھی مقرر کر دیتا۔“

ابو سعید:۔ مجھے اس روایت کی کوئی توجیہ اس کے سوا نظر نہیں آتی کہ اس بچہ کا دودھ نہیں چھڑایا گیا تھا۔ اس لئے کہ اس بارے میں ان کی یہی رائے مشہور ہے۔

دودھ پیتے بچہ کو وظیفہ دینے میں اختلاف (۵۹۵) حضرت عمر بن الخطابؓ

کی بھی پہلی رائے یہی تھی کہ جب تک دودھ پیتے بچہ کا دودھ نہ چھوٹے اُس کو وظیفہ نہ دیا جائے لیکن بعد میں یہ خیال چھوڑ کر انہوں نے ہر بچہ کا وظیفہ جاری کرنے کا حکم دے دیا۔

(۵۹۶) یہی پہلی رائے حضرات عثمان و علی رضی اللہ عنہما کی بھی تھی۔ اور یہی فتویٰ

حضرت حسین بن علیؓ نے بھی دیا تھا۔

ابو سعید:۔ الغرض ہم دیکھتے ہیں کہ بچہ کے دودھ پینے کے دوران اس کا وظیفہ

جاری کرنا مختلف فیہ مسئلہ ہے لیکن دو دو چھوٹے کے بعد بچہ کا وظیفہ جاری کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں لیکن یاد رہے کہ یہ وظیفہ ان شہری آبادیوں کے بال بچوں کے لئے ہے۔ جن کے متعلق ہم پہلے باب میں بحث کر چکے ہیں۔ اس لئے کہ ان پر ان کے آباء کے احکام کا اطلاق ہوگا۔

(۵۹۷) ابرقیل کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانہ میں بچہ کے پیدا ہوتے ہی دس (درہم) والوں میں اس کا اندراج ہو جاتا ہے پھر جب وظیفہ کی عمر کو پہنچتا تو اسے دوسری فہرست میں شامل کر لیا جاتا۔ امیر معاویہؓ نے اپنے دو رعایت میں نو مولود کو نکال دیا اور وہ وظیفہ دو دو چھڑائے ہوئے بچہ کے لئے مقرر کر دیا۔ پھر یہ وظیفہ برابر جاری رہا تا آنکہ ابن عبدالعزیز بن مروان نے یہ سب وظائف ختم کر دئے البتہ جنہیں انہوں نے چاہا باقی رکھا۔

(۵۹۶) سلیمان بن حبیب کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فوجیوں کے بال بچوں کے لئے دس دس درہم مقرر کئے۔ یہ وظیفہ حضرت عثمانؓ اور ان کے بعد کے خلفاء نے بھی جاری رکھا اور اسے قابل میراث قرار دیا کہ ان حامین وظائف کے مرثیوں کے وراثت جن کا دس دس (درہم) کی فہرست میں نام نہ ہوتا اس کے وراثت بن جاتے تا آنکہ عمر ابن عبدالعزیز کا دور آیا اور انہوں نے مجھ (سلیمان بن حبیب) سے اس مسئلہ میں استفسار کیا تو میں نے انہیں اس کی تفصیل سے باخبر کیا۔ اس پر انہوں نے اس وظیفہ کے میراث میں پہنچنے کو ناپسند کیا اور عمومیت کے ساتھ ان لوگوں کے بال بچوں کے لئے جن کا نام مسلمانوں کے وظائف کے رجسٹروں میں درج نہ تھا اسے جاری رکھا۔ اس ضمن میں انہوں نے کہا: ”میں میراث کا سلسلہ ختم کرتا ہوں اور وظائف کو عمومی طور پر جاری رکھتا ہوں“ اس پر میں نے کہا: ”امیر المؤمنین اجددی نہ فرمائیے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ آپ کے اس فیصلہ کو بعد میں اٹلے سنبھال کر وراثت کا سلسلہ ہی ختم کر دیں اور جو عموم آپ نے وظائف کے اجراء میں باقی رکھا ہے اسے نظر انداز کر جائیں“ رتبہ انہوں نے کہا: ”تم درست کہہ رہے ہو میں انہیں (حسب سابق) چھوڑے دیتا ہوں“

۱۔ یہ حضرت عمرؓ کی بعد کی رائے تھی (ابوعبید)

باب

فئے سے عورتوں اور غلاموں کے وظائف کا بیان

(۵۹۷) سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کا بارہ بارہ ہزار (درہم) وظیفہ مقرر کیا۔ سوائے جو کیریہ اور صفیہؓ کے کہ ان کا وظیفہ چھ ہزار مقرر کیا۔

(۵۹۸) مصعب بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے پہلے پہل ہجرت کرنے والی خواتین اسماء بنت عمیسؓ، اسماء بنت ابی بکرؓ، ام معبدؓ جو عبداللہ بن مسعود کی والدہ ہیں۔ کا ایک ایک ہزار وظیفہ مقرر کیا۔

(۵۹۹) عوف بن مالکؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب فئے آتی تو آپؐ

شادی شدہ کو کنوارے سے دے گنا

اسے اسی دن تقسیم فرمادیتے تھے۔ آپؐ شادی شدہ کو دو حصے اور کنوارے کو ایک حصہ دیتے تھے۔

(۶۰۰) سفیان بن وہب خولانی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے (ایک دفعہ فئے) لوگوں میں تقسیم کی، تو ہر تنہا فرد کو آدھا دینا ملا۔ اور جو اپنی بیوی کے ساتھ تھا اسے ایک دینا ملا۔

(۶۰۱) ثعلبہ بن ابی مالک روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مدینہ کی خواتین میں چلو دین تقسیم کیں تو ایک عمدہ چادر بچ گئی۔ یہ دیکھ کر آپؐ کے بعض مصاحبین نے کہا: "امیر المؤمنین! یہ آپؐ اپنے گھر میں دختر رسول اللہؐ — یعنی اپنی زوجہ ام کلثوم بنت علیؓ

لے۔ اس کی تفصیل نمبر ۵۵۲ میں گزر چکی ہے۔

کو دے دیجئے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ام سلیطہ — جو انصار کی خواتین میں سے تھیں اور جنہوں نے رسول اللہؐ سے بیعت بھی کی تھی — اس کی زیادہ حقدار ہیں۔ اس لئے کہ وہ عزوہ احمد میں مشکیں اٹھا کر ہماری ستفائی کر رہی تھیں۔

(۶۰۲) ہشام بن عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے میرے والد (عروہ) سے کہا: حضرت عمرؓ ہمارے زعفران اور ورس کے حصے بیچ دیا کرتے تھے۔

(۶۰۳) حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تھیلہ آیا جس میں پونچھ تھے چنانچہ آپؐ نے وہ آزاد عورت کو بھی اور کینز کو بھی۔

(۶۰۴) ابو مرقہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے فے تقسیم کرتے ہوئے مجھے اسی طرح حصہ دیا جیسے میرے آقا کو دیا۔

(۶۰۵) مخلد عفراری کہتے ہیں کہ بنی عفار کے تین غلام بدر میں شریک ہوئے چنانچہ حضرت عمرؓ ان میں سے ہر ایک کو سالانہ تین ہزار وظیفہ دیتے تھے۔

ابو عبیدہؓ:۔ ابن عیینہ اس حدیث کی تفسیر میں یہ کہتے تھے کہ حضرت عمرؓ نے ان کے آزاد ہو جانے کے بعد یہ وظیفہ ان کے لئے مقرر کیا تھا لیکن میں کہتا ہوں کہ اگر یہی بات سچی تو جہاں تک ہمارا خیال ہے انہیں ان کے آزاد کردہ آقاؤں کے زمرہ میں شامل کیا جاتا اس لئے کہ حضرت عمرؓ کا آزاد غلاموں کے بارے میں یہی طریق کار تھا کہ وہ موالی (آزاد عرب وغیر عرب غلاموں) اور اصلی عربوں کو برابر رکھتے تھے۔

اور ہم نے فے کے موضوع پر بحث کرتے وقت اس فصل کے شروع میں حضرت عمرؓ کی فے سے متعلق یہ رائے دی ہے: "کوئی بھی مسلم ایسا نہیں جس کا اس مال (فے) میں حصہ نہ ہو۔ بجز ان بعض غلاموں کے جن کے تم مالک ہو۔" (دیکھئے نمبر ۲۲۵ و ۲۲۶) تو اس سے ان کی مراد یہی بدر میں شرکت کرنے والے غلام تھے۔ چنانچہ وہ فے میں ان کا حق تسلیم کرتے تھے ان کا مذکورہ بالا جملہ ملاحظہ کیجئے اس میں وہ بعض غلاموں کو مستثنیٰ کر رہے ہیں۔ اس

لئے۔ ایک پورا جس کا پھول نموشبودار ہوتا ہے اور زعفرانی رنگ کی جگہ استعمال ہوتا ہے۔

طرح انہوں نے فئے کو عام نہ رکھا بلکہ ان لوگوں کے لئے خاص کر دیا جنہوں نے اسلام کی نمایاں خدمت انجام دی ہو۔

(۶۰۶) اسی موضوع سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے کہ آپ نے آبی اللحم کے آزاد کردہ غلام عمیر کو غنیمت کے سامان میں سے کچھ دیا۔ عمیر غلامی کی حالت میں اپنے آقا کے ساتھ جنگ خیبر میں شریک ہوئے تھے۔

یہ ایسی بخشش ہوتی تھی جو غنیمت دئے میں سے اسلام کی قابل ذکر خدمت کرنے والے غلام کو دی جاتی تھی۔ لیکن جہاں تک مستقل وظیفہ کا تعلق ہے تو غلاموں کا

غلام کو مستقل وظیفہ نہیں بلکہ کارکردگی کا صلہ ملتا تھا

اس میں کوئی حصہ نہیں مسلمانوں کا یہی متفقہ فیصلہ ہے کہ بیت المال میں غلاموں کا کوئی حصہ نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا آقا اس کا حصہ لے لیتا ہے۔ یہاں ہمہ اگر غلام کو الگ سے حصہ دیا جائے تو وہ بھی اس کے آقا کی ملکیت میں چلا جائے گا اور اس طرح اس (مالک) کو دو گنا حاصل جائے گا۔ اس بارے میں صرف غلام اور اشیاء خوردنی کا استثناء ہے کہ اس کے متعلق حضرت عمرؓ سے روایت ملتی ہے کہ انہوں نے غلاموں کے لئے غلام مقرر کیا تھا۔ اس کی تفصیل ہم آگے بیان کریں گے۔ انشاء اللہ۔

اب رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث (نمبر ۶۰۳) جس میں پوتھ کا ذکر ہے کہ آپ نے آزاد خاتون اور کینز و دونوں کو پوتھ دئے تو اس کی توجیہ یہی ہو سکتی ہے کہ وہ بخشش آپ کی ذات سے خاص تھی جو آپ نے اپنی ملکیت میں سے دی تھی۔ وہ پوتھ کا تعینا یا تو آپ کو ہدیہ میں ملا تھا یا پھر غنیمت کے ٹھنڈے سے آپ کا حصہ تھا۔ جس کے آپ کا مختار تھے۔ اور اس پوتھ کو فئے یا صدقہ کے مال سے کوئی مشابہت نہ تھی۔ اس لئے کہ دوسری طرف ہمیں صاف نظر آ رہا ہے کہ آپ کے پاس بھر، بحرین اور دیگر علاقوں سے جو یہ پہنچتا ہے اور ہمیں کوئی مثال ایسی نہیں ملتی کہ آپ نے اس میں غلاموں کو شریک کیا ہو۔

اب رہی حضرت ابو بکرؓ کی وہ روایت (نمبر ۶۰۴) جس میں مذکور ہے کہ انہوں نے

مولیٰ اپنے سابقہ آقا کے مساوی ہوگا

فئے کے مال سے غلام کو اس کے آقا کے برابر حصہ دیا تو اس کی توجیہ میری نظر میں یہی ہے کہ وہ غلام اپنے آقا کی ملکیت سے آزاد ہو چکا تھا اور اس طرح وہ دیگر آزاد مسلمانوں کے برابر ہو گیا تھا۔

یہی چیز حضرت عمرؓ کی روایت میں ملتی ہے کہ انہوں نے قریش و انصار کے مولیٰ و آزاد کو غلام، کو اتنا ہی حصہ دیا جتنا ان کے (سابقہ) اصل عرب مالکوں کو دیا۔ اور وظائف کی تقسیم میں ان کے درمیان برابری قائم رکھی۔

ہمیں حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ کی روایات کی یہی توجیہ نظر آتی ہے اور ہمارا خیال ہے کہ ان دونوں حضرات نے یہ فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر کیا ہے کہ:

کسی قوم کا آزاد کردہ غلام انہی میں شمار ہوگا
 مَوَالِیَ الْمُتَّوَمِّ مِثْلَهُمْ :
 ان تمام مسائل سے متعلق احادیث موجود ہیں :



۱۰۔ یہاں کتاب الاموال کا دوسرا جزو ختم ہوتا ہے والحمد للہ رب العالمین وصلواتہ علی محمد وعلی آلہ و

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سَرَبٌ لِّیَسِّرٌ وَاَعِیْنُ بِفَضْلِكَ

باب

فئے میں سے لوگوں کا روزیہ مقرر کرنا

(۶۰۷) قیس بن حازم کہتے ہیں جب حضرت عمرؓ شام تشریف لائے تو حضرت بلالؓ ان کے پاس آئے۔ اس وقت حضرت عمرؓ کے دربار میں لشکروں کے امراء بھی موجود تھے۔ حضرت بلالؓ پوچھنے لگے: "اے عمر! اے عمر!" حضرت عمرؓ نے کہا: "یہ رابعہ" تب حضرت بلالؓ نے کہا: "تم ان عوام اور اللہ کے درمیان واسطہ ہو۔ اور تمہارے اور اللہ کے درمیان کوئی تہیں ہے۔ تم اپنے سامنے کے لوگوں کی جانب والوں اور بائیں جانب والوں پر نگاہ ڈالو۔ خدا کی قسم۔ یہ لوگ جو تمہارے پاس آئے ہوئے ہیں صرف پرندوں کا گوشت کھا کر جی رہے ہیں۔" حضرت عمرؓ نے کہا: "اے بلال تم بیچ کہتے ہیں۔ میں اس مجلس سے اس وقت تک نہیں اٹھوں گا تا وقتیکہ یہ (امراء) میری طرف سے اس بات کی ضمانت نہ لے لیں کہ ہر مسلم فرد کو دو مد گیبہوں اور ان کے مطابق سرکہ اور تیل ملنا ہے گا۔ اس پر ان لوگوں نے کہا: "اے

فئے سے راشن (راتب)

۱۔ یہاں اصل میں مد لکھا ہے۔ یہ چھوٹا پیمانہ ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ یہ "مدی" ہوگا۔ اس لئے کہ دو مد کسی طرح بھی ایک شخص کے لئے ہیبینہ بھر کافی نہیں ہو سکتے۔ "مدی" شام کا بڑا پیمانہ ہے۔ اور دو مدی غلہ ایک فرد کے ہیبینہ بھر کی خوراک کے لئے کافی ہوتا ہے۔ اس کی شرح اگلی روایات سے ہو رہی ہے بالخصوص: ۱۰ عطایا دیکھئے۔

(مترجم)

امیر المؤمنین! ہم آپ کی طرف سے ضمانت لیتے ہیں کہ انہیں اتنا ملتا رہے گا۔ اور یہ ہمارا فریضہ ہوگا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مال و دولت اور محصولات کی فراوانی و کشائش کر دی ہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے کہا: ”اچھا اب ٹھیک ہے۔“

راتب کی مقدار کا تعین | (۶۰۸) حارث بن المہزب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک جریب آٹا گوندھنے کا حکم دیا پھر اس کی روٹیاں پکوائیں اور ان روٹیوں کو زیتون کے تیل میں چور کر ٹرید بنوایا۔ بعد ازاں تیس آدمیوں کو بلا کر دوپہر کو انہیں وہ ٹرید کھلایا اور انہیں واپس بھیج دیا پھر شام کے کھانے پر بھی ایسا ہی کیا۔ بعد ازاں کہنے لگے: ”فی کس ماہانہ خوراک کے لئے دو جریب غلہ کافی ہے۔“ چنانچہ ہر فرد مرد، عورت، غلام — کا دو دو جریب غلہ ماہوار راتب مقرر کر دیا۔

(۶۰۹) سفیان بن وہیب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنے ہاتھ میں مٹی اور قسط دو پیمانے لے کر کہا: ”میں نے ہر فرد مسلم کے لئے ماہانہ ایک مٹی گندم، دو قسط سرکہ اور دو قسط زیتون کا تیل مقرر کر دیا ہے۔“ حاضرین میں سے ایک شخص نے دریافت کیا ”غلاموں کا بھی؟“ حضرت عمرؓ نے جواب دیا: ”ہاں، غلاموں کا بھی۔“

(۶۱۰) عبداللہ بن ابی قیس سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ منبر پر چڑھے اور اللہ کی حمد کے بعد انہوں نے کہا: ”ہم نے تمہارے وظائف و راتب ماہانہ مقرر کر دیے ہیں“ پھر انہوں نے مٹی اور قسط دو پیمانے جو انہوں نے اپنے دونوں ہاتھوں میں لے رکھے تھے انہیں (نمایاں کرتے ہوئے) بلایا اور کہا: ”جو لوگوں کو اس مقررہ مقدار سے کم دے خدا سے ایسا اور ایسا کرے“ یعنی کم دینے والے کو بددعا دی۔

(۶۱۱) ابوالدرداءؓ سے روایت ہے: ”متعد والسی بر محل صحیح اور پر ہدایت سنتیں ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے اُبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جاری کیا۔ ان میں سے ایک دو مٹی (غلہ) اور دو قسط (سرکہ اور تیل دینے کی) سنت ہے۔“

ابو عبیدہؓ:۔ ہمارے خیال میں حضرت عمرؓ نے ان غلاموں کو جن کا بیت المال

میں کوئی حصہ نہیں، جو راتب مقرر کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان غلاموں کے آقا بیت المال میں ان (غلاموں کی) جانب سے رضا کارانہ زکوٰۃ ادا کرتے تھے۔ چنانچہ اس کے عوض ان کے لئے یہ راتب انہوں نے مقرر کروئے۔ حالانکہ وہ (ادائی زکوٰۃ) ان پر واجب نہ تھی۔
سعید بن المسیب نے اس کی تفسیر یوں کی ہے :

(۶۱۳) عبدالمحلق بن سلمہ شیبانی کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن المسیب سے صدقہ فطر

کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صدقہ فطر کی مقدار فی کس ایک صاع کھجور یا نصف صاع گیہوں مقرر تھی۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں مہاجرین کی ایک جماعت نے ان سے بتا دیا خیال کرتے ہوئے کہا کہ اگر آپ مناسب خیال فرمائیں تو ہم اپنے غلاموں کی طرف سے دس (صاع) سالانہ بیت المال کو پیش کرتے رہیں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: "یہ تمہارا بڑا اچھا خیال ہے اور میری رائے ہے کہ ان (غلاموں) کے لئے میں ماہانہ دو جریب راتب مقرر کروں۔" چنانچہ اس طرح امیر المؤمنین (عمرؓ) جو کچھ غلاموں کے نام سے لیتے تھے اس سے زیادہ انہیں دے دیا کرتے تھے۔ (لیکن ان کے بعد اب) جب یہ لوگ (حکام) آئے تو کہتے ہیں "ہمیں دس (صاع) دیتے رہو اور ہم (غلاموں) کو دو جریب دینا بند کر دیں گے۔" یہ ان کی غلطی ہے اور اس سے کوئی نفع و فائدہ نہیں نکالے گا۔

باب

فے کوزکالنے اور مستحقین میں تقسیم کرنے میں جلدی کرنے کا بیان

رسول اللہ ﷺ کا عمل | حسن بن محمد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس آنے والے مال پر نہ دوپہر گزارنے دیتے تھے نہ رات۔

ابو عبیدہؓ۔ یعنی آپ مال کو تقسیم کرنے اور مستحقین تک پہنچانے میں عجلت سے کام لیتے تھے۔ مگر مال آپ کے پاس صبح پہنچتا تو آپ دوپہر تک اپنے پاس باقی نہ رہتے تھے۔ اسی طرح اگر مال شام کے وقت آتا تو آپ رات سے پہلے پہلے اسے تقسیم فرما دیتے تھے۔ (۶۱۴) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میرے پاس اُحد پہاڑ کے برابر سونا ہو تو مجھے بڑی خوشی ہوگی کہ تین راتیں گزارنے سے پہلے پہلے اس میں سے کچھ بھی میرے پاس باقی نہ رہے۔ الایہ کہ مجھ پر کچھ قرض ہو اور اُسے ادا کرنے کے لئے میں نے کچھ بچا لیا ہو۔“

(۶۱۵) جبیر بن مطعم کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غزوہ حنین سے واپسی پر میں بھی اور لوگوں کے ساتھ آپ کے ہمراہ جا رہا تھا کہ کچھ دیہاتی عرب رسول اللہ کے لئے۔ یہاں کتاب میں عربی عبارت ”كَمْ يَكُنْ يَكْتَسِبُ مَا لَا“ جس کے معنی ہیں مال کو قبول نہیں کرتے تھے لیکن ہمارا خیال ہے کہ آگے ”وَلَا يَكْتَسِبُ“ کی مناسبت سے پہلے ”يَكْتَسِبُ“ ہوگا۔ اور اسی لحاظ سے ہم نے ترجمہ کیا ہے۔ اسی کی تائید ابو عبیدہ کی آگے مذکور تفسیر بھی کر رہی ہے۔ (دمترجم)

پیچھے لگ گئے اور آپ سے مانگنے لگے۔ مجبوراً آپ کو ایک کیکر کے درخت سے لگتے ہوئے گورنا پڑا۔ آپ کی چادر اس میں الجھ گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہر گئے اور فرمانے لگے: ”میری چادر مجھے دے دو۔ اگر میرے پاس ان کیکر کے درختوں کے برابر بھی اونٹ یا مویشی ہوتے تو میں وہ بھی تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا۔ اور تم دیکھ لیتے کہ میں نہ تو بخیل ہوں نہ دروغ گو، اور نہ پست ہمت و بزدل۔“

(۶۱۶ / ۶۱۷) دو مختلف اسناد سے یہی مذکورہ بالا حدیث جابر بن مطعم اور عمرو

بن شعیب سے مروی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی پریشانی | (۶۱۸) عبدالرحمن بن عوفؓ کہتے ہیں: ”حضرت عمرؓ نے مجھے

مکواہا۔ میرا خیال ہے کہ تقریباً ظہر کا وقت ہو گا۔ میں ان کے پاس پہنچا۔ جب میں مکان میں داخل ہونے لگا تو رونے کی بلند آواز سنائی دی۔ میں نے کہا: ”واللہ وانا لہ راجعون۔ واللہ۔ امیر المؤمنین کو کوئی سخت مشکل درپیش ہے۔“ الغرض میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے کہا: ”اے امیر المؤمنین! کوئی بات نہیں۔ پریشان نہ ہو جائے۔“ انہوں نے پہلی بات جو مجھ سے کہی تھی: ”تم کس خروش خیالی میں ہو؟ واقعہ میں سخت آزمائش میں ہوں۔“ پھر میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے گھر کے اندر لے گئے۔ جہاں میں نے اُدپر تک بہت سی تفیلیاں لکھی ہوئی دیکھیں۔ پھر حضرت عمرؓ کہنے لگے: ”یہ ہے وہ مقام جہاں اللہ کی نظر میں آل خطاب کی کوئی وقعت نہیں رہے گی۔ اللہ کی قسم اگر ہم سخاوت کرتے ہوئے اسے تقسیم کر دیں تو میرے سامنے میرے دو پیش رو بزرگوں کی مثال ہے جنہوں نے میرے لئے اس طرح کا قابل اقتداء نمونہ چھوڑا ہے۔“ یہ کچھ دیکھنے پر میں نے ان سے کہا: ”امیر المؤمنین! آئیے ہم بیٹھ کر اس مسئلہ میں غور و فکر کریں۔“ چنانچہ ہم بیٹھ گئے اور ہم نے ایک فہرست تیار کی جس میں مدینہ والوں کے نام لکھے۔ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے نام لکھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے نام لکھے۔ اور پھر ان کے سوا دوسرے لوگوں کی فہرست مرتب کی۔ اس طرح دہم نے حساب لگایا تو اس مال میں سے (راہِ خدا میں مجاہدین اور آپ کی ازواج مطہرات کے حصہ میں چار چار دینار آئے اور ان کے بعد دوسرے لوگوں کے حصہ میں دو دو۔ تا آنکہ ہم نے

وہ تمام تقسیم کر دیا۔

(۴۱۹) ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عمرؓ نے بلایا۔ جب میں پہنچا تو دیکھا کہ ان کے سامنے جھوسہ کی طرح سونا ہی سونا بکھرا پڑا ہے۔ اُنہوں نے کہا: "اُو! اسے اپنی قوم میں تقسیم کر دو۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس نے یہ دولت اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ سے روک کر مجھے کیوں دے دی؟ معلوم نہیں اُس نے اس میں کوئی بھلائی چاہی ہے یا بُرائی؟" پھر میں اسے تقسیم کرنے میں منہمک ہو گیا تو مجھے رونے کی آواز سنائی دی۔ میں نے دیکھا کہ حضرت عمرؓ رو رہے تھے اور روتے ہوئے کہتے جا رہے تھے: "قسم اس ذات کی جس نے محمدؐ کو سخی کے ساتھ نبی بنا کر بھیجا یہ ناممکن ہے کہ اُس نے یہ دولت اپنے نبیؐ اور ابو بکرؓ سے تو کسی بڑی کے قصد سے روک لی ہو اور عمر کو یہ دولت کسی بھلائی کے قصد سے دے دی ہو۔"

معاویہ اور بیت المال کی فاضل دولت

(۴۲۰) عطیہ بن قیس کہتے ہیں کہ امیر معاویہؓ نے ہمارے سامنے تقریر میں کہا: تمہارے

بیت المال میں ان وظائف کے بعد کچھ بیچ رہتا ہے جو تم کو دئے جا رہے ہیں۔ میں اس نئے مالے مال کو تمہارے درمیان تقسیم کر رہا ہوں لیکن یاد رکھو اگر آئندہ سال کچھ بچا تو وہ تقسیم ہوگا، نہ بچا تو اس بارے میں ہم پر خشکی کا اظہار نہ کرنا۔ اس لئے کہ یہ مال ہمارا تو ہے نہیں۔ یہ تو وہ نئے ہے جو اللہ تعالیٰ تمہارے لئے بھیجتا ہے۔"

بیت المال کی فاضل دولت کے لئے

عمر بن عبد العزیز کے مصارف

(۴۲۱) عمر بن عبد العزیز نے عبد الحمید بن عبد الرحمن کو جو عراق میں تھے۔ لکھا: "لوگوں کو اُن کے وظائف دے دو"

اس کے جواب میں عبد الحمید نے لکھا: "میں لوگوں کے مقررہ وظائف دے چکا ہوں اور اس پر بھی بیت المال میں مال بچا ہوا ہے۔" اس پر عمر بن عبد العزیز نے جواب میں لکھا: "اب ایسے لوگوں کو دیکھو جو مقروض ہوں۔ لیکن انہوں نے یہ قرضہ کسی فضول خرچی یا بے راہ روی کے سلسلہ میں نہ لیا ہو۔ اور ان کے قرض (بیت المال میں بچی ہوئی رقم سے) ادا کر دو۔" اس پر عبد الحمید نے انہیں لکھا: "میں نے ایسے مقروض افراد کے قرض بھی ادا کر دئے ہیں۔ بایں ہمسہ

بیت المال میں رقم باقی رہتی ہے۔“ اس پر عمر بن عبدالعزیز نے انہیں لکھا: ”اب ایسے کنواروں کو تلاش کرو جو نادار ہوں اور وہ یہ پسند کریں کہ تم ان کی شادی کرادو۔ تو تم ان کی شادی کر کے ان کی طرف سے ان کے فتنہ واجب الادا مہر بھی ادا کرو۔“ اس کے بعد عبدالحمید نے انہیں لکھا: ”مجھے جتنے بھی کنوارے ملے ہیں ان کی شادی بھی کراچکا ہوں۔ بایں ہمہ بیت المال میں رقم باقی رہتی ہے۔“ اس کے جواب میں عمر بن عبدالعزیز نے انہیں لکھا: ”اب ایسے لوگوں کو تلاش کرو جن پر جزیہ مقرر ہے اور وہ اپنی زمین کا انتظام نہیں کر پاتے ہیں۔ ایسے ذمیوں کو اتنی رقم قرض دو کہ وہ اپنی زمین کا بندوبست کر سکیں۔ اس لئے کہ ان سے ہمارا واسطہ ایک دو سال کے لئے نہیں ہے۔“

— — — — —

باب

غنیمت و فتنے کا فرق - نیز یہ کہ ان دونوں مدتوں میں سے کون سی مدت سے فوجیوں کے وظائف اور بال پٹوں کے روزے جاری کئے جائیں گے

(۶۲۲) عمرو بن السائب بن الماقرع اپنے والد سے روایت کرتے ہیں :-

مسلمانوں پر اتنے وسیع پیمانہ پر یورش کی تیاری ہوئی کہ اس کی نظیر سابقہ زمانہ میں نہیں ملتی۔ چنانچہ جب اس یورش کی اطلاع حضرت عمرؓ کو ملی تو انہوں نے مسلمانوں کو اکٹھا کیا پھر اللہ کی حمد و ثناء کے بعد انہیں اس تیاری کی خبر دی اور فرمایا: اس بار سے میں اپنی اپنی آراء کا محضراً اظہار کیجئے اور بات کو بڑھائیے نہیں کہ اس طرح معاملات کا نظم و ضبط بگڑ جاتا ہے اور سمرانہیں ملتا۔“

چنانچہ حضرت طلحہؓ کھڑے اور انہوں نے اپنا مشورہ پیش کیا۔ پھر حضرت زبیرؓ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اپنی رائے بیان کی۔ پھر حضرت عثمانؓ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اپنی تجویز پیش کی۔ یہ سب باتیں ایک طویل روایت میں مذکور ہیں۔
بعد ازاں حضرت علیؓ کھڑے ہوئے اور انہوں نے کہا:

”یا امیر المؤمنین! یہ مخالفین حملہ آور شرک میں گرفتار ہیں۔ یہ لوگ جسے ناپسند کر رہے ہیں

۱۔ دیکھئے تاریخ طبری، ج ۲، ص ۲۳۷۔ نیز کتاب الحجاج، ابو یوسف ۲۸۔

اور فتوح ایلخان للبلاذری: ۳۰۲ (از حاشیہ کتاب الاموال)

اللہ تعالیٰ اسے بدلنے میں بڑی قدرت رکھتا ہے۔ اس بارہ میں میرا مشورہ یہ ہے کہ آپ (علی) کو نہ کوئی پیغام بھیج دیں کہ ان (کے فوجیوں) کی دو تہائی تعداد حملہ آوروں سے مقابلہ کرنے کے لئے چلی جائے اور ایک تہائی بالی بچوں کی دیکھ بھال اور بحریہ کے انتظام کے لئے رہ جائے اور آپ اہل بصرہ کے پاس بھی پیغام بھیج دیں کہ خاموشی سے لشکر تیار رکھیں۔

بعد ازاں حضرت عمرؓ نے فرمایا: "مجھے مشورہ دو کہ میں جنگ کرنے والے لشکر کی قیادت کس کے سپرد کروں؟" لوگوں نے کہا: "اے امیر المؤمنین! آپ، ہم میں سب سے بہتر رائے رکھتے ہیں اور اپنے آدمیوں کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔" چنانچہ انہوں نے کہا: "میں ان پر ایسا قائل ہوں کہ ان کو لے جاؤ اور پھیلانیزہ خور کرائے گا۔ جارا اے سائب ابن الاقرع! اور میرا یہ غلطے جا کر نعمان بن مقرن کو دے دینا۔ پھر اسے اس تجویز پر عمل پیرا ہونے کا حکم دینا۔ جو علیؓ نے پیش کیا اور دیکھو اگر نعمان بن مقرن شہید ہو جائیں تو ان کی جگہ حذیفہ بن الیمان لے لیں۔ اگر حذیفہ بھی شہید ہو جائیں تو پھر جویر بن عبداللہ ان کی جانشینی کریں۔ اور دیکھو اگر یہ لشکر قتل ہو جائے تو پھر میں تمہیں زندہ نہ دیکھوں۔ اور جو مال غنیمت اس لشکر کے ہاتھ لگے اس کی نگرانی تمہارے ذمہ ہے۔ خبردار! کوئی ناحق چیز مجھ تک نہ پہنچانا۔ اور حقدار کو اس کے حق سے ہرگز محروم نہ رکھنا۔"

سائب کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کا خط لے کر نعمان کے پاس پہنچا۔ چنانچہ وہ اہل کو فد کے دو تہائی لشکر کو لے کر نکل گئے اور اہل بصرہ کو پیغام پہنچا دیا۔ یہ لشکر ان کی قیادت میں بڑھتا رہا تا آنکہ نہاوند کے مقام پر اس کا دشمنوں سے مقابلہ ہوا۔ بعد ازاں سائب نے پورے معرکہ نہاوند کی تفصیلات بیان کیں۔ جس میں بتایا کہ مسلمانوں نے غنیمت پر حملہ کر دیا اور سب سے پہلے نعمان نے جام شہادت نوش کیا۔ ان کے بعد جندبہ بن حذیفہ نے لیا اور اللہ نے دشمنوں پر انہیں فتح نصیب کی۔ میں نے مال غنیمت اکٹھا کیا اور لشکریوں میں اسے تقسیم کر دیا۔ بعد میں میرے پاس ذوالیثینتین آیا اور اس نے کہا: "خیبر جان کا خزانہ تعلقہ میں ہے۔ چنانچہ میں نے۔" طبری کی روایت کے مطابق ایک آتش کردہ کے ٹکرانے اپنی جان بخشی کے عوض اس خزانہ کا سراغ

دیا تھا۔ دیکھئے تاریخ طبری ۴: ۲۴۳ (از حاشیہ کتاب الاموال)

وہاں گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ہیرے جو اہرات سے بھرے ہوئے دو تھیلے وہاں رکھے ہیں۔ میں نے اپنی زندگی میں ان جیسے دو تھیلے کبھی نہیں دیکھے تھے۔ اب میں سوچ میں پڑ گیا۔ یہ تھیلے نہ تو مالِ غنیمت تھے کہ انہیں لشکریوں میں تقسیم کر دوں اور نہ میں انہیں جو دیر ہی متصور کر سکا۔

بعد ازاں میں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچنے کے لئے روانہ ہوا۔ انہیں اس معرکہ کی اطلاع ملنے میں دیر ہو گئی تھی اور وہ اس انتظار میں مدینہ کے مصنفات میں گشت لگایا کرتے اور آتے جاتے سے دریافت کرتے رہتے۔ جب انہوں نے مجھے دیکھا تو کہا: "اے ابنِ علیکم! تیرا بھرا ہوا جلدی بتا کیا خبر لیا ہے؟" میں نے عرض کی: "یا امیر المؤمنین۔ حالات بالکل آپ کی مرضی کے مطابق ہیں۔" بعد ازاں میں نے واقعہ کی تمام تفصیلات بیان کیں۔ نعمان کی شہادت سے لے کر لشکر کی ظفر مندی تک۔ پھر ان دو تھیلوں کا مسئلہ بیان کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: "جاؤ، ان دونوں کو لے جا کر بیچ دو۔" ان کے عوض جو درہم یا کم و بیش ملے اسے ان لشکریوں کے درمیان تقسیم کر دو۔" میں انہیں لے کر کوفا آیا۔ جہاں عمرو بن حرث نامی ایک قریشی جوان میرے پاس آیا اور اُس نے وہ تھیلے مجھ سے (مسلمانوں کے) ہاں بچوں اور فوجیوں کے مقررہ وظائف بھر رقم کے عوض خرید لئے۔ پھر وہ ان میں سے ایک تھیلے لے کر چہرہ گیا اور اُس ایک کو اتنے میں فروخت کر دیا جتنے میں مجھ سے دونوں لئے تھے۔ اور یہ پہلا سرمایہ تھا جو اُس کے ہاتھ لگا۔ ابو عبیدہؓ: یہ روایت غنیمت اور فتنے کے درمیان حدِ فاصل قائم کر رہی ہے۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے کہ اس مسئلہ میں سائب کو اشکال لاحق ہو گیا تھا اور وہ یہ فیصلہ نہ کر سکے تھے کہ یہ ہیرے اور جواہرات ان دونوں دونوں میں سے کسی ایک میں شامل کر دیں۔ تا آنکہ انہوں نے یہ مسئلہ حضرت عمرؓ سے دریافت کیا۔ اس اشکال کی وجہ یہ تھی کہ نہ تو یہ خزانہ براہِ راست جنگ میں ہاتھ لگا تھا کہ اسے غنیمت شمار کر لیا جاتا اور نہ جزیہ کے ضمن میں ذمیوں سے حاصل ہوا تھا کہ فتنے قرار دیا جاتا۔ بلکہ اس کی حیثیت ان دونوں صورتوں کے درمیان ایک نئی صورت تھی۔ اسی بنا پر انہیں اس کے فیصلہ میں شک گذرا اور انہیں حضرت عمرؓ سے دریافت کرنا پڑا۔ اور حضرت عمرؓ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اسے فروخت کر کے اس کی قیمت ہاں بچوں کے روزنیوں اور فوجیوں کے وظائف میں تقسیم کر دیں اور یہ حکم

نہ دیا کہ اس کے (غنیمت کی طرح) پانچ حصے کئے جائیں۔ اس طرح انہوں نے ہمیں بتا دیا کہ انہوں نے اس مال کو فئے قرار دیا۔ اور یہی غنیمت اور فئے کے درمیان فرق ہے۔ یعنی جو مال مشرکین سے دوران جنگ بجز و قوت حاصل ہو وہ غنیمت کہلائے گا۔

مال غنیمت اور فئے میں حد فاصل

اس کے پانچ حصے کئے جائیں گے اور وہ سب کا سب اپنے متعین و مخصوص مستحقین کو ملے گا۔ عوام الناس کو اس میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ اور وہ مال جو جنگ کے ختم ہونے اور عداوت کے (فتح ہونے کے بعد) دارالاسلام بن جانے پر ملے "فئے" کہلائے گا اور وہ تمام لوگوں کے لئے عام ہوگا۔ اس میں سے پانچواں حصہ الگ نہیں کیا جائے گا۔ اور یہی صورت اس مال کی بھی ہوگی جو اہل حرب سے جنگ ہونے سے پہلے ہاتھ لگے مثلاً ایک اسلامی لشکر دشمن سے مقابلہ کے لئے نکلا۔ جب دشمن کو اس کی اطلاع ملی تو انہوں نے اسے بچاؤ کے لئے اس شرط پر مال دینے کی پیشکش کی کہ مسلمان اس مال کو قبول کر کے حملہ کئے بغیر واپس چلے جائیں۔ اور مسلمان ان کی شرط کے مطابق وہ مال قبول کر کے ان کے علاقہ میں اترے بغیر ہی واپس ہو گئے۔

یہی مضمون ایک تفسیری بیان میں ضحاک سے منقول ہے۔

(۶۲۳) ضحاک بن مزاحم کہتے ہیں کہ جو قلعہ بند آبادی اپنی جان بچانے کے لئے جنگ کئے بغیر فدیہ ادا کرنے کی پیشکش کر دے۔ خواہ وہ لشکر کو دیکھ چکی ہو۔ تو اس سے حاصل شدہ مال تمام مسلمانوں کے لئے (فئے) ہوگا۔

ابوعبیدہ:۔ ضحاک کی رائے یہ ہے کہ ایسا مال "فئے" ہوگا نہ کہ غنیمت۔ اس لئے کہ یہ جنگ سے پہلے ہی حاصل ہوا ہے۔ اور ایسی ہی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کی بھی کی گئی ہے جس میں آپ کے ان دیناروں کی تقسیم کا ذکر ہے جو قیصر نے آپ کی خدمت میں ارسال کئے تھے۔

(۶۲۴) بکر بن عبد اللہ المزنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کو ایک گرامی نامہ تحریر فرمایا جس میں اسے اسلام قبول کر لینے کی دعوت دی۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد اس کے پاس پہنچا تو قیصر نے اعلان کرنے والے کو حکم دیا جس نے یہ اعلان کیا: "لوگو! قیصر نے نصرانیت چھوڑ دی ہے اور اب اُس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین اختیار کر لیا ہے" یہ اعلان سنتے ہی اس کے لشکر نے ہتھیار بند ہو کر اس کے محل کو گیرے میں لے لیا۔ اس پر قیصر نے اپنے منادی کرنے والے کو حکم دیا کہ وہ اعلان کرے: "لوگو! پچھلے اعلان سے قیصر نے تمہارا امتحان لیا تھا کہ تم لوگ اپنے دین پر کس درجہ پختگی سے قائم ہو۔ اب تم واپس چلے جاؤ ورنہ تم سے رضامند ہو گیا ہے۔" پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد سے کہا: "مجھے خطرہ ہے کہ میری حکومت جاتی رہے گی" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتے ہوئے اس نے لکھا: "یہ مسلمان ہوں" اور اس نے آپ کی خدمت میں دینا بھی بھیجے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس کا خط پڑھا تو فرمایا: "اللہ کا دشمن جسوٹا ہے۔ وہ مسلمان نہیں بلکہ نصرانیت پر ہی قائم ہے۔" بعد ازاں آپ نے وہ دینا تقسیم کر دئے۔

ابو عبیدہؓ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دیناروں کو قبول فرما کر انہیں پانچ حصے کئے بغیر سب کو تقسیم فرما دینا یہ بتا رہا ہے کہ وہ نینیت نہیں بلکہ "فئے" تھے۔ اس لئے کہ وہ آپ کو اہل حرب کی طرف سے ملے تھے جن سے لڑنے کے لئے عز دؤ تبوک کے موقع پر لشکر کشی فرمائی تھی۔ اور اسی عز وہ میں آپ کو قیصر کا جواب بھی رسول ہوا تھا۔ اس کی تفصیل مندرجہ ذیل روایت سے ملتی ہے:-

(۶۲۵) سعید بن ابی راشد کہتے ہیں "میں اس تونخی سے حمص میں ملا ہوں جو ہرقل

کا ایچی بن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تھا۔ یہ شخص میرا پڑوسی تھا، بہت بوڑھا اور تقریباً سٹھیا گیا تھا۔ اس کا بیان ہے کہ میں ہرقل کا خط لے کر حضورؐ کی خدمت میں پہنچا۔ آپ تبوک میں تھے۔ آپ نے وہ خط ایک شخص کو جو آپ کے بائیں جانب تھا دے دیا۔ پھر اُس نے وہ خط پڑھا میں نے کہا: "یہ خط کسے دیا گیا ہے جو اسے پڑھ رہا ہے؟ مجھے بتایا گیا کہ وہ معاذ بن جبل ہیں پھر جب آپ میرا ملایا ہوا خط سُن چکے تو آپ نے فرمایا: "بلاشبہ تمہارا حق ہے۔ تم یہاں ہو۔ ہم مسافر ہیں۔ اگر ہمارے پاس کوئی انعام ہوتا تو ہم تمہیں وہ دے دیتے۔" ایک شخص کھڑا ہوا

اور اس نے کہا: ”میں اسے انعام دیتا ہوں“ اور اس نے اپنا سامانِ سفر کھولا اور ایک جوڑا لاکر میری گود میں رکھ دیا۔“ میں نے پوچھا: ”یہ انعام دینے والا کون ہے؟“ لوگوں نے جواب دیا: ”عثمانؓ“۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اب اس کی مہمانی کون کرے گا؟“ انصار کے ایک نوجوان نے کہا: ”میں“ اور وہ انصاری مجھے اپنے ساتھ لے گیا اور میں اس کے ساتھ رہا۔

ابو عبیدہؓ: ”میرا خیال ہے کہ ہرقل کی طرف سے آپ کو ملنے والے دینار تبوک ہی میں آپ کو ملے تھے۔ اس لئے کہ المزنی کی حدیث (نمبر ۶۲۴) کے مطابق وہ خط کے ساتھ ہی آئے تھے۔ اور ہمیں کوئی روایت ایسی نہیں ملتی جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ اس ایک خط اور اس کے جواب کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہرقل کے درمیان سنت ہوئی ہو۔ لہذا ہمارے رائے کے مطابق یہی وہ خط تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دیناروں کو ہدیہ یا غنیمت کیوں قرار دیا اور ”فے“ کیوں قرار دیا۔ ہمارے خیال میں اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت جب آپ کو یہ دینار ملے، آپ روم کا رنہ کئے ہوئے تھے۔ اور اس پیش قدمی میں ابھی تک آپ نے جنگ نہیں کی تھی کہ اس کی وجہ سے ان دیناروں کی حیثیت غنیمت ہو جاتی۔ نہ ہی یہ دینار آپ کو لشکر کشی سے قبل مدینہ میں ملے تھے کہ ان کی حیثیت ہدیہ کی ہو جاتی۔ اس کے برخلاف یہ دینار ہرقل نے آپ کو اس وقت بھیجے جبکہ آپ اس کی طرف پیش قدمی فرما رہے تھے۔ اندر میں حالات میری نظر میں ان کی حیثیت ”فے“ کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتی۔ اور اگر یہ ہدیہ ہوتے تو آپ انہیں قبول نہ فرماتے۔ اس لئے کہ ہمارے نزدیک آپ کا ثابت شدہ طرزِ عمل اس بار سے میں یہی رہا ہے کہ آپ نے کبھی کسی اہل حربِ مشرک کا ہدیہ قبول نہیں فرمایا۔ اس بار سے میں یہت سی احادیث مذکور ہیں:-

(۶۲۶) حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ اسلام سے قبل عیاض بن حمار مجاشعی کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میل ملاپ قبول نہ فرماتے تھے

تھا۔ جب اسلام کا دور آیا تو اس نے حضورؐ کو ایک ہدیہ پیش کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہتے ہوئے واپس فرما دیا: ”ہم مشرکوں کا عطیہ قبول نہیں کرتے ہیں۔“ (۶۲۹) عبدالرحمن بن عبداللہ بن کعب نے علما کی محفل میں یہ روایت بیان کی کہ عامر بن مالک - ملاعب الأرسنہ - مشرک کی حالت میں حضورؐ کے پاس آیا۔ آپؐ نے اسے اسلام پیش کیا۔ لیکن اس نے آپؐ کی دعوت قبول نہ کی۔ پھر اس نے حضورؐ کو ہدیہ پیش کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کرتا ہوں۔“

(۶۳۰) ابن بربیہ کہتے ہیں کہ عامر بن الطفیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گھوڑا بطور ہدیہ بھیجا اور لکھا کہ میرے پیٹ میں پھوڑا سا نکل آیا ہے آپؐ اپنے پاس سے میرے لئے کوئی دوا روانہ فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ گھوڑا تو واپس کر دیا۔ اس لئے کہ وہ (عامر) مسلمان نہ تھا۔ اور اُسے شہد سے جھرا ہوا ایک مشکیزہ ہدیہ بھیجا اور فرمایا: ”اپنی بیماری کا اس سے علاج کر لو۔“ ابو عبیدہؓ: اس عامر کے بارے میں علماء حدیث کا خیال ہے کہ وہ عامر بن الطفیل ہے اور سیرت نگاروں کا کہنا ہے کہ یہ ابو البراء عامر بن مالک ہے۔ نیز یہ کہ عامر بن الطفیل مرتے دم تک رسول اللہ کی دشمنی پر کمر بستہ رہا۔

ایک روایت یہ بھی ملتی ہے کہ آپؐ نے ابوسفیان کا ہدیہ قبول فرمایا تھا۔ (۶۳۱) عکرمہ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان کو جبکہ وہ مکہ میں عمرو بن اُمیہ کے ساتھ تھے عمدہ کھجوروں کا ہدیہ بھیجا اور اس سے ہدیہ (دباغت) لئے چرم کی اپنے لئے فرمائش لکھ بھیجی۔ چنانچہ ابوسفیان نے آپؐ کی مطلوبہ فرمائش آپؐ کو پیش کر دی۔

ابو عبیدہؓ: ہمارے خیال میں اس کی توجیہ یہ ہے کہ یہ ہدیہ اس صلح کی مدت کے دوران ملا تھا جو فتح مکہ سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بائیس گان مکہ کے درمیان ہوئی تھی۔

لے یہاں سے نمبر غلط ہو گئے ہیں۔ بجائے ۶۲۷ کے ۶۲۴۔ اصل سے مطابقت کی بنا پر ہم بھی وہی نمبر دے رہے ہیں۔ (مترجم)

جنگ کے دوران نہیں ملا تھا۔

اسی طرح قبطیوں کے سربراہ اسکندریہ کے حاکم مقوقس کا ہدیہ قبول کر لینے کا معاملہ

بھی ہے۔۱۔

(۶۳۲) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حاطب ابن ابی بلتعہ کے ہاتھ اپنا گرامی نامہ بھیجا تو اس (مقوقس) نے حاطب کا احترام اور ان کے ساتھ نیک سلوک کیا۔ نیز ان کے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب بھیجا جس میں لکھا: ”مجھے علم تھا کہ ایک نبی باقی رہ گیا ہے۔ اور میرا گمان تھا کہ وہ ملک شام سے نمودار ہوگا۔ اور اُس نے آپ کی خدمت میں ماریہ (نامی کینز) ہدیہ پیش کی جن کے بطن سے رسول اللہ کے صاحبزادے براہم پیدا ہوئے۔ نیز اُس نے ایک نچر اور دیگر اشیاء ہدیہ بھیجیں جنہیں حضور نے قبول فرمایا تھا۔ ابو عبیدہ؟۔ ہمارا خیال ہے کہ اُس نے آپ کی نبوت کا اعتراف کر لیا تھا اور بظاہر آپ کو نہیں جھٹلایا۔ نہ اس نے رسول اللہ کو اپنے اسلام قبول کرنے سے ناامید کیا۔ چنانچہ ہر وجوہ کی بناء پر حضور نے اس کا مرسلہ ہدیہ قبول فرمایا تھا۔

(۶۳۳) رہ گیا نجاشی سو وہ مسلمان ہو گیا تھا۔ اور اسی لئے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نے ہدیہ بھیجا تو آپ نے اسے قبول فرمایا تھا۔

(۶۳۴) یہی صورت اگیور کی ہے۔ البتہ اس کا قبول اسلام بعض شرائط سے مشروط تھا جس کی رُو سے کچھ اُس سے لیا گیا تھا اور کچھ اُسے دیا گیا تھا۔ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے خط لکھ دیا تھا جسے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکاتیب گرامی کے ضمن بیان کر آئے ہیں۔ (دیکھئے نمبر ۵۰۸)

ابو عبیدہ جب الغرض ہماری رائے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سنت ثابت ہے وہ یہی ہے کہ آپ نے اپنے ساتھ جنگ کرنے والے مشرک کا ہدیہ کبھی قبول نہیں فرمایا۔ مندرجہ بالا تفصیلات کے ذریعہ ہم ”غیبت اور فتنے“ کے فرق کو بیان کر چکے ہیں۔

اب رہا ”صدقہ“ تو اس کے متعلق یہ سمجھ لینا چاہئے کہ وہ مذکورہ بالا دونوں مدعوں میں سے کسی میں نہیں آتی۔ وہ

صدقہ (زکوٰۃ) کی تعریف وہ نہ فتنے نہ غیبت

جداگانہ ایک ہے جو مسلمانوں کے اموال کی زکوٰۃ ہوتی ہے۔ اور اس کے مسارف وہی آٹھ ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن مجید کی سورۃ برارۃ (التوبة: ۶۰) میں متعین فرما دیا ہے۔ اور اس میں سے لڑنے والوں (فوجیوں) کو وظائف و عطیے نہیں دئے جائیں گے۔ یہ مسئلہ عروۃ بن الزبیر سے منقولہ روایت میں وضاحت سے مذکور ہے :-

(۶۳۵) عروۃ کہتے ہیں: میں نے مروان بن الحکم کو منبر پر کھڑے ہو کر یہ کہتے سنا کہ امیر ^{مثنیٰ} معاویہؓ نے حکم دیا ہے کہ تمہارے وظائف و عطیے بغیر کسی کے پورے پورے ادا کئے جائیں۔ انہوں نے تمہارے لئے پورا زور دکھایا تاہم رقم میں ایک لاکھ (درہم) کی کمی باقی رہ گئی۔ اس لئے کہ

انہوں نے تمہارے ذمہ لگائے ہوئے محصول و واجبات میں کمی کر دی ہے۔ تاہم انہوں نے مجھے لکھ دیا ہے کہ جب یمن کے صدقہ کی رقم ہمارے ہاں سے گزرے تو میں اس میں سے یہ رقم لے لوں، یہ سُننا تھا کہ لوگ اپنے گھٹنوں کے بل کھڑے ہو گئے۔ میں نے ان پر نظر ڈالی۔ وہ کہہ رہے تھے: نہیں۔ بخدا ہم اس میں سے ایک درہم بھی نہیں لیں گے۔ کیا ہم دوسروں کا حق مار لیں؟۔ یمن سے آنے والا مال تو "صدقہ" ہے۔ اور صدقہ یتیموں اور مسکینوں کے لئے ہے۔ ہمارے وظائف کی رقم تو جزیرہ سے ملتی ہے۔ آپ معاویہؓ کو لکھ دیجئے کہ وہ ہمارے وظائف کی باقی ماندہ رقم ہمیں بھیج دیں۔ چنانچہ انہوں نے ان کا مطالبہ معاویہؓ کو لکھ بھیجا اور معاویہؓ نے ان کی وہ بقیہ رقم ان کے پاس بھیج دی۔



باب

وظائف معطیات کا مستحق ہو چکنے کے بعد مر جانے والے کے ساتھ کیا طرز عمل اختیار کیا جائیگا

(۶۳۶) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں: میں معرکہ جمل کو لاء میں شریک تھا۔ اس میں حاصل شدہ غنیمت کا ایک حصہ میں نے چالیس ہزار (درہم) میں خرید لیا۔ جب میں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تو انہوں نے مجھ سے کہا: ”بتاؤ اگر مجھے جہنم کے سامنے پیش کیا جائے اور تم سے کہا جائے کہ اسے بچانے کے لئے فدیہ ادا کرو تو کیا تم مجھے آگ سے بچانے کے لئے فدیہ دے دو گے؟ اس پر میں نے کہا: ”بھلا کوئی چیز بھی جو آپ کے لئے ایذا رساں ہو میں ضرور اس سے آپ کو بچانے کی کوشش کروں گا۔“ پھر انہوں نے کہا: ”میری آنکھوں کے سامنے لوگوں کا وہ منظر ہے جب وہ یہ سودا کر رہے تھے۔ اور کہہ رہے تھے: ”عبداللہ بن عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی، امیر المؤمنین کے فرزند، اودان کے سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہیں۔“ اور واقعہ تم ہو بھی ایسے ہی۔ یہی سبب ہے کہ لوگ کسی سودے کو تمہارے ہاتھ سو (درہم) رعایت کر کے فروخت کرنا تو گوارا کریں گے لیکن تم سے ایک درہم زیادہ لینا پسند نہ کریں گے۔ اور تم جانتے ہو کہ میری حیثیت ایک ذمہ دار قاسم کی ہے۔ ایک قریشی تاجر زیادہ سے زیادہ اپنے سودے پر جو نفع کماتا ہے اتنا میں تمہیں دینے کو تیار ہوں۔ تمہیں ایک درہم پر ایک ہی درہم نفع بل جائے گا۔“ بعد ازاں انہوں نے سودا گروں کو بلوایا جنہوں نے وہ حصہ غنیمت ان سے چار لاکھ (درہم) میں خرید کیا۔ پھر انہوں نے اس قیمت میں سے مجھے اسی ہزار دے دئے اور باقی رقم سعد بن ابی وقاصؓ کو یہ پیغام دے کر بھیجی

دی کہ اسے معرکہ جلولایں حصہ لینے والوں میں تقسیم کر دو۔ اور جوان میں سے مرچکا ہو تو اس کا حصہ

مرنے والے مجاہدین کا حصہ
اُن کے ورثا میں تقسیم ہوگا

اس کے وارثوں کو دے دو۔

(۶۳۷) معقل بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کا طرز عمل اس شخص کے بارے میں جو وظیفہ کا مستحق ہونے کے بعد

وظیفہ کا مستحق ہو کر مرنے والے کا
وظیفہ اُس کے وارث کو ملے گا

مر جاتا یہ تھا کہ وہ اس کا وظیفہ اس کے وارثوں کو دے دیتے تھے۔

(۶۳۸) اور زاعی کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے لکھا: "وظائف و عطیات کے مستحقین

کی فہرست پر نظر ڈالو۔ اور جسے دیکھو کہ وہ اپنا وظیفہ پالینے کے بعد پورے سال کام کرتا اپنے بار اٹھاتا اور اپنے فوجی واجبات پورے کرتا رہا۔ اور پھر اس وقت مر گیا جب لوگوں کو ان کے وظائف جاری کئے جانے کا حکم دے دیا گیا تو ایسے شخص کا وظیفہ اس کے گھر والوں کو دئے جانے کا حکم دے دو جو اس کا واجبی حق ہوگا۔ اسی طرح دیکھو جو کسی فوج میں بھرتی ہو گیا ہو اور اسے اس کا وظیفہ مل چکا ہو جس میں سے اس نے (مہم کی) تیاری پر صرف کر دیا ہو اور پھر وہ مر گیا ہو تو ایسے شخص کے گھر والوں سے کچھ تاوان نہ وصول کرنا۔ اس مرنے والے نے تو اپنا حق لیا ہے۔

(۶۳۹) قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی وفات کے بعد

حضرت زبیرؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا: "مجھے عبداللہؓ کا وظیفہ دے دو۔ اس لئے کہ عبداللہؓ کے بال بچے بیت المال کے مقابلہ میں اس رقم کے زیادہ مستحق ہیں، چنانچہ حضرت عثمانؓ نے انہیں پندرہ ہزار (دہم) دے دئے۔"

واضح رہے کہ حضرت زبیرؓ اور زبیر بن عوفؓ نے وصیت عبداللہ بن مسعودؓ کے وصی (ان کے

مال و جائیداد اور بال بچوں کے نگران) تھے۔

ابو عبیدہؓ اس روایت میں ایک فقہی نکتہ ہے۔ اور وہ یہ کہ جب کوئی آدمی وصیت

کر کے دو آدمیوں کو اپنے گھر بار کانگریں مقرر کر دے تو ان میں سے ایک کو دوسرے کے بغیر بھی یہ سنی پہنچتا ہے کہ وہ اس کے مال کا مطالبہ کرے۔ اس لئے کہ حضرت زبیرؓ اور عبداللہ بن الزبیر دونوں عبداللہ بن مسعودؓ کے وصی تھے۔ ہم ان دونوں کی یہ روایت کسی اور موقع پر بیان کر چکے ہیں۔ یہاں ہمیں معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ان دونوں میں سے ایک کو عبداللہ بن مسعودؓ کا مال سونپ دیا تھا۔

مرنے والا جتنی مدت زندہ رہا
اس مدت کے وظیفہ کا حقدار ہے

(۶۴۰) حیحی روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص سال کے آٹھ ماہ گزار کر مر گیا تو حضرت عمر بن الخطابؓ نے اسے اس کے پورے سال بھر کے وظیفہ کا دو تہائی دے دیا۔

بَاب

وظائف کے تعین میں قرآن مجید کی تعلیم، دیگر علوم نیز آباؤ اجداد کے اسلامی کارنامے انجام دینے میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینے کی سعادت

(۶۴۱) سعد بن ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنے کسی گورنر کو لکھا تھا:
”لوگوں کو قرآن مجید سیکھنے پر وظیفے دو۔“ اس (گورنر) نے جواب
قرآن مجید سیکھنے پر وظیفہ میں انہیں لکھا: آپ نے مجھے لکھا ہے کہ لوگوں کو قرآن مجید
سیکھنے پر وظیفے دو۔ چنانچہ یہاں اب ایسے لوگوں نے بھی قرآن مجید سیکھنا شروع کر دیا ہے جنہیں
سوائے وظیفہ کے اور کوئی کشش اس تعلیم کے حاصل کرنے میں نہیں ہے۔“ اس کا جواب دیتے
ہوئے حضرت عمرؓ نے انہیں لکھا: ”لوگوں کو شرافت و مروت اور محبت کی بناء پر وظائف دو۔“
(۶۴۲) اسیر بن عمرو کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو جب یہ اطلاع ملی کہ حضرت سعدؓ نے
یہ کہا ہے کہ جو قرآن مجید پڑھے گا میں اس کا نام دو ہزار وظیفہ پانے والوں میں درج کروں گا۔
تو انہوں نے کہا: ”اُف، اُف، کیا کتاب اللہ پڑھنے پر وظائف دئے جائیں گے۔“
(۶۴۳) ابو عیسیٰ کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے یزید بن ابی مالک دمشقی اور حارث

۱۔ یعنی اچھے لوگوں کی ہم نشینی اور ان کے ساتھ رہنے پر بھی وظائف دو۔

ابن کعبہ اشعری کو عربی دیہاتیوں (بدوؤں) کو دینی تعلیم کے لئے بھیجا اور ان کے لئے تنخواہ مقرر کر دی۔ ان میں سے یزید نے تو تنخواہ قبول کرنی مگر حارث نے اسے قبول کرنے سے انکار

قرآن مجید پڑھانے پر تنخواہ

کر دیا۔ اس بارے میں حضرت عمرؓ کو لکھا گیا تو حضرت عمرؓ نے اپنے جواب میں لکھا: "یزید نے جو کچھ کیا ہمیں اس میں کوئی خرابی معلوم نہیں ہوتی۔ اور ہماری دعا ہے کہ خدا ہمارے اندر حارث بن یحجد جیسے (بے لوث خدمت کرنے والے) لوگوں کی کثرت فرمائے۔"

صحابہ سے رشتہ داری کی بنا پر وظیفہ

(۶۴۴) اسلم کہتے ہیں: "ایک دن ہم حضرت عمرؓ کے ساتھ تھے کہ ایک بدوی عورت ان کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اُس نے کہا: "یا امیر المؤمنین! میں خُفاف بن ایماظ کی بیٹی ہوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ حدیبیہ میں شریک رہے تھے، اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: "یہ قریبی رشتہ داری ہے" اور حکم دیا: "اس خاتون کو کھانے اور لباس کا خرچہ دیا جائے۔"

(ابو عبیدہ؟)۔ اس وظیفہ کی مقدار مجھے یاد نہیں رہی)۔ "حاضرین میں سے ایک شخص نے

کہا: "امیر المؤمنین! آپ نے اسے زیادہ وظیفہ دے دیا ہے، تو حضرت عمرؓ نے کہا: "اس کا باپ رسول اللہ کے ساتھ غزوہ حدیبیہ میں شریک رہا۔ ہو سکتا ہے کہ فلاں فلاں علاقوں کی فتح میں بھی شریک رہا ہو، اور ان میں بھی وہ حصہ دار ہو۔ ہم ان مقامات کے محصورات تو جمع کر لیتے ہیں۔ کیا ہم پر یہ واجب نہیں کہ ان آمدنیوں میں سے اسے بھی دیں؟"



باب

لوگوں کے درمیان فئے کی مساویانہ تقسیم

(۶۴۵) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکرؓ کے پاس مال آیا تو انہوں نے اس میں سے سب لوگوں کو برابر برابر حصے دئے۔ اور کہا: ”مجھے یہ منظور ہے کہ میں اس تقسیم کی ذمہ داری بجالانے میں برابر برابر ہوں (مذمبہ ثواب ملے نہ عذاب) اور وہ جہاد و جرمین نے رسول اللہؐ کے ساتھ کیا ہے وہ میرے لئے (بعد کے اعمال کے اثر سے) پاک صاف ہے۔

(۶۴۶) یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے تمام لوگوں میں (مساویانہ) ایک باٹ باٹی۔ اور اس طرح فی کس آدھا دینار حصہ میں آیا۔

(۶۴۷) یزید بن ابی حبیب وغیرہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ سے تقسیم مال کے بارے میں لوگوں نے تبادلہ خیال کیا اور چاہا کہ وہ حسب مراتب لوگوں کے عطیوں میں (کمی بیشی کر کے) ترجیحی سلوک کریں۔ لیکن انہوں نے کہا: ”ان (لوگوں) کے فضائل کا تعلق اللہ سے ہے۔

معاشی مساوات (فئے میں)

رہا یہ روزی کا معاملہ سوا اس میں مساوات ہی بہتر ہے۔

(۶۴۸) سفیان بن وہب بخولانی کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کی جاببہ والی تقریر میں موجود تھا۔ اس خطبہ میں انہوں نے اولاً اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے شایان شان ثناء کی۔ پھر فرمایا: ”اما بعد! یہ فئے ایک ایسی دولت ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف پلٹائی ہے اس میں اعلیٰ اور ادنیٰ ایک حیثیت رکھتے ہیں۔ کوئی فرد کسی دوسرے سے زیادہ مستحق نہیں رکھتا۔ سوائے لُحْم اور جُذَام کے دو قبیلوں کے کہ انہیں میں کچھ تقسیم نہیں کروں گا۔“ اس پر ایک شخص نے — بلجذم کا ایک فرد — کھڑا ہوا اور اس نے کہا: ”اے ابن خطاب! میں آپ

کہ اللہ کی قسم دے کر درخواست کرتا ہوں کہ عدل و مساوات ملحوظ رکھیں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ”ابن خطابؓ کی اس عمل سے عدل و مساوات کے سوا کوئی اور غرض نہیں ہے واللہ میں جانتا ہوں کہ اگر ہجرت صنعاء میں ہوتی تو لُحْم و جُذَام (قبائل) میں سے تھوڑے آدمیوں کے سوا وہاں کوئی نہ جاتا۔ تم ہی بناؤ کیا میں ان لوگوں کو جنہوں نے سفر کی صعوبتیں برداشت کیں اور سواریاں خریدیں، ان لوگوں کے برابر کروں جنہوں نے اپنے گھروں میں رہ کر جنگیں کیں؟“ تب ابو جحیفہؓ اور انہوں نے کہا: ”یا امیر المؤمنین! کیا اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے علاقہ کو ہجرت گاہ بنایا اور ہم نے ہجرت کو برحق مانتے ہوئے مہاجرین کی مدد کی ہمارا حق ختم کر دیا جائے گا؟“ تب حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”ایسا نہیں ہوگا واللہ میں تم لوگوں کو کبھی اس (فئے) میں سے حصے دوں گا۔ پھر سب لوگوں کے درمیان (فئے مساوی) تقسیم کر دوں۔ اس طرح ہر تنہا فرد کو نصف دینار ملا اور جس کے ساتھ اس کی بیوی تھی اُسے ایک دینار دیا۔“

(۶۴۹) اِسْم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو یہ کہتے سنا: ”اگر میں اگلے سال تک زندہ رہا تو بالفرض دینار بعد میں آنے والے لوگوں کو پہلے آنے والوں میں شامل کر لوں گا تا کہ وہ سب ایک ہو جائیں۔“

تقسیم فئے کے متعلق ابو بکر و عمر و علی (رضوان اللہ علیہم) کی آراء | ابو عبد اللہ (تقسیم فئے کے متعلق) حضرت عمرؓ کی

(حضرت عمرؓ کی دو رائیں)

پہلی رائے یہ تھی کہ جن لوگوں نے اسلام لانے میں سبقت کی اور اسلام کو بلند کرنے میں نمایاں خدمات انجام دیں۔ ان کے ساتھ ترجیحی سلوک کیا جائے۔ اور ان کی سہمی رائے محدود علوم ہے۔ لیکن حضرت ابو بکرؓ کی رائے یہ تھی کہ تمام مسلمانوں کو اس میں سے برابر برابر حصہ دیا جائے۔ بعد میں حضرت عمرؓ سے بھی ایسی روایات پہنچی ہیں جن سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر کے حضرت ابو بکرؓ کی رائے سے اتفاق کر لیا تھا۔ فئے کے بارے میں حضرت علیؓ کا طریقہ عمل بھی حضرت ابو بکرؓ کی طرح مساویانہ تقسیم

ہی تھا۔

بہر حال ان ہر دو طریق کے لئے دلائل و مذاہب ہیں۔
(۶۵۰) ان دو طریق کے بارے میں سفیان
بن عیینہ سے یہ توجیہ منقول ہے:-

فئے کی تقسیم میں مساویانہ اور
ترتیجی تقسیم کی توجیہ

حضرت ابو بکرؓ مسلمانوں میں فئے کی مساویانہ تقسیم کے اس لئے قائل تھے کہ وہ تمام
مسلمانوں کو اسلام کے فرزند تصور کرتے تھے بالکل اسی طرح جیسے بہت سے بھائی اپنے باپ
کے وارث ہوتے ہیں اور ان سب کو میراث سے مساویانہ حصے ملتے ہیں۔ اگرچہ باعتبار
فضائل اور بلحاظ مراتب دین و خیران کے مدارج ایک دوسرے سے بلند تر ہی کیوں نہ ہوں۔
حضرت عمرؓ کے سامنے اس مسئلہ کا یہ پہلو تھا کہ چونکہ خود "السا بقین" میں ایک کو
دوسرے پر فضیلت حاصل ہے اور ان کے مدارج جدا جدا ہیں لہذا اندریں صورت تمام مسلمان
ایک باپ اور مختلف ماؤں کی ایسی اولاد ٹھہریں گے جو اپنے بھائی یا اپنے باپ کے رشتہ داروں
میں سے کسی مرد کے وارث بننے میں نسبی طور پر باہم مساوی نہیں ہوتے۔ ان میں اس بھائی
کی میراث کا زیادہ مستحق وہ ہوگا جو مادری رشتہ داری میں زیادہ قریب اور پشتوں کے نسبی
سلسلہ میں اپنے (جدِ اعلیٰ یا) باپ سے قریب تر ہو۔

ابو سعیدؓ:- "مادری رشتہ داری میں زیادہ قریب" کے معنی یہ ہیں کہ وہ بھائی جو ایک
ماں اور ایک باپ سے ہوگا۔ اس بھائی کو جو صرف اس کے باپ کی طرف سے بھائی
ہوگا محروم کر کے تمام میراث لے لے گا۔ حالانکہ محروم ہونے والا بھی اس کا بھائی ہی ہے۔
"پشتوں کے نسبی سلسلہ میں اپنے (جدِ اعلیٰ یا) باپ سے قریب تر" ہونے کے معنی
یہ ہیں کہ بیٹا پوتے کے مقابلہ میں قریب تر ہوگا اور بھائی بھینجے کے مقابلہ میں۔ ہر ایک
جانتا ہے کہ قریب تر بچید کو محروم کر کے خود وارث ہو جاتا ہے۔ حالانکہ رشتہ داری
میں سب ہی منسلک ہوتے ہیں۔

اس مثال سے سفیان بن عیینہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اسلام سے میراث پانے
والوں میں بھی یہی قریبی تعلق کام کرے گا۔ یعنی جس نے جس قدر زیادہ اسلام کی مدد،

اس کے احکام کی پابندی، اور اس کی مدافعت، کی ہوگی اسی قدر وہ زیادہ تزیج
کا مستحق ہوگا۔

سفیان بن عیینہ کی حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے مختلف اقوال کی یہ توجیہ و
تاویل مجھے بلفظہ نہیں پہنچی۔ البتہ اس کا مفہوم یہی ہے۔ اور اس بارے میں مجھے اس سے
بہتر تاویل نہیں مل سکی۔

—*—
www.KitaboSunnat.com

باب

مسلمانوں کے لئے فئے کو زیادہ سے زیادہ بچانا اور انہیں فئے کی تقسیم میں ترجیح دینا

اسلامی ریاست میں ملازم کو ضروریات سے زیادہ جوڑنے کی ممانعت

(۶۵۱) مستورد بن شداد فہری روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جیسے جی بہاری مملکت کا کوئی عہدہ ملے (یا ہمارے کام کے صلہ میں کوئی بدلہ) ملے تو اگر وہ غیر شادی شدہ ہو تو کسی عورت سے شادی کرے۔ اگر اس کے پاس رہائش کے لئے مکان نہ ہو تو ایک مکان بنا لے۔ اور اگر اس کے پاس سواری نہ ہو تو وہ ایک سواری لے لے۔ اور اگر اس کے پاس خدمت گزار نہ ہو تو وہ ایک خدمت گزار رکھ لے۔ اس کے علاوہ جمع کر کے جو خزانہ یا اونٹوں کا گلہ رکھے گا تو روز قیامت اللہ تعالیٰ اسے خائن یا چور اٹھائے گا۔“

(۶۵۱) ایک اور سند سے بھی یہی روایت حضرت مستورد ذہبی سے مروی ہے۔
(۶۵۳) ایک اور سند میں عبدالرحمن بن جبیر سے مذکورہ بالا حدیث مروی ہے۔ البتہ اس کے آخری ٹکڑے میں بجائے ”خائن یا چور“ کے ”خائن اور چور اٹھائے گا“ کے الفاظ ہیں۔

(۶۵۴) ابو حمید ساعدی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کسی علاقہ کا والی بنایا۔ جب وہ آیا تو کہنے لگا: ”یہ تمہارا ہے،“

حکومت کا عہدہ دار تنخواہ کے سوا کسی تحفہ و بخشش کا حقدار نہیں

اور یہ مجھے ہدیت دیا گیا ہے۔“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا: ”ہمارے مقرر کردہ والی نے یہ کونسا ڈھنک اختیار کیا کہ وہ کہتا ہے میرا تمہارا ہے اور یہ مجھے ہدیت دیا گیا ہے۔“ اگر یہی بات ہے تو ذرہ وہ اپنے ماں باپ کے گھر میں بیٹھ کر دیکھے کہ وہاں اسے ہدیے پیش کئے جاتے ہیں یا نہیں؟ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے تم میں سے جو بھی لوگوں سے کوئی چیز لائے گا تو روز قیامت وہ اسے اپنی گردن پر لادے ہوئے آئے گا۔ اونٹ ہوگا تو وہ بلبلا رہا ہوگا۔ گائے ہوگی تو وہ ڈکا رہی ہوگی۔ بکری ہوگی تو وہ میا رہی ہوگی۔ پھر آپ نے اپنے ہاتھ اُپر اٹھائے تاکہ ہمیں آپ کے بغلوں کی سپیدی نظر آنے لگی اور آپ نے فرمایا: ”اے اللہ! کیا میں نے اپنا فریضہ تبلیغ ادا کر دیا۔ اے اللہ! کیا میں نے لوگوں کو (تعلیم دین) پہنچا دی؟“

(۶۵۵) عدی بن عمیرہ کنہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں جس کو ہم کسی خدمت پر مامور کریں پھر وہ ہم سے چھٹا کر ایک سوئی یا اس سے اُپر کوئی چیز لے لے تو یہ خیانت ہوگی جسے قیامت کے دن وہ اپنے ساتھ لائے گا۔“ یہ سن کر انصار میں سے ایک سیاہ رنگ کا آدمی کھڑا ہوا جس کی تصویر میری آنکھوں میں ہے اور کہتے لگا: ”یا رسول اللہ! مجھ سے اپنا کام (واپس) قبول فرمائیں۔“ آپ نے فرمایا: ”کیا بات ہے؟“ اُس نے کہا: ”میں نے آپ کو ایسا ایسا فرماتے سنا ہے،“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اب بھی اسے دہراتا ہوں۔ یاد رکھو، جسے ہم کسی خدمت پر مامور کریں تو وہ اس کا قبیل و کثیر جو بھی لے پورا پورا لے آئے۔ بعد ازاں اس میں سے جو کچھ اسے دیا جائے وہ لے لے اور جس سے روکا جائے اس سے باز رہے۔“

بیت المال سے انتظامیہ کی تنخواہ (۶۵۶) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب حضرت

ابوبکرؓ خلیفہ بنے تو انہوں نے کہا: ”میری قوم

جانتی ہے کہ میرا پیشہ ایسا نہ تھا جس سے میں اپنے بال بچوں کی گذر بسر نہ کر سگوں۔ لیکن اب میں مسلمانوں کے انتظامی امور میں مشغول ہو گیا ہوں۔ اب میرے اہل و عیال اس بیت المال کے مال سے اپنی معاش حاصل کریں گے۔ اور میں مسلمانوں کی خاطر اسی انتظامی

خدمت کو پیشہ بناؤں گا۔“

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ جب حضرت عمرؓ والی ہوئے تو انہوں نے ادران کے اہل و عیال نے بھی اسی مال سے اپنے اخراجات لئے۔

(۶۵۷) عبداللہ بن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہؓ سے کہا: بیٹیا!

تجارت سے مجھے جو آمد ہوتی تھی وہ میرے گھر بار کے خرچ کے بعد بھی بچ رہتی تھی لیکن جب حکومت کی مصروفیتوں نے مجھے تجارت سے روک دیا تو میں نے یہی مناسب خیال کیا کہ مسلمانوں کے بیت المال سے ایک دودھ دینے والی اونٹنی اپنے استعمال میں لے لوں تاکہ ہم اس کا دودھ پیتے رہیں۔ اس اونٹنی کو بھی تم عمر بن الخطابؓ کو واپس دے دینا۔

(۶۵۸) انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہؓ سے جب وہ

اُن کی تیمارداری کر رہی تھیں فرمایا: ”میں نے انتہائی کوشش یہی کی کہ مسلمانوں کی فتنے انہیں زیادہ سے زیادہ مقدار میں دے دوں۔ بائیں ہمہ میں نے (اس میں سے) دودھ اور گوشت اپنے استعمال میں لیا ہے۔ دیکھو جو کچھ بھی ہمارے پاس ہو تم اُسے عمرؓ کو پہنچا دینا۔“

راوی کہتا ہے کہ اُن کے پاس نہ دینا تھا نہ درہم۔ صرف ایک خادم۔ ایک دودھ دینے والی اونٹنی اور دودھ کا برتن۔ کل یہ چیزیں اُن کے پاس تھیں۔ چنانچہ جب لوگ اُن کے جنازہ سے واپس آئے تو حضرت عائشہؓ نے یہ چیزیں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچانے کا حکم دے دیا۔ جب حضرت عمرؓ نے یہ چیزیں دیکھیں تو فرمایا: ”خدا ابو بکرؓ پر رحمت نازل فرمائے۔ انہوں نے اپنے بعد آنے والوں کو بڑی پریشانی اور آزمائش میں ڈال دیا ہے۔“

(۶۵۹) ابن سیرین کہتے ہیں کہ دم مرگ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا: ”میں نہیں چاہتا تھا کہ اس بیت المال سے کچھ بھی لوں لیکن ابن خطابؓ نے مجھے اس کی اجازت نہ دی۔ حتیٰ کہ میں اس میں سے چھ ہزار درہم) لے چکا ہوں۔ اس رقم میں وہ غنیمت بھی داخل ہے جو فلاں فلاں مقام پر واقع ہے۔“ چنانچہ جب حضرت ابو بکرؓ کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے یہ واقعہ حضرت عمرؓ کو کہلا بھیجا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”خدا تمہارے باپ

پر رحمتیں نازل فرمائے۔ انہوں نے اس طرزِ عمل سے یہ چاہا کہ ان کے بعد کسی کو ان پر اعتراض کی گنجائش نہ رہے۔ اب اُن کے بعد میں معاملات کا منتظم ہوں اور میں ان کی یہ (منزورہ) چیزیں تمہیں واپس دیتا ہوں۔“

(۶۶۰) ابن سیرین سے دوسری سند کے ذریعہ بھی اسی مضمون کی ایک روایت منقول ہے۔

(۶۶۱) احنف بن قیس کہتے ہیں کہ ہم حضرت عمرؓ کے دروازہ پر بیٹھے تھے کہ وہاں سے

ایک لوٹدی نکلی۔ ہم نے کہا: ”یہ حضرت عمرؓ کی باندی ہے۔“ اس لوٹدی نے کہا: ”یہ حضرت

عمرؓ کی باندی نہیں ہے۔ یہ عمرؓ کے لئے حلال نہیں ہے۔ یہ اللہ کے مال میں کی ہے، چنانچہ

ہمارے درمیان یہ موضوع بحث بن گیا کہ ”مال اللہ“ میں سے حضرت عمرؓ کے لئے کیا حلال ہے؟

ہمارے اس مباحثہ کا علم حضرت عمرؓ کو ہوا تو انہوں نے ہمیں بلوایا پھر فرمایا: تم لوگ

کس موضوع پر بحث کر رہے تھے؟“ ہم نے کہا: ”ایک لوٹدی ہمارے سامنے (آپ کے گھر)

سے نکلی تو ہم نے کہا کہ یہ حضرت عمرؓ کی باندی ہے۔ اس پر وہ بولی کہ یہ عمرؓ کی باندی نہیں ہے

یہ عمرؓ کے لئے حلال نہیں ہے۔ یہ اللہ کے مال میں کی ہے۔“ چنانچہ ہم اس پر بحث کرنے لگے

کہ ”مال اللہ“ میں سے آپ کے لئے کیا کچھ حلال ہے؟“ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لو میں تمہیں

بتاتا ہوں کہ مال اللہ میں سے میرے لئے کیا

کچھ حلال ہے۔ دو جوڑے، ایک سردی

کا اور ایک گرمی کا۔ اور ایک ایسی سواری جس پر میں حج و عمرہ ادا کر سکوں۔ اور ایک

متوسط حیثیت قریشی — جو نہ ان میں سب سے زیادہ تو نگر ہو نہ سب سے زیادہ

فقیر — کے مطابق اپنے بال بچوں کی گذر بسر کا خرچہ۔ بعد ازاں میرا شمار عام مسلمانوں میں

ہوگا۔ بیت المال سے جو ان میں سے ہر ایک کے حصہ میں آئے گا وہ مجھے بھی ملے گا۔

(۶۶۲) ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے چار سو

درہم قرض منگوائے تو حضرت عبدالرحمنؓ نے کہا: ”بیت المال کے ہوتے آپ مجھ سے

کیوں قرض مانگ رہے ہیں۔ اس میں سے لئے لیجئے پھر اسی کو واپس کر دیجئے گا۔“ حضرت

عمرؓ نے جواب دیا: ”مجھے ڈر ہے کہ ایسی صورت میں میرے مرنے پر تم اور تمہارے

ساتھی یہ کہہ دو گے کہ یہ رقم امیر المؤمنین کے حق میں معاف کر دو تا آنکہ روز قیامت میرے میزان میں سے یہ رقم وصول کی جائے گی۔ لہذا مناسب یہ سمجھا کہ تم سے یہ رقم قرض لوں کیونکہ مجھے علم ہے کہ تمہیں اپنی دولت سے کس درجہ محبت ہے۔ لہذا جب میں مرجاؤں گا تو تم آکر میرے ترکہ سے اپنا پورا پورا قرض وصول کر لو گے۔“

(۶۶۳) زید کے باپ اسلم رادی ہیں کہ ہم سے ایک دن حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”میں تمہارے اور تمہاری کمائیوں کے ذرائع کے درمیان حائل ہو گیا ہوں۔ تم میں سے جس کے پاس بھی مال ہے تو وہ ہمارے دست تصرف میں ہے۔ لہذا تم میں سے کوئی بھی جانور کی پشت پر رکھے جانے والے عمدہ یا رسی یا پالان کو منظر تحقیر نہ دیکھے۔ یہ عامۃ المسلمین کی دولت ہے۔ کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں جس کا اس میں حصہ نہ ہو۔ یہی اشیاء جب کسی کی انفرادی ملکیت ہوتی ہیں تو اسے بڑی چیز سمجھا جاتا ہے لیکن جب مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت میں ہوتی ہیں تو انہیں بے وقعت سمجھا جاتا ہے اور یہ کہہ کر ٹال دیا جاتا ہے کہ اللہ کا مال ہے۔“

(۶۶۴) عیسیٰ بن سعید کہتے ہیں کہ عمرو بن العاص نے جب دیکھا کہ والیوں کی دولت بڑھتی چلی جا رہی ہے تو انہیں یہ حالت قابل اعتراض نظر آئی اور انہوں نے چند اشعار میں یہ صورت حال حضرت عمرؓ بن الخطاب کو لکھ بھیجی — یہ اشعار لیش کی وساطت سے عبداللہ بن صالح نے اپنی روایت میں بیان کئے ہیں — راوی کہتا ہے کہ اس پر حضرت عمرؓ نے اپنے گورنروں کے پاس جن میں حضرت سعدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ بھی تھے اپنا آدمی بھیجا اور ان سے ان کی دولت کا نصف حصہ لے لیا۔

(۶۶۵) ابن سیرین کہتے ہیں کہ جب ابو ہریرہؓ بحرین سے واپس آئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا: ”اے اللہ کے دشمن! اے کتاب اللہ کے دشمن! تو اللہ کا مال چراتا ہے؟“ انہوں نے جواب دیا: ”میں نہ اللہ کا دشمن ہوں نہ اُس کی کتاب کا دشمن بلکہ جو ان

دونوں سے دشمنی کرے ہیں اس کا دشمن ہوں۔ میں نے قطعاً اللہ کا مال نہیں چہرایا۔“
حضرت عمرؓ نے کہا: تو پھر دس ہزار درہم تمہارے پاس کہاں سے جمع ہو گئے؟“ انہوں
نے جواب دیا: ”میرے گھوڑوں کی نسل بڑھتی رہی۔ میرے وظیفے مجھے ملتے رہے اور
میرے حصے مجھے پہنچتے رہے۔“ تاہم حضرت عمرؓ نے وہ رقم ان سے لے لی۔
حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ جب میں نے صبح کی نماز پڑھی تو امیر المؤمنین
کے لئے دعائے مغفرت کی۔

(۶۶۶) ایک دوسری سند میں ابن سیرین ہی حضرت عمرؓ و ابوہریرہؓ کی یہ
روایت بیان کر رہے ہیں لیکن اس میں مذکورہ بالا روایت کے بعد یہ اضافہ ہے:-
ابوہریرہؓ نے کہا کہ بعد ازاں مجھ سے حضرت عمرؓ نے کہا: ”ملازمت کرو گے؟“ میں
نے کہا: ”نہیں۔“ انہوں نے کہا: ”تم سے بھی برتر و بہتر شخص یعنی یوسف علیہ السلام نے
ملازمت کی ہے۔“ میں نے کہا: ”بلاشک یوسفؑ تو نبی ابن نبی ابن نبی تھے اور میں امیمہ
کا بیٹا ہوں، اور مجھے تین اور دو چیزوں کا ڈر ہے۔“ حضرت عمرؓ نے کہا: ”اکٹھی پانچ
چیزیں کیوں نہ کہیں؟“ انہوں نے کہا: ”(۱) میں ڈرتا ہوں کہ علم کے بغیر کچھ کہوں (۲) اور
علم کے بغیر فیصلہ دے دوں۔ یا اس طرح کہا کہ علم کے بغیر کچھ کہوں اور علم کے بغیر
فیصلہ کروں۔ (۳) یہ شک ابن سیرین کو ہوا، اور میں ڈرتا ہوں کہ (۴) میری پشت
پر مار پڑے (۵) میری آبرو پر حرف آئے (۶) اور میرا مال چھین لیا جائے۔“

(۶۶۷) عمرو بن ابی عقرب کہتے

ہیں کہ میں نے حضرت عتاب بن

ارسیدؓ کو اس حالت میں کہ

عمال و خلفاء کا عامۃ المسلمین کو فتنے سے
زیادہ سے زیادہ دینا اور خود احتیاط کرنا

وہ کعبہ شریف سے پشت کا سہارا لے رہے تھے یہ کہتے سنا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھے جس خدمت پر مامور فرمایا اس کے صلہ میں مجھے صرف دو منقش کپڑے ملے
جو میں نے اپنے آزاد کردہ غلام کیسان کو پہنا دئے۔“

۱۔ یہ بحرین کی بنی ہوئی چادروں میں سے تھے۔

(۶۶۸) عبدالرحمن بن ابی بکر کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالبؑ نے ہمارے بیت المال سے اپنی وفات تک ایک روٹی بھرنے جیٹے اور درابجردی سیاہ پونغانوں والے کپڑے کے سوا کچھ بھی نہ لیا۔

(۶۶۹) بارون بن عنترہ اپنے باپ عنترہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے پاس نخورنق میں حاضر ہوا۔ اس وقت وہ پرانی کلمی میں (سروی سے) کپکپا رہے تھے میں نے کہا: ”امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ نے اس بیت المال میں آپ کے اور آپ کے بال بچوں کے لئے ایک حصہ مقرر کر دیا ہے، پھر آپ اپنے اوپر یہ جبر کیوں کرتے ہیں؟“ انہوں نے جواب دیا: ”واللہ میں تمہیں کچھ تکلیف نہیں دینا چاہتا۔ یہ بھی میری وہ کلمی ہے جو میں اپنے گھر — یا مدینہ — سے لے کر چلا تھا۔“

(۶۷۰) موسیٰ بن طریف کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ بیت المال میں داخل ہوئے اور انہوں نے اسے بے وقعت سی چیز سمجھتے ہوئے کہا: ”میں شام ہونے سے پہلے پہلے تیرے اندر ایک درہم بھی باقی نہ چھوڑوں گا“ پھر انہوں نے بنی اسد کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ اس کا مال تقسیم کر دے۔ اور اُس نے وہ مال تقسیم کر دیا حتیٰ کہ شام ہو گئی۔ اُن سے کہا گیا: ”امیر المؤمنین! اگر آپ اسے کچھ معاوضہ دے دیں تو کیسا رہے گا؟“ انہوں نے کہا: ”یہ اس کی مرضی پر ہے مگر یہ حرام ہے۔“

(۶۷۱) ابو حکیم صاحب الحدیث اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں:-

”حضرت علیؑ نے ایک سال میں تین بار عیٹے دئے۔ پھر (اسی سال) اُن کے پس اصفہان سے بھی مال آگیا تو انہوں نے کہا: ”لوگو! صبح چوتھے عطیہ کے لئے بھی آجھاؤ مجھے یہ حق نہیں کہ تمہارا مال جمع کر کے رکھوں، چنانچہ انہوں نے رسیاں تک بانٹ دیں۔ جنہیں بعض لوگوں نے قبول کیا اور بعض نے واپس کر دیا۔“

(۶۷۲) عنترہ کہتے ہیں: ”میں تیروز یا مہرجان کے دن مقام رخصبہ میں حضرت علیؑ کے پاس پہنچا۔ اُس وقت اُن کی خدمت میں زمیندار اور اُن کے سامنے تحائف موجود تھے۔ پھر وہاں قبیر آئے اور انہوں نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر کہا: ”یا امیر المؤمنین!“

(سخاوت کی وجہ سے) آپ کے پاس دولت رہتی نہیں ہے، حالانکہ اس مال میں سے آپ کے اہل و عیال کا بھی حصہ ہے۔ میں نے آپ کے لئے کچھ مال چھپا کر رکھ لیا ہے۔“ انہوں نے کہا: ”وہ کیا ہے؟“ میں نے کہا: ”چل کر ملاحظہ فرمائیے کہ وہ کیا ہے۔“ چنانچہ میں انہیں ایک گھر میں لے گیا جس میں سونے اور سونا چڑھی ہوئی چاندی کے برتنوں سے بھری ہوئی بوری تھی۔ یہ دیکھ کر انہوں نے کہا: ”تمہاری مال تمہیں روئے۔ تم میرے گھر میں اتنی بڑی آگ لانا چاہتے تھے!“ پھر انہوں نے اس کا وزن کرایا اور اسے (قبائل میں تقسیم کرنے کے لئے) قبائل کے سرداروں میں اُن کے حصہ رسد کے حساب سے بانٹ دیا۔ پھر کہا:

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فَيْئُهُ وَكُلُّ جَانٍ يَدُّكَ اِلَى فَيْئِهِ

(ترجمہ:۔ یہ میرے چُٹنے ہوئے پھل ہیں جن میں عمدہ عمدہ پھل بھی موجود ہیں۔ حالانکہ دوسرے چُٹنے والوں کے ہاتھ اُن کے منہ کی طرف جا رہے ہیں)۔

پھر کہا: اے دولت دنیا! میں تیرے فریب میں نہیں آسکتا۔ دوسروں کو فریب

دے۔“

(۶۷۳) جعفر کے باپ محمد کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے پاس مال پہنچا تو انہوں نے تو لے والوں اور پرکھنے والوں کو اپنے سامنے بٹھا کر سونے اور چاندی کے ڈھیر لگا دئے۔ پھر کہا: ”اے سُرخ و سپید (سونا چاندی اور دولت) تو سُرخ ہو یا سپید مجھے دھوکا نہیں دے سکتی، دوسروں کو دے۔ پھر یہ شعر پڑھا:

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فَيْئُهُ وَكُلُّ جَانٍ يَدُّكَ اِلَى فَيْئِهِ

ابو عبیدہ:۔ راویان شعر اس شعر کے دوسرے مصرعہ کو یوں روایت کرتے ہیں:

اِذَا كُلُّ جَانٍ يَدُّكَ اِلَى فَيْئِهِ

(جبکہ ہر چُٹنے والے کا ہاتھ اس کے منہ کی طرف ہے)

۱۔ مطلب یہ ہے کہ لوگ خیانت کرتے ہیں اور دوسروں کی اچھی اچھی چیزیں اپنے لئے بچا لیتے ہیں لیکن میں اپنے دامن کو ایسی خیانت سے پاک صاف رکھنا چاہتا ہوں۔ اور اچھی ہو یا بُری جس کی جرمانت ہے اسے پوری پوری ادا کرتا ہوں۔ ۲۔ اس کا ترجمہ سابقہ روایت (نمبر ۶۷۲) میں دیکھیے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فصل

زمینوں کے متعلق احکام

(تقسیم اراضی، جاگیرداری، زمین کو قابل کاشت بنانا، رکھت اور ممنوعہ علاقہ - نیز پانی سے متعلق احکام)

باب

ارضی اور جاگیر کی تقسیم

اسلامی ریاست غیر آباد زمینیں (۶۷۴) عاویسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قدیم اور غیر آباد زمینیں اللہ اور اُس کے رسول کے لئے ہیں۔ بعد ازاں وہ تمہارے لئے ہیں۔"

ابو عبیدہ: میرے دریافت کرنے پر رادی نے اس حدیث کا مطلب یہ بتایا کہ ایسی زمین ٹکڑے کر کے لوگوں میں تقسیم کر دی جائے گی (اور ان کی ملکیت ہو جائے گی)

۱۷۔ دوسری روایت میں یہ ہے کہ غیر آباد زمین اللہ و رسول کی ہے۔ پھر میری طرف سے اے مسلمانو! وہ تمہارے لئے ہے۔ (ازحاشیہ کتاب الاموال)

آباد کاری کے لئے آباد کار کو زمین دینا (۶۷۵)

صلی اللہ علیہ وسلم نے سُبُیْط نامی ایک انصاری کو جس کے فضل و احسان کا وہ ذکر کرتے تھے۔۔۔۔۔ قطعہ زمین دیا تھا۔ یہ شخص اپنی اس زمین پر جا کر وہاں کچھ دنوں قیام کر کے واپس آیا کرتا تو لوگ سے بتاتے کہ تمہاری عدم موجودگی میں قرآن مجید کا فلاں فلاں حصہ نازل ہوا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں فلاں مسٹلوں کے فیصلے فرمائے۔ چنانچہ وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے عرض کی؟ یا رسول اللہ! آپ کے عنایت کردہ قطعہ زمین نے مجھے آپ کی صحبت سے محروم کر دیا ہے لہذا میری جانب سے آپ سے قبول فرمایا جائے۔ مجھے ایسی کوئی چیز درکار نہیں جو آپ کی صحبت سے مجھے محروم کر دے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ قطعہ اس سے لے لیا۔ تب حضرت زبیرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ قطعہ زمین مجھے عنایت فرمادیکھئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ قطعہ زمین انہیں دے دیا۔

(۶۷۶) عروہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کو خیبر کے علاقہ میں ایک ایسا قطعہ زمین عطا فرمایا جس میں کھجوروں کے درخت اور دیگر اشجار تھے۔ (۶۷۷) بلال بن حارثؓ مزی رضی کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے مجھے پوری کی پوری دادی عقیق عنایت فرمائی تھی۔

(۶۷۸) عدی بن حاتمؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرات بن حیانؓ کو یمامہ میں ایک قطعہ زمین عطا فرمایا تھا۔

۱۷۔ یہ بہت بڑا قطعہ تھا۔ ابو داؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا گھوڑا جہاں دوڑ کر تھا وہاں انہوں نے گھوڑا پھینکا اور گھوڑے کے پہنچنے کی جگہ تک کی زمین انہیں دی گئی۔

(ازحاشیہ کتاب الاموال)

۱۸۔ وہ حکومت کی زمین تھی اور کسی کا حق کاٹ کر انہیں نہیں دی گئی تھی۔

۱۹۔ اس زمین کی پیداوار چار ہزار درہم تک پہنچتی تھی۔

(۶۷۹) ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ ابو ثعلبہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: "یا رسول اللہ! افلا فلان فلان زمین پر مشتمل علاقہ میرے نام لکھ دیجئے؟" حالانکہ اس وقت وہ علاقہ رومیوں کے ہاتھ میں تھا۔ حضورؐ کو ان کی یہ بات کچھ بھلی معلوم ہوئی۔ آپ نے لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا: "کیا تم لوگ اس کی بات نہیں سن رہے؟" ابو ثعلبہؓ کہنے لگے: "اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے یہ علاقہ بالضرور آپ کے لئے فتح ہوگا" چنانچہ رسول اللہؐ نے وہ مطلوبہ علاقہ اس کے نام لکھ دیا۔

(۶۸۰) عکرمہؓ کہتے ہیں کہ جب تمیم داری نے اسلام قبول کر لیا تو کہا: "یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ آپ کو تمام ملک پر فتح یاب فرمائے گا لہذا آپ بیت لحم کے علاقہ میں میرا گاؤں مجھے بخش دیجئے" آپ نے فرمایا: "وہ تمہارا ہے" اور اس مضمون کا ایک وثیقہ بھی انہیں لکھ کر دے دیا۔ حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانہ میں جب ملک شام فتح ہوا تو تمیم داری حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ وثیقہ گرامی لے کر ان کے پاس آئے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: میں خود اس پر گواہ ہوں" اور انہیں وہ گاؤں دے دیا۔

ابو عیینہؓ:۔ بیت لحم وہ بستی ہے جس میں حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کی ولادت ہوئی تھی۔

(۶۸۱) سماعۃؓ کہتے ہیں کہ تمیم داری نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ وہ شام کے کچھ گاؤں بطور جاگیر ان کے نام لکھ دیں۔ ان گاؤں میں عینوں کے علاوہ دیگر گاؤں اور وہ مقام بھی شامل تھا جس میں حضرات ابراہیم واسحق و یعقوب علیہم السلام کا مقبرہ تھا۔ اسی علاقہ میں ان (تمیم داری) کا وطن تھا اور ان کی زمین و خانقاہ بھی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی یہ درخواست بھلی معلوم ہوئی اور آپ نے ان سے کہا: "جب میں نماز پڑھ چکوں تو یہ درخواست میرے سامنے پیش کرنا" انہوں نے ایسا ہی کیا۔ چنانچہ آپ نے ان کے مطلوبہ علاقے، ان اشیاء کے ساتھ جو وہاں ہوں، ان کی جاگیریں لکھ دئے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جب اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں ملک شام فتح کرایا تو انہوں نے رسول اللہ کے اس لکھے کو پورا کیا۔

مشروط طور پر جاگیر دینا

(۶۸۲) لیث بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے تمیمؓ کے لئے

حضورؐ کے اس لکھے کو پورا کیا اور ساتھ ہی اُن سے کہا: ”تمہیں یہ حق نہیں کہ اس (جاگیر) کو فروخت کرو۔“ چنانچہ یہ جاگیر آج تک ان کے گھرانہ میں چلی آ رہی ہے۔

(۶۸۳) ابیض بن حمال مازنی سے روایت

ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے مارب کے علاقہ کی کان نمک اپنی جاگیر

میں لینا چاہی تو آپؐ نے وہ مجھے دے دی۔ جب میں واپس چلا تو لوگوں نے حضورؐ سے دریافت کیا: ”یا رسول اللہ! آپؐ کو معلوم ہے کہ آپؐ نے اسے کیا کچھ دے دیا ہے؟ آپؐ نے تو اسے بڑا قیمتی سدا رہنے والا پانی کا خزانہ (یعنی نمک کی کان) بخش دی ہے۔“ چنانچہ رسول اللہؐ نے وہ مجھ سے واپس لے لی۔

(۶۸۴) ابو عبیدہؓ:- ابیض بن حمال ہی سے ایک اور سند کے ذریعہ اس روایت

میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے کہا: ”یا رسول اللہ! پیلو کے جنگلات میں سے کون سے حصہ کوچی

(ممنوع) قرار دیا جاسکتا ہے؟“ آپؐ نے فرمایا: جس تک اوتلوں کے پاؤں نہ پہنچ سکیں۔“

(۶۸۵) عمر بن یحییٰ الزرقانی سے روایت

ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے طلحہ بن عبید اللہ

کو ایک زمین کا قطعہ بطور جاگیر لکھ دیا اور

جاگیر داری محدود ہو جس سے دوسروں
کی حق تلفی نہ ہو سکے

اس تحریر پر کچھ لوگوں کو گواہ بھی بنا لیا جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے۔ چنانچہ طلحہ وہ تحریر لے کر

حضرت عمرؓ کے پاس پہنچے اور ان سے کہا کہ اس پر اپنی مہر ثبت کر دیجئے۔ تو حضرت عمرؓ نے

کہا: ”میں اس پر اپنی مہر نہیں لگاؤں گا۔ کیا دوسرے لوگوں کو محروم کر کے یہ ساری زمین

تم ہی تنہا لے لو گے؟“ اس پر طلحہ غصہ میں حضرت ابو بکرؓ کے پاس واپس آئے اور کہنے لگے:

”واللہ! میں یہ نہیں سمجھ سکا کہ خلیفہ آپؓ ہیں یا عمرؓ؟“ اُنہوں نے کہا: ”میں نہیں

بلکہ عمرؓ۔ لیکن اُنہوں نے انکار کر دیا ہے۔“

(۶۸۶) عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عیینہ بن حصن کے نام ایک قطعہ زمین بطور جاگیر لکھ دیا تو ان سے ظلمہ رخ یا کسی دوسرے آدمی نے کہا: ”ہمارا خیال ہے کہ یہ شخص (یعنی حضرت عمرؓ) اس بارے میں صحیح رہنمائی کر سکیں گے۔ بہتر ہوگا کہ تم اپنی یہ تحریر انہیں پڑھنے کے لئے دے دو“ چنانچہ عیینہ حضرت عمرؓ کے پاس گئے اور وہ خط پڑھنے کے لئے دیا۔

اس کے بعد اس روایت میں سابقہ روایت (۶۸۵) کی بقیہ آخری عبارت مذکور

ہے۔ اور اُس کے آخر میں یہ اضافہ ہے :

حضرت عمرؓ نے اس تحریر پر شوک دیا اور اسے مٹا دیا۔ بعد ازاں عیینہ نے حضرت ابو بکرؓ

سے درخواست کی کہ وہ اس مضمون کی ایک نئی تحریر ان کے لئے لکھ دیں لیکن حضرت ابو بکرؓ نے کہا: ”میں

اس چیز کی تجدید نہیں کروں گا جس کی عمرؓ نے تردید کر دی ہو۔“

(۶۸۷) محمد بن عبید اللہ ثقفی کہتے ہیں کہ بصرہ والوں میں سے ایک ثقیف قبیلہ کا گھوڑوں کے بچوں کی پرورش کی پہل کرنے والے ابو عبد اللہ

گھوڑے اور دیگر مفید جانوروں کی پرورش کے لئے جاگیر بخشنا

نافع نامی شخص نے حضرت عمرؓ سے کہا: ”ہماری طرف بصرہ میں ایسی زمین ہے جو خراج کی نہیں ہے اور نہ کسی مسلمان کو اس (کی کمی) سے کوئی نقصان پہنچے گا۔ اگر آپ مناسب تصور فرمائیں تو وہ مجھے بطور جاگیر عطا کر دیجئے۔ میں اس میں اپنے گھوڑوں کے لئے چارہ پیدا کروں گا۔“ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ اگر وہ زمین ایسی ہی ہے جیسی یہ بیان کر رہے ہیں تو وہ انہیں بطور جاگیر دے دو۔

(۶۸۸) عوف بن ابی جمیلہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کا وہ خط جو انہوں نے

ابو موسیٰ اشعریؓ کے نام لکھا تھا پڑھا۔ اس میں لکھا تھا: ”ابو عبد اللہ نے مجھ سے ساحل دجلہ پر زمین مانگی ہے۔ اگر یہ جزیرہ کی زمین، یا ایسی زمین جس پر جزیرہ کا پانی پہنچتا ہے نہ ہو تو یہ انہیں دے دو۔“

جاگیر بخشی (۶۸۹) موسیٰ بن طلحہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ صحابہ کو بطور جاگیر زمینیں دی تھیں۔ (ان حضرات کے اسماء گرامی یہ ہیں) حضرت زبیرؓ، حضرت سعیدؓ، ابن مسعودؓ، اسامہ بن زیدؓ اور خباب ابن الارتؓ۔ راوی کہتے ہیں کہ ان حضرات میں سے دو ابن مسعودؓ اور خبابؓ میرے پڑوسی تھے۔

(۶۹۰) موسیٰ بن طلحہ کی یہی مذکورہ بالا روایت ایک اور سند سے بھی مروی ہے۔

ابو عبیدہؓ جاگیر دینے سے متعلق جو روایات آئی ہیں ان کی مختلف وجوہ و تاویلات ہیں۔

تاہم میرے نزدیک (اس باب کی پہلی) حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (قدیم اور عمر آباد زمینوں) سے متعلق ہے تفسیر کر رہی ہے کہ کس قسم کی زمینیں جاگیر میں دی جانے کے قابل ہیں اور کس قسم کی زمینیں قابل نہیں ہیں۔ عربی

زبان میں عداً کے لفظ کا اطلاق ہر اس زمین پر ہوتا ہے جو زمانہ ماضی میں کبھی بھی آباد رہی

غیر مملوکہ و غیر آباد زمین ہی جاگیر میں دی جائے گی۔ ابو عبیدہ کا محاکمہ

ہوں۔ پھر وہاں کی آبادی ختم ہو چکی ہو اور وہاں کوئی آدم زاد باقی نہ رہا ہو، اور اس زمین کے متعلق فیصلہ کرنے کا اختیار امام کو حاصل ہو جائے۔ نیز یہ لفظ ہر ایسی زمین پر بھی مشتمل ہے جسے کسی نے آباد نہ کیا ہو اور نہ وہ کسی مسلمان کی ملکیت میں ہو نہ معاہدہ کی۔ اور یہی ملکتہ تھا جسے حضرت عمرؓ نے اس خط میں جو حضرت ابو موسیٰؓ کے نام لکھا، اس طرح بیان کیا تھا "اگر یہ جزیرہ کی زمین یا ایسی زمین نہ ہو جس تک جزیرہ کا پانی پہنچتا ہے تو یہ زمین اس کی جاگیر میں نہ ہو" اس طرح اُنہوں نے توضیح کر دی کہ صرف ایسی زمینیں جاگیر میں دی جاسکتی ہیں جن کا کوئی مالک نہ ہو۔ اور جب زمین ایسی حالت میں ہو تو اس کا فیصلہ امام کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔

اسی لئے حضرت عمرؓ نے فرمایا:

(۶۹۱) ابن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "زمین اصلاً ہمارا ملکیت ہے۔"

ابو عبیدہؓ: یہ ہے جاگیر میں زمین دینے کا ایک پہلو۔ دیگر روایات کی توجیہات

اس کے علاوہ ہیں۔ ان میں سے اس وقت جو ہمارے ذہن میں آئی ہیں انہیں ہم پیش کرتے

ہے۔ یعنی زمین کی اصل ملکیت کا حق صرف حکومت کو حاصل ہے۔

ہیں۔ ان شاء اللہ۔

جہاں تک حضرت زبیرؓ کی اس زمین کا تعلق ہے جو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور جاگیر دی اور جس میں کھجور اور دیگر چیزوں کے درخت تھے۔ سوہما سے خیال میں اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ زمین حضورؐ نے (غیر آباد شکل میں سلیط) انصاری کو دی تھی۔ اس نے اسے کاشت کر کے آباد کیا تھا اور پھر وہ اپنی خوشی سے اس سے دستبردار ہو گیا تھا۔ چنانچہ رسول اللہؐ نے وہ زمین حضرت زبیرؓ کو دے دی۔ یہ تفصیل ابن سیرین سے مروی حدیث (نمبر ۶۷۵) میں مذکور ہے۔ لیکن اگر یہ وہی زمین نہ ہو تو ممکن ہے کہ یہ خیبر کی اس زمین میں سے ہو جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے منتخب فرمایا تھا۔ اس لئے کہ ہر غنیمت میں سے آپؐ کا کچھ منتخب حصہ ہوتا تھا اور خمس کا پانچواں حصہ۔ ہم اس کتاب کے شروع میں آپؐ کو غنیمت سے جو خصوصی حصہ ملتا تھا اس کا ذکر کر آئے ہیں (دیکھئے دوسرا باب احادیث نمبر ۴ تا ۲۲)۔ اگر حضرت زبیرؓ کو عطا کردہ زمین اس قسم کی زمینوں میں سے تھی تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت تھی اور آپؐ مختار تھے۔ جسے چاہتے اس میں کی آباد یا غیر آباد زمین عطا کر دیتے۔ آپؐ کے اس عمل کی یہی ایک توجیہ ہے۔ ورنہ جاگیریں کھجوروں اور دیگر درختوں والی زمین دینے کی اس کے علاوہ کوئی توجیہ میری سمجھ میں نہیں آتی۔

رہے وہ گاؤں جو آپؐ نے تمیم داری کو بخشے اور ان کی زمینیں آباد تھیں اور وہاں ان کے مالک بھی تھے۔ تو یہ حضورؐ کی طرف سے انہیں بطور نفل عطا ہوئے تھے۔ اس لئے کہ یہ اُس وقت کا واقعہ ہے جبکہ ملک شام فتح بھی نہیں ہوا تھا۔ اور مسلمان اس علاقہ کے مالک نہیں بنے تھے۔ گویا آپؐ نے یہ علاقے (پیشگی ہی) اس شرط پر کہ یہ فتح ہو جائیں۔ اہل حرب کے مال میں سے انہیں بطور نفل بخش دیئے بالکل اسی طرح جیسے آپؐ نے حیرہ کے حاکم بقیلہ کی بیٹی کو شیبانی کی درخواست پر اسے بخش دیا تھا اور حیرہ فتح ہونے سے قبل ہی وہ اس کے لئے مخصوص کر دی تھی۔ چنانچہ حضرت خالد ابن الولیدؓ نے اس علاقہ کو فتح کرنے کے بعد آپؐ کے اس وعدہ کو پورا کر دیا۔ اس کا پورا

جاگیر بطور نفل

واقفہ ہم صلح سے متعلق ابواب میں (حدیث نمبر ۴۸) بیان کرائے ہیں۔ اسی طرح تیم طری کو آپ کی طرف سے بطور نفل دئے گئے گاؤں کا وعدہ حضرت عمرؓ نے پورا کیا۔
 نمود حضرت عمرؓ نے جسی جبہ جویر بن عبداللہ کو سواد عراق بھیجا تھا تو انہیں تہائی یا پونہائی دینے کا وعدہ کر کے بالکل ایسا ہی عمل کیا تھا۔ یہ پورے روایت (نمبر ۱۵۴) فتح سرلو کے ذیل میں ہم بیان کرائے ہیں۔

یہی حکم اس زمین کا ہو گا جو رومیوں کے قبضہ میں تھی اور حضورؐ نے وہ ابو ثعلبہؓ کی نام لکھ دی۔ میری نظر میں یہ واقعہ تیم داری کے گاؤں کی جاگیر سے پوری طرح مشابہت۔
 باقی رہا یمامہ کی اس زمین کا معاملہ جو رسول اللہؐ نے فرات بن سنان کو بطور جاگیر بخشا تھی سو اس کا معاملہ اس سے جداگانہ نوعیت کا ہے۔ اس لئے کہ آپؐ سے زمانہ میں یمامہ اسلامی علاقہ تھا اور اس وقت بنی حنینہ کا ایک وفد آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وفد میں مجاہد بن مراحہ۔ رجال بن عنفۃ اور محکم بن الطیفیل بھی تھے۔ یہ وفد اسلام لے آیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد کو ایک زمین بطور جاگیر عطا فرمائی :-

(۶۹۲) سراج کہتے ہیں کہ مجاہد یمامہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپؐ نے انہیں جاگیر عطا فرمائی اور انہیں یہ تحریر لکھ دی :

” بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 یہ مکتوب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد بن مراحہ بن سلمی کے لئے

تحریر کیا ہے :-

میں نے تمہیں غزہ، غزہ اور حُبل کے علاقے بطور جاگیر دے دئے ہیں۔ اب جو تم سے جھگڑے تو اسے میری طرف بھیج دو۔“

راوی کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مجاہد وفد کے حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے مجاہد کو خضرامہ (یا خنمرہ) کا علاقہ جاگیر میں دے دیا۔ ان کے بعد حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں

نے ریاء کا علاقہ جاگیر میں دیا۔ بعد ازاں حضرت عثمانؓ کی خدمت میں پہنچے تو انہوں نے بھی انہیں ایک قطعہ زمین (سند کا ایک راوی اس قطعہ زمین کا نام یاد نہ رکھ سکا) جاگیر میں دی۔ ابو عبیدہؓ: یہی صورت اس جاگیر کی ہے جو آپؐ نے فرات بن حیان کو بخشی۔ یہ لوگ یمامہ کے اشراف تھے اس لئے رسول اللہؐ نے اُن کے اسلام قبول کر لینے کے بعد ایف قلوب کے ضمن انہیں ان کی غیر آباد زمینوں میں سے یہ علاقے بطور جاگیر دے دئے تھے۔ رسول اللہؐ کی وفات کے بعد یمامہ کے رَبَّالِ اور مُحْكَم (جسے بعض محکم بفتح کاف کہتے ہیں) مرتد ہو گئے تھے۔ محکم یمامہ میں مُسَيْلَمَہ سے زیادہ معزز تھا۔ یہ دونوں (جبال اور محکم) مسیلمہ کے ساتھ قتل ہو گئے۔ (شامی نسخہ میں یہاں یہ زائد عبارت ہے کہ یہ دونوں مرتد نہیں ہوئے تھے۔)

اب رہا عقیق نامی جاگیر کا مسئلہ جو آپؐ نے بلال بن عمارؓ کو دی اور وہ مدینہ میں ہے۔ ہمیں معلوم ہے کہ باشندگانِ مدینہ نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا تھا اور اس سلسلہ میں ان پر کسی قسم کا جبر نہیں ہوا تھا۔ ایسی صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تو یہی ہے کہ جب کوئی مسلمان ہو تو اُس کی سابقہ ملکیت بحال رہتی ہے۔ اس اصول کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہم دیکھ رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے علاقہ کی زمین میں سے جاگیر عطا فرما رہے ہیں۔ جاگیر دینے کے موضوع پر اس سے زیادہ تعجب خیز کوئی شکل ہمارے سامنے نہیں آئی۔ یہ مسئلہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کردہ مندرجہ ذیل حدیث سے ہماری سمجھ میں آیا۔

(۶۹۳) حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو وہاں کے باشندوں نے تمام وہ اراضی جن تک پانی نہیں پہنچتا تھا آپ کے حوالے کر دیں کہ آپؐ اپنی مرضی سے انہیں کام میں لائیں۔

ابو عبیدہؓ: ہمارا خیال ہے کہ مذکورہ عقیق کا علاقہ اسی قبیل سے ہو گا۔ اور حضورؐ نے وہ حضرت بلالؓ کو جاگیر میں دے دیا تھا۔ رسول اللہؐ نہیں کر سکتے تھے کہ ایک ایسا حصہ زمین جو اسلام قبول کرتے وقت اہل مدینہ کی ملکیت ہوا سے اُن

کی مرضی اور خوشنودی کے بغیر کسی اور کو بطور جاگیر بخش دیتے۔
بعض علماء نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیق کا علاقہ بلال بن
حارث کو اس لئے بطور جاگیر دے دیا تھا کہ عقیق مَزینہ قبیلہ کی تین کا حصہ تھا اور کبھی بھی
مِزینہ والوں کی ملکیت میں نہیں رہا تھا۔

باقی رہا مارِب کا وہ نمکزار یا کانِ نمک جو آپ نے امیص بن حمال کو جاگیر میں دے
کر پھر واپس لے لیا۔ سو وہ آپ نے یہ سمجھ کر اسے دیا تھا کہ وہ غیر آباد علاقہ ہوگا جسے امیص
آباد کریں گے۔ مگر جب آپ کو منکشف ہوا کہ وہ چیتھوں اور کنوؤں کی طرح بڑا قیمتی
سدھارہ بننے والا پانی کا خزانہ (کانِ نمک) ہے تو

گھاس، آگ، اور پانی
عوام کی مشترکہ ملکیت ہے

آپ نے اس سے وہ علاقہ واپس لے لیا۔ اس لئے
کہ گھاس، آگ اور پانی کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی سنت یہ تھی کہ ان میں سب لوگ شریک ہیں (اور یہ کسی ایک شخص کی ملکیت
میں نہیں چھوڑی جائے گی) چنانچہ آپ نے یہ ناپسند فرمایا کہ دوسرے آدمیوں کو محروم
کر کے وہ تنہا اس نمکزار کا مالک بنا رہے۔ یہ پوری بحث آگے اپنے مقام پر آئے گی
ان شاء اللہ۔

رہا یہ مسئلہ کہ حضرت ابو بکرؓ نے جب طلحہ اور عیینہؓ کو جاگیر دی تو حضرت عمرؓ نے اسے
درست نہ سمجھا اور کاغذ پر جہر لگانے سے انکار کر دیا۔ تو مجھے ان کے اس عمل پر حیرت اس کے کئی
وجہ جواز نہیں ملتی کہ اُس وقت حضرت عمرؓ جاگیر دینے کو ناپسند و ناروا خیال کرتے ہوں گے
جس کی شہادت اس جملہ سے ملتی ہے جو انہوں نے طلحہؓ سے کہا تھا ”کیا دوسرے لوگوں
کو محروم کر کے یہ ساری زمین تم ہی تنہا لے لو گے؟“ لیکن بعد میں جب انہیں خلافت ملی
تو اُن کی رائے بدل گئی۔ اس لئے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی خلافت میں ایک مسئلہ
زائد اشخاص کو جاگیریں دیں۔ ان کا یہ عمل ایسا ہی تھا جیسے ایک آدمی کسی مسجد میں اشخاص
کوئی خیال رکھتا ہو پھر جب حقیقت امر اس پر واضح ہو جائے تو وہ اپنی پہلی رائے سے
رجوع کر کے حقیقت کو اپنالے۔ اور یہی تو عمر و جہیرؓ زمانہ میں علماء کا طریقہ عمل رہا ہے

باقی رہا حضرت عثمانؓ کا بعض صحابہ کو جاگیریں دینا اور ان صحابہ کا وہ جاگیریں قبول کر لینا۔ تو اس بارے میں علماء کی ایک جماعت نے یہ تاویل کی ہے کہ وہ جاگیریں سواد عراق کے علاقہ میں دی گئی تھیں۔ جب میں نے اس بارے میں (اپنے استاؤ) قبضہ سے دریافت کیا ”کیا ان جاگیروں کے سلسلہ میں سواد عراق کی تصریح مذکور ہے؟“ تو انہوں نے جواب دیا ”نہیں“ اگر صورت حال ایسی ہی تھی جیسی یہ لوگ تاویل کر رہے ہیں تو پھر یہ جاگیریں ان زمینوں میں سے دی گئی ہوں گی جنہیں حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) کی زمین میں سے اپنے لئے مخصوص کر لیا تھا :

(۶۹۴) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے سواد کے علاقہ سے دس

قسموں کی زمینیں اپنے لئے خاص کر لی تھیں اور وہ زمینیں جن کے مالکان جنگ میں قتل ہو گئے۔ فرار ہو جانے والے مسلمانوں کی زمینیں۔ کسری کی مقبوضہ اراضی۔ کسری کے خاندان والوں کی اراضی۔ وہ اراضی جن میں پانی بیٹھنے کی وجہ سے جھاڑیاں پیدا ہو جائیں۔ ڈاک کی منزلوں پر خانقاہوں کی زمینیں۔ ان اراضی کی مجموعی آمدنی ستر لاکھ (دوہم) ہوتی تھی۔ دیر جمہ کے معرکہ میں لوگوں نے ان اراضی کے حساب کتاب کے دفاتر اور رجسٹروں کو آگ لگا دی اور ہرقوم نے اپنے قرب و جوار کی اراضی پر قبضہ کر لیا۔

ابو عبیدہؓ؟۔ مذکورہ بالا تمام اراضی وہ ہیں جنہیں ان کے مالک چھوڑ گئے تھے اور وہاں نہ کوئی باشندہ تھا نہ انہیں آباد کرنے والا۔ اس طرح ان اراضی کا فیصلہ ہمارے بیان کردہ قدیم وغیر آباد زمینوں کے قانون کے مطابق امام کے ہاتھ میں آ گیا۔ جب حضرت عثمانؓ کا دور آیا تو انہوں نے بجائے بے کار چھوڑنے کے ان زمینوں کی آباد کاری میں مسلمانوں کے نھراج کی آمدنی زیادہ ہوتی دیکھی۔ چنانچہ انہوں نے اپنی صوابدید کے مطابق جس طرح کچھ لوگ ان زمینوں کو آباد کر رہے تھے اور ان کو بھی یہ زمینیں آباد کاری اور اسلامی حکومت کے واجبات کی ادائیگی کی شرط پر دے دیں۔

رہی وہ دوسری تاویل جو بعض لوگ اس بارے میں کرتے ہیں میری نظر میں درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ خود حضرت عمرؓ سے ایک روایت میں ایسا کرنے پر

سخت گیری مذکور ہے :

(۶۹۵) عطیہ بن قیس کہتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ سے دمشق میں آنڈریکیسان کے

متعین مقصد کے لئے جاگیر بخشی

علاقہ میں اپنے گھوڑے باندھنے کے لئے کچھ زمین مانگی۔ چنانچہ انہوں نے وہاں کا ایک قطعہ انہیں (اس عرض کے لئے) دے دیا۔ لیکن جب ان لوگوں نے وہاں کھیت دکا ڈالے تو انہوں نے نہ صرف وہ زمینیں ان سے واپس لے لیں بلکہ وہاں زراعت کرنے کی وجہ سے ان پر جرمانہ بھی لگایا۔

ابو عبیدہ یہ واقعہ سواد (عراق) کے قصہ سے ملتا جلتا ہے۔ اس لئے کہ ملک شام کا تمام علاقہ۔ صرف شہروں کو چھوڑ کر جو تمام کے تمام صلیبی ہیں۔ فوجی قوت کے زور سے فتح ہوا تھا۔ ہم فتوحات اراضی کے ذیل میں یہ بیان کر آئے ہیں۔ (دیکھئے نمبر ۲۷۷ تا ۲۷۹)

اس بات کا ثبوت کہ حضرت عثمانؓ نے جو جاگیریں دی تھیں (دیکھئے موسیٰ بن طلحہ سے مروی روایت نمبر ۶۸۹) وہ انہی اراضی میں سے تھیں جنہیں

جس زمین کا کوئی مالک نہ ہوتا
وہی زمین جاگیر میں دی جاتی تھی

حضرت عمرؓ نے اپنے لئے مخصوص کیا تھا۔ ایک اور روایت سے ملتا ہے جس میں ان زمینوں کے نام بھی ہیں جو حضرت عثمانؓ نے دی تھیں اور وہ قہرست اسماء یہ ہے :

” (۶۹۶) صُحْب - نَہْرین - قریۃ ہرْمز “

واضح رہے کہ ہرمز ایران کے اکامرہ میں سے ایک تھا۔ اس طرح یہ روایت ہمارے اس سابقہ قول کی تفسیر کر رہی ہے کہ انہوں نے صرف انہی زمینوں میں سے جاگیریں عطا کی تھیں جن کا کوئی مالک نہیں رہا تھا۔

(۶۹۷) اب رہا مسئلہ بصرہ کی اس زمین کا جو شیط عثمان کے نام سے معروف ہے اور جسے حضرت عثمانؓ نے عثمان بن ابی العاص کو جاگیر میں دیا تھا۔ سو اس زمانہ میں بصرہ کا تمام علاقہ سیم و حضور کا مارا غیر آباد اور جھاڑیوں سے بھرا ہوا تھا۔ اسی حالت میں حضرت عثمان بن عثمانؓ نے عثمان بن ابی العاص ثقفی کو وہ زمین دی جسے انہوں نے جھاڑ جھسکار

سے صاف کر کے قابل کاشت بنایا۔

وہ زمین جس کا بیشتر حصہ جھاڑیوں سے ڈھکا ہوا اس پر غیر آباد زمین کا اطلاق ہوگا اور جو اسے آباد کرے گا وہ اسی کی ہو جائے گی۔

رُقہ سے ورے نہر سعید کا بھی اسی موضوع سے تعلق ہے:

(۶۹۸) رجاء بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ بنی امیہ کے فلاں خلیفہ نے سعید بن عبد الملک کو فرات کے کنارے جھاڑیوں سے بھرے ہوئے قطعہ زمین میں نہر بطور جاگیر بخشی یہ نہر بند ہو چکی تھی اور اس (پر جھاڑیوں) میں درندے رہتے تھے۔ چنانچہ انہوں نے اس علاقہ کو آباد کیا اور بعد میں وہی جگہ نہر سعید کہلائی۔

ابو عبیدہؓ یہی حکم اس زمین کا بھی ہوگا جس پر پانی آجائے اور اس طرح ٹھہر جائے کہ نہ اس میں کاشت ہو سکے اور نہ کسی اور پہلو سے وہ لوگوں کے لئے منفعت بخش رہے مثلاً سیلاب کی یتیلی اور کنکر ملی گذر گاہیں، ریگ زار اور سیم و مقور زوہ زمینیں وغیرہ۔ پھر لوگ اپنی کوششوں سے اس کا پانی وغیرہ دُور کر کے اسے قابل کاشت بنالیں تو یہ بھی اس غیر آباد زمین کی طرح ان کی ملکیت بن جائے گی جو اسے قابل کاشت اور آباد بنالیں۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے جب یہ کہا تھا:

(۶۹۹) ”جو کسی علاقہ میں (وہاں مرے ہوئے) پانی پر قابو پالے تو وہ علاقہ

اسی کا ہو جائے گا۔“

تو اس سے اُن کی مراد یہی تھی۔

عمر بن عبد العزیز کی یہ روایت قنادرہ سے مروی ہے۔

باب

اراضی کی آباد کاری۔ انہیں حد بندی کر کے اپنی ملکیت بنا لینا نیز دوسرے کی آباد کردہ زمین میں دخل اندازی کا بیان

آباد کاری کی تین صورتیں | ابو عبیدہؓ :- زمین کی آباد کاری سے متعلق احکام کی

تین صورتیں بیان ہوئی ہیں :

(۱) پہلی صورت تو یہ ہے کہ کوئی شخص کسی غیر آباد علاقہ میں پہنچ کر اسے قابل کاشت بنا کر آباد کر دے۔ اور پھر کوئی دوسرا شخص اس میں دخل انداز ہو کر وہاں پودے لگا دے یا عمارت بنا لے تاکہ اس طرح وہ اپنے سے پہلے آباد کاری کی زمین کا حقدار بن جائے۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ امام (حاکم وقت) کسی شخص کو غیر آباد زمین بطور جاگیر بخش دے اور اس بنا پر وہ اس کی ملکیت بن جائے لیکن یہ شخص اس کی کاشت اور آباد کاری میں کوتاہی کرے تا آنکہ کوئی دوسرا شخص وہاں پہنچے اور وہ اس زمین کو لاوارث سمجھتے ہوئے اسے قابل کاشت بنا کر آباد کر لے۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی زمین پر یا مکانہ حقوق کے اظہار کے لئے حد بندی کے نشانات بنا لے مثلاً اس پر مینار کھڑے کر لے یا اس کے ارد گرد مالے یا خندقیں کھود لے۔ مینڈیں یا بند بنا لے۔ یا اسی قسم کی دیگر شکلیں پیدا کر لے جس سے ملکیت کا اظہار ہو سکے، اور یہ

سب کچھ کرنے کے بعد اسے بے آباد چھوڑ دے اور دوسرے لوگ بھی آثار سے یہ سمجھ کر کہ یہ کسی کی ملکیت ہے اسے آباد کرتے سے باز رہیں۔

ان تمام سورتوں سے متعلق احادیث و سنن و آثار میں احکام ملتے ہیں۔“

غیر آباد علاقہ کے آباد کار اور اس میں ناجائز
داخل اندازی کرنے والے کے متعلق احکام
پہلی سورت سے متعلق احکام :-

(۶۰۰) جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

”جو شخص کسی غیر آباد زمین کو آباد کرے تو وہ زمین اسی کی ملکیت ہو جائے گی اور جو بھی رزق تلاش کرتے ہوئے اس (زمین کی پیداوار) میں

مردہ وغیر آباد زمین اُسے آباد کرنے
والے کی ملکیت ہو جائے گی

سے کچھ کھالے تو یہ (خوراک) اس (مالک) کے لئے (بمنزلہ) صدقہ ہوگی۔

ابو نعید :- متلاشی رزق میں درندے، پرندے، انسان اور ہر وہ چیز شامل

ہے جو وہاں جا کر طالب رزق ہو۔

(۶۰۱) عروۃ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

”جو شخص ایسی زمین کو آباد کرے جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو تو وہ (آباد کار) اس علاقہ کا زیادہ
حصدار ہے۔“

عروۃ کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے اپنی خلافت کے دوران اسی حدیث کے مطابق

فیصلے فرمائے۔

(۶۰۲) عروۃ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے کوئی
مردہ وغیر آباد زمین آباد کی تو وہ اسی کی ہے۔ اور کسی

کسی کی آباد کردہ زمین میں
ناجائز داخل اندازی کی جما
نوعت

ظالم کی ریشہ و وانیوں کو اس میں کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔

(۶۰۳) ہشام کہتے ہیں کہ ظالم کی ریشہ و وانیوں کا مطلب یہ ہے کہ کسی دوسرے کے

کے حق میں سے کچھ ناجائز حصہ ہتھیانے کے لئے دخل اندازی کرنا۔

(۴۰۴) ۴۰۴) ربیع بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ وادیوں کے حقوق میں یہ بھی شامل ہے کہ اسلام قبول کرتے وقت جس قوم کی جو ملکیت ہو وہ اسی کے قبضہ میں رہنے دی جائے۔ پھر اگر کوئی شخص کسی مردہ زمین کو آباد کرے اور کوئی دوسرا شخص اس کی آبادی کو زمین میں دخل اندازی کرتے ہوئے اس میں درخت لگا دے یا عمارت بنا دے

ملکیت زمین کے اسباب | یا کاشت کر لے جبکہ یہ حق اسے نہ تو وراثت کی وجہ سے پہنچتا ہو نہ مال کے ذریعہ خریدنے کی وجہ سے، نہ سلطان کی طرف سے جاگیر ملنے کی بنا پر، اور نہ اسلام قبول کرتے وقت اس کی ملکیت میں ہونے کے باعث، تو یہ دخل اندازی ظالمانہ ریشہ دوانی ہوگی۔

(۷۰۵) ۷۰۵) عروہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے کوئی مردہ زمین آباد کر لی تو وہ اسی کی ہوگی اور کسی ظالم کی ریشہ دوانیوں کو اس میں کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔“

عروہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی انہوں نے مجھے یہ بھی بتایا کہ ایک شخص نے بنی بیاضہ کے ایک

دوسرے کی زمین ہتھیانے کے لئے اس میں باغات لگانے والے کے متعلق فیصلہ

انصاری کی زمین میں کھجوروں کے باغ لگائے۔ یہ دونوں اپنا جگہ احصوٰۃ کی خدمت میں لائے تو آپؐ نے فیصلہ دیا کہ زمین زمین والے کی ہے۔ اور دوسرے کے لئے یہ فیصلہ دیا کہ وہ اپنے کھجور کے درختوں کو نکال لے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے (اس فیصلہ کے بعد) ان کھجور کے درختوں کی جڑوں پر کھاڑیاں لگتے دیکھیں۔ واقعہ وہ بڑے بڑے کھجور کے درخت تھے۔

ابو عبیدہؓ: یہ حدیث بھی ظالم کی ریشہ دوانی کی تفسیر کر رہی ہے۔ کھجور کے درخت لگانے والا اس لئے ظالم ہوا کہ اس نے یہ جانتے ہوئے کہ زمین کسی دوسرے کی ملکیت ہے اس میں درخت لگا دئے۔ چنانچہ وہ ظالم و غاصب قرار پایا۔ اور اس کے لئے فیصلہ صادر ہوا کہ وہ اپنے بڑے بڑے درخت اکھیڑ لے۔

لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسرے کی زمین میں کھیتی باڑی کرنے پر اس طرح کا فیصلہ نہیں ملا :-

(۷۰۶) رافع بن خدیج سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو دوسروں کی زمین میں

دوسرے کی زمین پر بلا اجازت کاشت کر لینے والے کے متعلق فیصلہ

ان کی اجازت کے بغیر کاشت کر لے تو اس (ناجائز کاشتکار) کو اس کا خرچہ دے دیا جائے گا اور کھیتی میں سے اسے کچھ نہیں ملے گا۔

ابو عبیدہؓ: اس حدیث کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں۔ ایک تو ان روئے قویٰ یہ ہے کہ کہ اس فرمان سے رسول اللہؐ کا مقصود یہ ہو کہ کاشتکار کو اس (ناجائز کاشت) کی پیدوار میں سے صرف اپنے خرچہ کے مطابق وصول کر لینا درست ہوگا اور بقیہ پیداوار وہ مساکین میں تقسیم کر دے گا۔ دوسرا مفہوم یہ ہوگا کہ حضورؐ نے اس فیصلہ سے زمین کے مالک کو یہ حکم دیا کہ وہ کاشتکار کی لگائی ہوئی رقم اسے دے کر بقیہ پیداوار اپنے لئے حلال سمجھے کھجور کے درختوں اور کھیتی کے فیصلہ میں یہ اختلاف، کھجور کے درخت اکھیڑنے کا حکم دیا اور کھیتی کو نہ اکھیڑنے کا، اس وجہ سے ہے کہ کھیتی کے بعد زمین مالک کو بغیر کسی خرابی کے مل جائے گی۔ کھیتی سے اسے کوئی گزند نہیں پہنچے گا۔ کیونکہ وہ ایک سال ہی زمین میں رہے گی۔ کھیتی کٹنے کے بعد زمین میں اس کی جڑیں باقی نہ رہیں گی۔ چنانچہ سال ختم ہونے پر زمین مالک کی ہو جائے گی اور دوسرے کو اس کا خرچہ مل جائے گا۔ سرسبز کھیتی کاٹنے کے مقابلہ میں یہ صورت زیادہ مناسب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ قساودنا پسند فرماتا ہے۔

اس کے برخلاف کھجور کے درختوں کی جڑیں سدا زمین میں رہیں گی۔ انہیں خواہ کتنے طویل عرصہ تک مزید کیوں نہ چھوڑ دیا جائے بغیر انہیں اکھیڑے کسی صورت سے بھی زمین مالک کو واپس نہیں کی جاسکے گی۔ اور چونکہ کوئی متعین آخری مدت ایسی نہیں جس کا انتظار کرتے ہوئے انہیں نہ اکھیڑا جائے۔ مناسب یہی ٹھہرا کہ فیصلہ کے بعد فوراً انہیں اکھیڑ ڈالا جائے۔ یہ ہے کھجور کے درختوں اور کھیتی کے درمیان فرق۔ اور اللہ ہی بہتر جانتا

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فیصلہ میں کونسی حکمت مد نظر رکھی تھی۔

ابو عبیدہ:۔ ہماری نظر میں کسی کی زمین میں ناجائز عمارت بنالینے کا حکم بھی مجبور

غیر کی زمین پر ناجائز تعمیر کرنے کا حکم

کے درختوں پر قیاس کیا جائے گا۔

(۷۰۸) شعبی کہتے ہیں کہ جو شخص دوسروں کی زمین پر عمارت بنائے اور وہ لوگ اسے

دیکھتے رہیں اور اس (بنانے والے) کو منع نہ کریں تو وہ لوگ اس عمارت کی قیمت کے ذمہ دار ہوں گے۔ لیکن اگر وہ لوگ اجازت نہ دیں تو اس شخص کو اپنی عمارت گرانہ ہوگی اور ان کی زمین کو جو نقصان پہنچایا ہے اس کا تاوان بھی اسے ادا کرنا ہوگا۔

ابو عبیدہ:۔ یہاں تک تو ہوا پہلی صورت سے متعلق مسائل کا بیان۔

اب ہم دوسری صورت (سے پیدا ہونے والے مسائل) پیش کرتے ہیں۔ جو یہ

ہے کہ امام کسی شخص کو کچھ زمین بطور جاگیر

عطا کر دے۔ اور یہ شخص اسے غیر آباد

چھوڑ دے۔ بعد ازاں کوئی دوسرا شخص

جاگیر دار کی بے کار پڑی ہوئی زمین کو آباد کر لینے والے کے بارے میں فیصلہ

اُس زمین کو اس (غیر آباد) حالت میں دیکھ کر بلا وارث سمجھتے ہوئے اس پر روپیہ لگا کر کاشت اور عمارت کے ذریعے اسے آباد کر لے۔ اور اس طرح پُرانے جاگیر دار اور نئے آباد کار میں جھگڑا ہو جائے۔ اس بارے میں متعدد روایات آئی ہیں۔

(۷۰۹) عمر بن شعیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض

لوگوں کو بطور جاگیر زمینیں عطا فرمائیں۔ پھر حضرت عمرؓ کے زمانے میں دوسرے لوگوں نے

وہاں جا کر اُسے آباد کر لیا۔ پُرانے جاگیر داروں نے یہ مقدمہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا تو

حضرت عمرؓ نے اُن سے کہا: ”پہلے تو تم نے اُن لوگوں کو زمین پر کام کرنے اور (اُس کی پیداوار)

کھانے کے لئے چھوڑ دیا۔ اور اب تم اُن کی حالت تبدیل کرنے کے لئے آئے ہو؟ اگر جاگیر

محمول کی بخشی ہوئی نہ ہوتی تو میں تمہیں کچھ بھی نہ دیتا۔ پھر انہوں نے اس زمین کی آباد

حالت اور غیر آباد حالت کی جداگانہ قیمتیں معلوم کیں اور پُرانے مالکوں سے کہا: ”تم چاہو تو

ان دونوں قیمتوں کا فرق آباد کاروں کو ادا کر کے اپنی زمین واپس لے لو۔ ورنہ یہ آباد کار تمہیں خالی زمین کی قیمت ادا کریں تاکہ پھر یہ زمین ان کی ہو جائے۔“

اس روایت کے ایک راوی معمر کہتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ آیا ان آباد کاروں کو زمین آباد کرتے وقت یہ علم ہو چکا تھا کہ یہ زمین دوسرے لوگوں کی ملکیت ہے۔

(۷۱۰) مجاہد کہتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی غیر آباد زمین کو آباد کر کے اس پر درخت لگائے اور عمارت بنائی۔ بعد ازاں ایک دوسرے آدمی نے ثبوت فراہم کئے کہ یہ زمین اس کی ملکیت ہے۔ یہ مقدمہ فیصلہ کے لئے حضرت عمرؓ کی خدمت میں پہنچا۔ انہوں نے زمین والے سے کہا: تم چاہو تو ہم تمہیں اس شخص کے اخراجات کا تخمینہ لگا کر بتا دیں تاکہ تم اسے وہ اخراجات ادا کرو یا پھر تم چاہو تو یہ شخص تمہاری زمین کی قیمت تمہیں ادا کر دے۔“

(۷۱۱) سلیمان بن داؤد خولانی سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کا فیصلہ ایسے موقع پر جبکہ کوئی آدمی کسی دوسرے کی غیر آباد زمین کو سدھار کر آباد کر لیتا اور اس کا مالک اس سے وہ زمین لینا چاہتا، یہ ہوا کرتا تھا کہ وہ مالک زمین سے کہتے: ”جو کچھ اس آباد کار کو تمہاری زمین سدھارنے اور آباد کرنے میں خرچ کرنا پڑا ہے وہ اسے ادا کر دو۔ اس لئے کہ اس نے یہ کام تمہارے فائدہ کے لئے کیا ہے۔“ اگر وہ مالک کہتا کہ مجھ میں اتنی قوت نہیں ہے تو وہ آباد کار سے کہتے: ”تم اس کی زمین کی قیمت اسے ادا کر دو۔“

ابو عبیدہؓ: (زمین میں غیر مالکانہ تصرف کا) یہ فیصلہ پہلے فیصلہ سے مختلف ہے۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے۔ یہاں کا شتکار کو یہ حکم نہیں دیا گیا کہ وہ اپنی کاشت اگھیر کر لے جائے بلکہ وہ مالک زمین کو اختیار دیتے ہیں کہ یا تو وہ موجودہ آباد کاری کو نقصان پہنچائے بغیر اس کی قیمت (آباد کار کو) ادا کر دے یا پھر وہ اپنی غیر آباد زمین کی قیمت لے لے۔

دوسروں کی دخل اندازی روکنے کے لئے بطور اظہارِ ملکیت حد بندی قائم کر کے زمین بیکار چھوڑنے والے کے لئے احکام

اب لہجہ تیسری صورت کہ کوئی شخص مالکانہ حقوق کے اظہار کے لئے کسی

زمین کے ارد گرد حدود قائم کر دے۔ خواہ یہ مالکانہ حقوق امام کی طرف سے یہ زمین جاگیر ملنے پر

ہوں یا کسی دوسری وجہ سے۔ اور پھر طویل زمانہ تک وہ اس زمین کو غیر آباد چھوڑے رکھے۔

حضرت عمرؓ کی بعض روایات میں یہ زمانہ تین سال تک کا آیا ہے۔ اور اس مدت میں

طویل مدت (تین سال) تک زمین بے کار چھوڑنے والے کی زمین حکومت کے تصرف میں آجائے گی

اس (مالک) کے سوا کوئی دوسرا اس زمین کی آباد کاری سے باز رہے گا۔ بعد ازاں وہ زمین امام کے قبضہ پر موقوف ہو جائے گی۔

(۷۱۲) بلال بن حارث مزینی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورا (وادی) عقیق کا علاقہ انہیں جاگیر میں دے دیا تھا۔ مگر حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں بلالؓ سے کہا: ”یقین جانو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں یہ علاقہ اس لئے نہیں بخشا تھا کہ تم اسے لوگوں سے روک کر بیٹھ جاؤ۔ آپ نے یہ علاقہ اس لئے عطا فرمایا تھا کہ تم اسے آباد کرو۔ لہذا اس علاقہ میں جس حصہ کی تم آباد کاری کر سکتے ہو وہ تم لے لو اور بقیہ واپس کر دو۔“

(۷۱۳) سالم بن عبد اللہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ”حضرت عمر بن الخطابؓ

اس منبر پر خطبہ میں کہا کرتے تھے: ”اے لوگو! جو کسی غیر آباد زمین کو آباد کر لے تو وہ زمین اسی کی ملکیت ہو جائے گی۔“ وہ اس لئے یہ دہراتے تھے کہ بہت سے لوگ زمین کو آباد کئے بغیر قبضہ میں رکھنے لگے تھے۔

(۷۱۴) ایک دوسری سند سے بھی حضرت عمرؓ سے یہی روایت منقول ہے۔

(۷۱۵) ایک تیسری سند سے بھی یہی روایت حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔ البتہ اس

میں زمین آباد کئے بغیر اپنے قبضہ میں رکھنے کا تذکرہ نہیں ہے۔

۱۵۔ ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بلال اپنی زمین کا غیر آباد حصہ دینے پر راضی نہ ہوئے لیکن حضرت عمرؓ نے ان سے باوجود ان کے انکار کے وہ غیر آباد زمینیں واپس لے کر دوسرے مستحقین میں تقسیم کر دیں۔

کتاب الخراج صحیح بن آدم نمبر ۱۹۴

(۷۱۶) رُوَیْق بن حکیم سے روایت ہے کہ میں نے وہ خط جو عمر بن عبدالعزیز نے میرے باپ کے نام لکھا تھا پڑھا۔ اس میں لکھا تھا: ”جو کسی غیر آباد زمین کو عمارت یا کھیت بنا کر آباد کر لے۔ بشرطیکہ وہ زمین کسی نے اپنے روپے سے نہ خریدی ہو یا اس کا بعض حصہ آباد کر کے بعض غیر آباد نہ رہنے دیا ہو۔ تو ایسی زمین کو عمارت یا کھیت کے ذریعہ آباد کرنے والوں کے مالکانہ حقوق تسلیم کر لو۔“

ابوعبیدہؓ: عمر (بن عبدالعزیز) کی مذکورہ بالا روایت سے آباد کاری کی تفسیر ہو رہی ہے جس کے لئے انہوں نے عمارت اور کھیت کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ دراصل حقیقی آباد کاری کا انحصار پانی پر ہے۔ مثلاً نہر بچھاڑنا یا چشمتہ لگانا یا کنواں کھودنا۔ اگر اس قسم کے پانی کا انتظام کرنے کے بعد اس نے عمارت یا زراعت یا درخت وغیرہ لگائے ہیں تو یہ پوری آباد کاری متصور ہوگی۔ لیکن اگر اس نے زمین میں صرف پانی ہی کا انتظام کیا اور اس سے زیادہ کچھ آباد کاری نہ کی تو اسے صرف اس کی کارگزاری

آباد کاری کی تفسیر

آباد کاری کو اس کی کارگزاری کے مطابق محدود حصہ ملے گا

کے مطابق محدود علاقہ کا مالک بنا کر بقیہ زمین دیگر آباد کاروں کو دے دی جائے گی۔ اس محدود علاقہ کے سلسلہ میں کچھ آثار منقول ہیں:

(۷۱۷) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں: ”کنویں کے لئے (اس کے ارد گرد ہر طرف سے) چالیس ہاتھ تک ممنوعہ علاقہ ہے تاکہ اس میں اونٹ اور بھیر بکریاں پرورش پاسکیں۔“

(۷۱۸) سعید بن مسیب سے روایت ہے: ”نئے کنویں کا ممنوعہ علاقہ اس کے ارد گرد کی ہر سمت سے پچیس ہاتھ ہے۔ اور کھیت کے کنویں کا ممنوعہ علاقہ اس کے ارد گرد کی ہر سمت سے تین سو ہاتھ ہے۔ اور قدیم کنویں کا ممنوعہ علاقہ اس کے ارد گرد کی ہر سمت سے پچاس ہاتھ ہے۔“ اس روایت کی سند کے ایک راوی ابن شہاب کہتے ہیں: ”اور میں نے لوگوں کو یہ کہتے سنا ہے کہ چشمہ کے ارد گرد کا ممنوعہ علاقہ پانچ سو ہاتھ ہے۔“

اسے ممنوعہ علاقہ سے مراد ہے کہ اس حد میں کوئی دوسرا شخص کنواں کھودنے کا مجاز نہ ہوگا۔ اور اس قطعہ سے کنواں کھودنے والا فائدہ اٹھاتا رہے گا۔

(۷۱۹) ابن شہاب کہتے ہیں؛ لوگ جب زمین دوڑنا لے کھودتے تھے تو ان کے

دبانوں کے درمیان پانچ سو ہاتھ زمین چھوڑ دیتے تھے۔

(۷۲۰) شعبی کہتے ہیں؛ کنویں کے ارد گرد کا ممنوعہ علاقہ چالیس ہاتھ ہے اس حد

میں کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ کنویں والے کے پانی یا اس کے جانوروں کے باڑوں میں غلت کرے۔

(۷۲۱) یحییٰ بن سعید کہتے ہیں؛ قدیم کنویں کے ارد گرد ممنوعہ علاقہ کے سلسلہ میں

سنت طریقہ چالیس ہاتھ زمین چھوڑنے کا ہے اور نئے کنویں کے لئے پچیس ہاتھ۔

(یحییٰ بن سعید کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ پُرانے کنویں کے ارد گرد ہر طرف چالیس ہاتھ

زمین اور نئے کنویں کے ہر طرف سے پچیس ہاتھ زمین میں نئے کنویں کھودنے کی ممانعت کر دی جائے گی تاکہ کنویں والوں کے حقوق محفوظ رہیں اور انہیں نقصان نہ پہنچے)

(۷۲۲) ابو عبیدہ؛۔ اسی موضوع سے متعلق رسول اللہ

تین ممنوعہ علاقے

صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے کہ تین علاقوں کے سوا

کوئی علاقہ ممنوع قرار نہیں دیا جائے گا۔ کنواں۔ گھوڑے کی رسی۔ لوگوں کی نشست گاہ) کا حلقہ۔

ابو عبیدہ؛۔ اس حدیث کی تفسیر ہم نے دوسری جگہ کی

ممنوعہ علاقہ کی لم

ہے۔ کنواں کھودنے والے کے لئے یہ معینہ ممنوعہ حدود

اس لئے مقرر کی گئیں کہ اس نے ایک غیر آباد زمین کو آباد کرنے میں پہل کی اور بقول ابو یزید

و شعبی اس بنا پر وہ اپنے جانوروں کی پرورش کے لئے ممنوعہ حدود کا مستحق ہو گیا۔

یا بالفاظ یحییٰ بن سعید؛ تاکہ اس کنویں کے پاس کوئی دوسرا کنواں کھودے جانے سے

اس کو گزند نہ پہنچے۔

(۷۲۳) ممنوعہ محدود علاقہ کے بارے میں سفیان (ثوری) سے بھی ایسا ہی قول

آئے۔ یعنی وہ لمبی رسی جس میں گھوڑے کو باندھ دیا جائے تو جہاں تک وہ رسی پہنچے اس حد میں

گھوڑے کو چرنے اور گھومتے پھرنے سے نہ رکھا جائے۔

منقول ہے۔

(۷۲۴) البتہ مالک بن انس ممنوعہ علاقہ کے بارے میں کسی مقررہ حد کے قائل نہ تھے۔ وہ کہتے تھے کہ ان حدود کا تعین اس اندازہ کے مطابق ہوگا جس سے کنویں کو کسی نقصان کا اندیشہ نہ رہے۔ شہروں میں بھی کنویں کے لئے ممنوعہ حدود کے بارے میں ان کی یہی رائے تھی۔ وہ کہتے تھے کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں کنواں کھود لے اور اس کا پڑوسی بھی، اس کے بعد اپنے لئے علیحدہ کنواں کھود لے تو اگر اس عمل سے پہلے کنویں کا پانی گہرا ہو جائے اور نئے کھودے ہوئے کنویں میں منتقل ہو جائے تو بعد میں کنواں کھودنے والے کو حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے کنویں کو دور لے جائے۔

(۷۲۵) سفیان کہتے تھے: "اپنی حدود (ملکیت) میں ہر شخص اپنی مرضی کے مطابق رد و بدل کا مجاز ہے۔ خواہ اس سے اس کے پڑوسی کو نقصان ہی کیوں نہ پہنچے۔ اس لئے کہ شہروں میں کنویں کے لئے کسی قسم کی حد بندی کی قطعاً کوئی قید نہیں ہے۔ یہ قید صرف دیہاتوں (کاشت کی زمینوں) اور جنگلوں کے لئے ہے۔

ابو عبیدہؓ: یہ (مالک اور سفیان) دونوں کے دونوں وہاں (دیہات اور جنگلات) کے کنویں کو فروخت کرنا پسند نہیں کرتے۔ اس لئے کہ ان سے مسافروں کو فائدہ ہوتا ہے۔ اور یہی وہ کنویں ہیں جن کے کھودنے والوں کو شریح کوئی ضمانت نہیں دیتے تھے۔

(۷۲۶) شریح سے مروی ہے کہ وہ گھریلو کنویں کے مالکوں اور بقاعوں کی بوریوں کی ضمانت دیا کرتے تھے لیکن جنگلات اور صحراؤں کے ان کنویں کی جو مسلمانوں کی بہبود کے لئے کھودے گئے ہوں ضمانت نہیں دیتے تھے۔

ابو عبیدہؓ: کنویں اور چشموں سے متصل اراضی کو ممنوعہ قرار دینے کے سلسلہ میں یہ کچھ روایات ہمیں ملی ہیں۔ اب رہا نہروں سے ملی ہوئی زمین کے ممنوعہ علاقہ کا مسئلہ سو اس بارے میں ہم نے کوئی معین چیز نہیں سنی۔

لہٰذا یعنی بقاعوں کو منڈی میں اپنی جگہوں پر بوریاں بچھا کر اپنے لئے خاص کر لینے کی ضمانت دیتے تھے۔

باب

گھاس اور پانی (چراگاہ) والی زمین کی رکھت کا بیان

رحمی (رکھت) قرار دینے کا حق (۷۲۷) - صعوب بن جثامہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی علاقہ کو رحمی (رکھت) قرار دینے کا حق اللہ اور اُس کے رسول کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہے۔

پانی، آگ اور گھاس مشترکہ ملکیت ہیں | ابو عبیدہ: ہمارے خیال میں اس حدیث میں جس رحمی (رکھت) سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد ان اشجار سے منع کر دینا ہے جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام لوگوں کے لئے مشترکہ قرار دیا ہے اور یہ چیزیں پانی، گھاس اور آگ ہیں۔ چنانچہ متعدد احادیث میں ان چیزوں کو نام بہ نام متعین کیا گیا ہے:-

(۷۲۸) - جنان بن زید شریعی اپنی قوم کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں یہ شخص جلد باز تھا اور ایک جنگ میں حصہ لے رہا تھا۔ وہ اپنے پڑاؤ کے مقام سے دوسرے جانوروں کو ہٹا رہا تھا۔ اُس کے اس عمل پر اسے ایک مہاجر نے ڈانٹا۔ لیکن اُس نے اس مہاجر اور اس کی تہمت کو درخور اعتناء نہ سمجھا جس پر اس مہاجر نے کہا: "میں تین سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا ہوں جب اُس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرسٹاؤسٹینا اور شرمندہ ہو کر معافی مانگنے لگا۔ تب انہوں نے کہا: "میں تین سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا ہوں اور میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا ہے: تمام لوگ پانی، آگ اور گھاس میں باہم گم شریک ہیں۔"

(۷۲۹) - تیکمہ ظاہر کہتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے اور وہ پانی اور درختوں میں باہم گرتھریک رہیں گے اور شیطاں کی سرکوبی میں باہم گرتعاون کریں گے۔

(۷۳۰) - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانی کا ضرورت سے زائد حصہ لوگوں سے روکا نہیں جائے گا۔ تاکہ اس کے ذریعے گھاس کے زائد حصہ سے روکا جائے۔

(۷۳۱) [البقرہ اور حسن (دو مختلف سندوں سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: "جس نے زائد پانی کو روکا تاکہ اس طرح زائد گھاس سے لوگوں کو روک دے تو ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ روزِ قیامت اپنے فضل سے محروم کر دے گا۔"

(۷۳۲) - ایسا بن عبد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرورت سے زائد پانی سے لوگوں کو محروم کرنے سے منع فرمایا۔

(۷۳۳) - ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپؐ نے پانی فروخت کرنے سے منع فرمایا۔

(۷۳۴) - قاسم بن محمد راوی ہیں: "ضرورت سے زائد پانی سے لوگوں کو محروم کرنے سے منع کیا گیا ہے۔"

(۷۳۵) - بھئیہ روایت کرتی ہیں: "میرے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ وہ آپؐ کی پشت کی جانب سے آپؐ کی قمیص میں داخل ہو جائیں۔ انڈر پینچ کر انہوں نے اپنا سینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت سے چٹا لیا اور سوال کیا: "یا رسول اللہ! وہ کیا چیز ہے جسے لوگوں سے روکنا حلال نہیں ہے؟" آپؐ

نے یعنی زائد پانی سے دوسری زمینوں کو سیراب نہ کر کے لوگوں کو زائد گھاس اور سبزی سے محروم نہ کیا جائے۔

۲۰ اُن کا نام عمیر الغفاری ہے۔ (www.KitaboSunnat.com)

نے فرمایا: ”پانی“ انہوں نے پھر دریافت کیا: ”یا رسول اللہ! وہ کیا چیز ہے جسے لوگوں سے روکنا حلال نہیں ہے؟“ آپ نے جواب دیا: ”نمک“۔ انہوں نے پھر کہا: ”یا رسول اللہ! وہ کونسی شے ہے جسے لوگوں سے روکنا حلال نہیں ہے؟“ آپ نے فرمایا ”بھلائی کرتے رہنا تمہارے لئے بہتر ہے“ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اور نمک پر بات ختم فرمادی۔ اور بعد ازاں وہ سائل کسی کو پانی سے نہ روکتا تھا خواہ وہ کتنا قلیل ہی کیوں نہ ہوتا۔“

(۷۳۷)۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا:

”کاشتکار سے زیادہ مسافر پانی کا مستحق ہے“

(۷۳۸)۔ ابو ہریرہؓ سے ایک روایت ہے جس کے آخر میں ہے: مسافر

سب سے پہلے پانی پئے گا۔“

ابو علیہؓ: میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ ابو ہریرہؓ کا قول ہے یا نہیں۔

بہر حال یہ مذکورہ بالا روایات و احادیث رسول اللہؐ محل ہیں۔ ان میں سے

ہر ایک کے انطباق کے لئے جداگانہ مقامات اور مختلف احکام ہیں۔

اس ضمن میں سب سے پہلی چیز وہ مباح چیزیں ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام لوگوں کو شامل فرما کر انہیں مساوی حقوق عطا فرمادیئے۔

اور وہ ہیں ”پانی، گھاس اور آگ“۔ ان اشیاء کے مباح ہونے کے معنی یہ ہیں

مشتکہ ملکیت کا مفہوم

اگر کچھ لوگ سفر یا بادیہ سہائی کرتے ہوئے کسی ایسی زمین پر پڑاؤ کریں جس میں ایسے لوگوں

اور نباتات ہوں جو اللہ تعالیٰ نے چوپایوں کے لئے آگائے ہوں اور اس

۱۔ مسند امام احمد بن حنبلؓ میں ابو ہریرہؓ سے یہ روایت ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کنوئیں کے ارد گرد کا چالیس باغہ کا حصہ

اونٹ اور بھیر بکریوں کے اٹھنے بیٹھنے کے لئے مخصوص رکھا جائیگا اور مسافر سے پہلے پانی

(کا حصہ لے گا یا) پیئے گا۔ اور ضرورت سے بچ رہنے والے پانی کو روکا نہیں جائیگا تاکہ اس کے

ذریعہ گھاس کو روک دیا جائے۔ (مسند امام احمد بن حنبلؓ، جلد ۲: ۴۹۴)

میں کسی انسان کی کاشت، کاری یا شجر کاری یا سیرابی کی مساعی شامل نہ ہوں تو جو وہاں پہلے پہنچ جائے اُس کا مالک ہو جائے گا۔ کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ دوسرے کو اُس کے کچھ حصہ کے استعمال سے منع کرے بلکہ ہو گا یہ کہ اُن کے چوپائے، مویشی اور جانور سب ایک ساتھ وہاں چرتے رہیں گے اور وہاں جو پانی ہو گا اس سے بھی وہ سب ایک ساتھ پانی پئیں گے۔ یہ معنی میں آج کے اس فرمان کے: "سب لوگ پانی، اور گھاس میں باہم شریک ہیں" اور نیز آپ کے اس فرمان کے کہ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے اور وہ پانی اور درختوں میں باہم دگر شریک رہیں گے۔"

اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی چیز کو لوگوں پر پبند کر دینے سے منع فرمایا۔ اَلَا یہ کہ یہ ممانعت اللہ اور اُس کے رسول کی طرف سے ہو۔ اور یہ بشرط اس حدیث میں موجود ہے جسے ہم اس باب کے آغاز میں درج کراتے ہیں۔

رکعت (یا ممنوعہ علاقہ) سے کسی شے کو ممنوع قرار دینے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک صورت تو یہ کہ کسی علاقے کو اس لئے

کی دو صورتیں

ممنوعہ قرار دیا جائے کہ وہاں سے راہِ خدا میں لڑنے والے مجاہدین کے گھوڑے خوراک پائیں، اور اس بارے میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل موجود ہے:

(۷۳۹)۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مدینہ کے

مشہور علاقہ) یقیع کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے ممنوعہ علاقہ قرار دیا تھا۔

دوسری صورت یہ ہو گی کہ کسی زمین کو صدقہ (زکوٰۃ) کے جانوروں کے

چرنے کے لئے اُس وقت تک ممنوعہ قرار دے دیا جائے تا آنکہ وہ جانور اپنے

مستحقین میں منقسم ہو جائیں اور اس صورت پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عمل کیا تھا۔

(۷۴۰)۔ اسلم راوی ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس موقع پر جب کہ وہ قفقاز کو

بر بندہ مقام کی رکعت پر مامور کر رہے تھے، یہ کہتے سنا: لوگوں سے مہربانی اور

نزدکی کا برتاؤ کرنا، مظلوم کی آہ و فریاد سے ڈرنا کہ وہ مقبول ہوتی ہے اور دیکھو

اونٹوں اور بھیر بکریوں کے چھوٹے چھوٹے گلوں کے مالکوں کو (رکھت میں) داخل کر لو۔ ابن عقیل اور ابن عوف کے مویشیوں کو مجھ سے دُور رکھو۔ اس لئے کہ اگر ان دونوں کے مویشی ہلاک ہو جائیں گے تو اپنی گزربسر کے لئے یہ نخلستانوں اور کھیتوں میں واپس آجائیں گے لیکن ان بے چاروں کے مویشی ہلاک ہو گئے تو یہ اے امیر المؤمنین! پکارتے ہوئے اور فریاد کرتے ہوئے آئیں گے۔ تم ہی بتاؤ کہ گھاس (فواہم) کر دینا میرے لئے زیادہ آسان ہے یا سونے اور چاندی کا تاوان؟ اور پھوہ زمین بھی تو اپنی کی ہے۔ جاہلیت میں وہ اس پر جنگ کرتے رہے۔ اور جب وہ اسلام لائے تو وہ زمین ان کی ملکیت تھی۔ بلاشک یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان پر ظلم کرتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اگر ان اونٹوں (سواری کے جانوروں) کی پرورش اور دیکو سوال ہمارے ذمہ نہ ہوتی جو راہِ خدا میں مجاہدین کی سواری کے کام آتے ہیں، تو میں لوگوں کی زمین کا کوئی حصہ کبھی بھی ممنوعہ قرار نہ دیتا۔

اسلم کہتے ہیں: اس وقت میں نے بنی ثعلبہ کے ایک آدمی کو حضرت عمرؓ سے یہ کہتے سنا: ”یا امیر المؤمنین! آپ نے ہماری زمینوں کو رکھت (ممنوعہ علاقہ) بنا لیا ہے حالانکہ جاہلیت میں ہم اس پر جنگ کرتے تھے اور جب ہم اسلام لائے تو وہ ہماری ملکیت میں تھیں؟“ وہ شخص بار بار اپنا یہ سوال دہرا رہا تھا اور حضرت عمرؓ برابر اپنا سر ٹھکاتے رہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے اس کی طرف اپنا سر اٹھاتے ہوئے کہا: ”(ملک اور) زمینیں اللہ ہی ہیں اور انہیں اللہ کے مال کے ان جانوروں کے لئے حکومت عمرؓ کی اس عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ زمین کی پیداوار سے زیادہ سے زیادہ عوام اور غریبوں کو فائدہ پہنچایا جائے۔ اس لئے کہ یہ لوگ اگر کسی قسم کی کمی پائیں گے تو بلکہ راست حکومت سے فریاد کریں گے کیوں کہ عوام کی ضروریات ہتیا کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے۔ امر، تو اپنا کام چلانے کے لئے بدل پیدا کر سکتے ہیں لیکن عوام کی شکایات رفع کرنے کے لئے حکومت کو مال صرف کرنا ہوگا۔ اگر غریبوں کا انتظام درست کر دیا جائے تو پھر حکومت کو مال خرچ کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی۔

منوعہ قرار دیا جاسکتا ہے جن پر راہِ خدا میں مجاہدین کو سوار کیا جاتا ہے۔“
 (۷۲۱)۔ عبداللہ بن الزبیر ابو عبیدہؓ کہتے ہیں: میرا خیال ہے کہ وہ اپنے
 باپ سے) روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی حضرت عمرؓ کے پاس آکر کہنے لگا: یا امیر
 المؤمنین! ہمارا علاقہ اور ہماری زمینیں جن پر جاہلیت میں ہم جنگ کرتے رہے
 اور جب ہم اسلام لائے تو وہ ہماری ملکیت تھیں۔ آپ کس بنا پر ان زمینوں کو ہمارے
 لئے ممنوع قرار دیتے ہیں؟

حضرت عمرؓ پھونک مارنے اور اپنی مونچھوں کو بل دینے لگے اور یہ ان کی عادت
 تھی کہ جب کوئی مشکل مسئلہ درپیش ہوتا تو وہ (فکر مند بنیں) پھونکیں مارنے اور
 مونچھوں کو بل دینے لگتے۔ اعرابی نے جب ان کی یہ حالت دیکھی تو بار بار اپنا
 سوال دہرانے لگا۔ آخر حضرت عمرؓ نے کہا: ”تمام مال اللہ کا مال ہے اور
 سب بندے اللہ کے بندے ہیں۔ خدا کی قسم اگر راہِ خدا میں مجاہدوں کی
 سواریوں کے انتظام کی ذمہ داری مجھ پر نہ ہوتی تو میں ایک مرتب زمین بھی
 ممنوعہ نہ قرار دیتا۔“

(۷۲۲)۔ مالک کہتے ہیں کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ حضرت عمرؓ ہلال
 چالیس ہزار سواریاں مجاہدوں کے لئے ہتیا کرتے تھے۔
 ابو عبیدہ: ان روایات سے ظاہر ہو رہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے
 جو زمینیں رکھتے (منوعہ علاقہ) قرار دی تھیں وہ صدقہ کے اڈوں اور
 مسافروں کے لئے مشترکہ تھیں۔

(۷۲۳)۔ مالک بن انسؓ نے نقیع سے متعلق مروی حدیث کو سند بناتے ہوئے
 کہتے تھے: ”سنت یہ ہے کہ جب ضرورت پڑے نقیع کے علاقہ کو مسلمانوں کے
 گھوڑوں کے لئے رکھت بنا لیا جائے اور (مسلمانوں کے گھوڑوں کے علاوہ)
 کسی اور غرض سے اس علاقہ کو ممنوعہ نہ قرار دیا جائے۔“ اس پر ان سے سوال
 کیا گیا: ”کیا صدقہ (زکوٰۃ) کے اڈوں کے لئے بھی نہیں؟“ تو انہوں نے

جواب دیا "اُن کے لئے بھی نہیں۔ اگر یہ جانتر ہو جائے تب تو بہت سے علاقے رکھتے بنا لئے جائیں گے"

(۷۴۴) - سفیان بن سعید سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا "رکھتے

بنالینا جانتر ہے"

اللہ کے لئے رکھتے | ابو عبیدہ: صعب بن جشمر سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (اس باب میں پہلی) حدیث یہ بتا رہی ہے کہ امام کو حتی حائس ہے کہ وہ اللہ کی زمینوں میں رکھتے بنا لئے۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمرؓ نے رکھتیں بنائی تھیں، اور یہ سب کچھ اللہ کے لئے رکھتے میں داخل ہے۔

اس حد پر ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی تاویل نہایت ہو جاتی ہے کہ لوگ پانی اور گھاس میں برابر کے شریک ہیں۔ اس میں لوگوں کے اشتراک کی عمومی حیثیت اور خصوصی صورتوں میں جو استثناء آپ نے فرمایا، اس کی تاویل شامل ہے۔

اب یہاں حضور کا فرمان "پانی کا مالک زمین اپنی ضروریات کے لئے پانی، گھاس اور خود رو بوٹیوں اور درختوں کو دوسروں سے نہیں روک سکتا، اُس کے ذریعے گھاس کے

زائد حصہ سے روکا جائے" سو اس کا مذکورہ بالا مسئلہ سے تعلق نہیں ہے۔

میرے نزدیک اس فرمان کا تعلق اس زمین سے ہے جس کا کوئی مالک ہو اور اس میں مذکورہ وصف کے مطابق بڑی مقدار میں پانی ہو۔ اور ایسی خود رو گھاس (اور ہریالی) ہو جس کے لئے تہ پودے لگائے گئے ہوں نیز بیج ڈالے گئے ہوں تو اس حدیث کے منشاء کے مطابق اس زمین کے مالک کو اس میں سے صرف اپنی ضرورت بھر مقدار لے لینا ہی زیب دیتا ہے۔ یعنی اپنے اپنے

کے لئے، اپنے مویشیوں کو پلانے کے لئے اور اپنی زمین کو سیراب کرنے کے لئے جو مقدار کافی ہو۔ بعد ازاں جو مقدار باقی رہتی ہے اُس سے دوسروں کو روکنا اس کے لئے حلال نہیں ہے۔ اس بات کا ثبوت کہ آپ نے اس ارشاد سے مالک زمین ملا لیا تھا آپ کی یہ تصریح ہے: "ضرورت سے زائد پانی اور ضرورت سے زائد گھاس" اس طرح آپ نے صرف اتنی مقدار جس سے منفرد ہو اور جس کے بغیر اس (مالک زمین) کا کام نہ چلے، اس کے لئے جائز قرار دے کر اس کے سوا باقی ماندہ حصہ سے دوسروں کو باز رکھنے سے اُسے منع فرما دیا۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ اس زمین کا مالک نہ ہوتا تو "ضرورت سے زائد" کے الفاظ کا ذکر ہی بے محل ہوتا، اور ایسی صورت میں تو تمام لوگ شرعاً اس "پانی یا گھاس" میں برابر کے شریک ہوتے خواہ ان کی مقدار کھوڑی ہوتی یا بہت۔

یہی مفہوم ابی بن حمال کی اس حدیث کا ہے جسے ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں (دیکھئے نمبر ۶۸۴) اور جس میں انہوں نے حضورؐ سے دریافت کیا تھا: "پیلو کے درختوں میں سے کیا کچھ ممنوع قرار دیا جاسکتا ہے؟" تو آپ نے فرمایا: "وہ کچھ جس تک اونٹوں کے پاؤں نہ پہنچ سکیں۔"

اگر یہ حکم اس کی مملوکہ زمین سے متعلق نہ مانا جائے تو پھر اس کے کوئی معنی نہ ہوں گے۔ اگر ملکیت کو نہ مانا جائے تو اُسے یہ حق ہی نہیں پہنچتا کہ وہ کسی چیز کو بھی دوسروں سے بچائے اور اپنے لئے روک رکھے۔ اس میں اونٹوں کی رسائی یا نارسائی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اور یہی وجہ ہے کہ علماء نے گھاس اور پانی کی قیمت لینا "سرتہ سار" دیا ہے۔

(۷۴۵)۔ ابن طاووس کہتے ہیں کہ میرے باپ اپنی زمین کے گھاس اور پانی کو فروخت کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

پانی اور گھاس کی قیمت
لینے کی کراہت

(۷۴۶)۔ عمرو راوی ہیں کہ "عمرہ کہتے تھے: "درختوں کی قیمت مت کھانا کیونکہ وہ حرام ہے۔" درختوں سے ان کی مراد گھاس اور اسی قسم کا دیگر سبزہ تھا۔"

(۷۴۷)۔ پانی کی قیمت کے بارے میں عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ اُن کی دھط کی زمین کے ناظم نے انہیں لکھا کہ تمہاری زمین کی سیرابی کے بعد پانی کا وافر حصہ بچ گیا ہے۔ جس کے لئے تیس ہزار درہم کی پیش کش کی گئی ہے۔ تو اس کے جواب میں عبداللہ بن عمرو نے لکھا: ”وہ پانی نہ بچنا بلکہ اپنی زمین سیراب کرنے کے بعد دوسرے کی زمین سیراب کرو۔ اور اس ضمن میں سب سے قریب کو پہلے باری دو۔ پھر اس سے بعد والے کو۔ اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرورت سے زائد پانی فروخت کرنے سے منع کرتے ہوئے سنا ہے۔“

ابو عبید: یہاں واضح طور پر ہمیں یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ یہ مانعت پانی اور زمین کے مالک کے لئے ہے۔ اگر یہ شکل نہ ہوتی تو انہیں مذکورہ قیمت کی پیش کش بھی نہ کی جاتی۔

(۷۴۸)۔ یہ بھی روایت ہے کہ یہ پانی جس کے ضرورت سے زائد حصہ کو لوگوں سے روکنے اور اسے فروخت کرنے سے منع کیا گیا ہے وہ سدا نکلتے رہنے والا جاگتا پانی ہے جس کا ذکر ہم پچھلے صفحات میں کر آئے ہیں۔ مثلاً ایسے چشموں اور کنوؤں کا پانی جن کے سوتے بجتے ہیں، اسکی تو فیض عبداللہ بن عمرو کی روایت سے ہو رہی ہے جس میں ان کی زمین کی سیرابی کا تذکرہ ہے۔ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث اس کی وضاحت کر رہی ہے۔

(۷۴۹)۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کئیوں پر جمع ہو جانے والے پانی سے لوگوں کو روکنے کی مانعت کرتے ہوئے سنا۔

(۷۵۰)۔ ابو عبید: اسی تاویل کی بنا پر سفیان بن عیینہ کا خیال تھا کہ پانی سے روکنے کی مانعت سے مراد وہ پانی ہے جو اپنی جگہ پر اکٹھا ہو یا بہتا ہو اور اسے ایک جگہ سے دوسری جگہ اٹھا کر نہ لایا گیا ہو۔

(۷۵۱)۔ سفیان بن سعید اور مالک بن انس دونوں سے یہ قول منقول ہے: ”پانی کے مالک کو پانی کی مختلف حیثیتیں اور ان کے اعتبار سے اس کے احکام میں اختلاف

۴۷۴

یہ حق حاصل نہیں کہ وہ مسافر اور اس کے ولیثی کو پانی پینے سے روکے اور زمین کو سیراب کرنے کے بارے میں ان دونوں میں اختلاف ہے:

(۷۵۲)۔ مالک کہتے ہیں: ”پانی والے کو یہ حق نہیں کہ اپنی ضرورت سے زائد پانی سے اپنے پڑوسی کو باز رکھے“

(۷۵۳)۔ سفیان کہتے ہیں: ”زمین کی سیرابی کے لئے (پانی دینا) اس

مالک پر واجب نہیں“

ابوعلیہ: عبداللہ بن عمرو کی مذکورہ بالا حدیث سے مالک کے قول کو تقویٰ پہنچ رہی ہے۔

لیکن جب پانی کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا جائے اور وہ برتنوں اور مشکوں وغیرہ میں ڈال لیا جائے تو میرے نزدیک ایسے پانی کا حکم بدل جائے گا، اور پانی کی یہی وہ شکل ہے جسے فروخت کرنے کی علماء اجازت دیتے ہیں۔ اس لئے کہ ایسے پانی میں پانی لانے یا اٹھانے والے کی محنت شامل ہو جاتی ہے، اس بارے میں ایک مرفوع حدیث بھی ہے اگرچہ اس کی سند اس درجہ کی نہیں:-

(۷۵۴)۔ مشیخہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے

اس پانی کے جس کو اٹھا کر لایا جائے (ہر) پانی کی فروخت سے منع فرمایا۔

ابوعلیہ: یہاں کتاب الفیء ختم ہوتی ہے

[رَبِّ لَيْسَ وَاعِنَ فَلَكَ الْحَمْدُ]

فصل

خمس اور اس کے احکام و قواعد

باب

انفال سے متعلق روایات اور ان کی تاویل
نیز انفال کی وہ قسم جسے پانچ حصوں میں
تقسیم کیا جائیگا

الانفال کا مفہوم قرآن و حدیث اور لغت عرب کی روشنی میں

کی روایت کے بموجب یہ مقتول عاص بن سعید تھے اور ہمارے نزدیک بھی یہی محفوظ و
ارجح ہے، اور اس کی تلوار لے لی۔ یہ تلوار "ذوالکئیفہ" کہلاتی ہے۔ اسے لے کر میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا۔ قبل ازیں میرے بھائی عمیر بھی قتل ہو
چکے تھے۔ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تلوار لے جا کر مالِ غنیمت
میں محصلِ غنیمت کے پاس داخل کرادو۔ میں واپس ہو گیا۔ اس وقت ایک تو میرے

بھائی کے قتل ہو جانے، دوسرے مجھ سے مقتول کی چھپنی ہوتی چیز (تلوار) لئے جانے سے میرے دل کی جو کیفیت تھی وہ اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ابھی مجھے تھوڑی دیر نہ ہوئی تھی کہ "سورۃ الانفال" نازل ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: "جاؤ اور اپنی تلوار لے لو۔"

ابو عبیدہ: علماء سیرت کا قول ہے کہ عاص کے قاتل حضرت علی بن ابی طالب تھے۔

(۷۵۶) - حضرت ابن عباسؓ سے آیت کریمہ
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ | آپ سے لوگ انفال کے بارے میں دریافت کرتے ہیں۔ (الانفال: ۱)

کی تفسیر کے سلسلہ میں منقول ہے کہ انفال سے مراد غنائم (غنیمتیں) ہیں۔
(۷۵۷) - زہری سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا: "انفال کیا چیز ہے؟" انہوں نے کہا: "گھوڑا، زبرہ، نیزہ۔" اس شخص نے پھر اپنا سوال بہرا تو انہوں نے کہا: "مقتول کا چھیننا ہوا سامان نفل میں سے ہے اور گھوڑا نفل میں سے ہے۔" اس پر اس شخص نے کہا: "یہی وہ انفال ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے؟" حضرت ابن عباسؓ نے کہا: "آپ لوگ سمجھے یہ کس قسم کا آدمی ہے؟ بالکل صبیح جیسا جسے حضرت عمرؓ نے مارا تھا۔"
(۷۵۸) - ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مقتول کا چھیننا ہوا مال نفل ہے اور نفل میں پانچواں حصہ ہے۔

(۷۵۹) - ایک اور سند سے بھی یہی مضمون ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے

مروی ہے۔

لے یہ صبیح عراقی تھا جسے حضرت عمرؓ نے اتنا مارا تھا کہ اس کی ایڑیوں پر خون بہ گیا تھا۔
پورا قصہ ابن الجوزی سیرۃ عمرؓ صفحہ ۱۲۶ طبع خانگی میں دیکھئے۔

(ازحاشیہ کتاب الاموال)

(۷۶۰)۔ ابن عباس رض سے روایت ہے: "مقتول کا چھیننا ہونا مالِ نفل میں سے ہے اور گھوڑا بھی نفل میں سے ہے اور نفل میں پانچواں حصہ ہے۔"

(۷۶۱)۔ عطار سے مروی ہے جو اگاڈ گا چیز مشرکوں سے مسلمانوں کو پہنچے وہ غلام ہو یا جانور یا کوئی اور سامان وہ انفال ہے۔

(۷۶۲)۔ ابو عبیدہ: ان تمام تشریحات کی بنا پر انفال کے معنی غنیمت کے ہوئے اور اس کا اطلاق ان تمام اشیاء پر ہوگا جو اہل حرب کے اموال سے مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائیں۔ سب سے پہلی انفال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی گئیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ جُمْلًا الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ

وہ آپ سے انفال کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ انفال اللہ ورسول کے لئے ہیں۔ (الانفال: ۱۰)

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں انفال کو اللہ کی رہنمائی کے مطابق بغیر پانچ حصے کے تقسیم فرمایا۔ جیسا کہ حضرت سعدؓ کی مذکورہ بالا حدیث (نمبر ۷۵۵) سے معلوم ہو رہا ہے۔ بعد ازاں خمس (۱/۵) والی آیت نازل ہوئی اور اس نے پہلی کو نسخ کر دیا۔ اس بارے میں مختلف آثار موجود ہیں:

(۷۶۳)۔ مجاہد اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد:

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ جُمْلًا الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ

میں انفال سے مراد غنیمت بنانے کے بعد کہتے ہیں کہ اس آیت کو:

وَأَعْلَوْهَا آتَيْنَا غَنِمَتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ
وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّائِلِينَ
وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ
بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ
يَوْمَ التَّنْقِيبِ الْجُمُعَاتِ

اور جان لو کہ مالِ غنیمت میں سے جو کچھ بھی تمہارے ہاتھ لگے، اس کا خمس (۱/۵) اللہ کے لئے اور رسول کے لئے اور قربات داروں نیز یتامیٰ و مساکین و مسافر کے لئے ہے بشرطیکہ تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور اس چیز پر جو ہم نے اپنے

بندہ پر روزِ فرقان، فریقین کے ایک دوسرے کے مقابل صف آرا ہونے کے دن، نازل کیا۔
(الانفال: ۴۱)

نے مشوخ کر دیا۔

(۷۶۴) عبداللہ بن سنیق روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت پہنچا جب آپؐ وادی القریٰ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے۔ اس شخص نے دریافت کیا۔ یا رسول اللہ! یہ لوگ جن کا آپؐ محاصرہ کئے ہوئے ہیں کون ہیں؟ آپؐ نے جواب دیا۔ یہ لوگ "مَحْضُوبٌ عَلَیْہُمْ" ہیں۔ یعنی یہود۔ اس نے دریافت کیا۔ تو پھر یہ دوسری جماعت کونسی ہے؟ آپؐ نے فرمایا: یہ صَالِیْن کی ہے۔ یعنی نصاریٰ اس شخص نے پھر سوال کیا۔ غنیمتوں میں کیا کچھ ہوگا۔ آپؐ نے فرمایا! ایک حصہ اللہ تعالیٰ کے لئے اور چار حصے ان سب لوگوں کے لئے۔ اگر تمہارے پہلو میں کوئی تیرا کرگے اور تم اسے نکال لو تب بھی تم اپنے مسلمان بھائی سے زیادہ اس تیر کے مستحق نہ بنو گے۔

(۷۶۵) عمرو بن شیبہ کہتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبۃ الاربعہ میں نزول فرمایا تو مسلمان مالِ غنیمت میں سے اپنے اپنے حصے مانگتے ہوئے آپؐ کے پاس اس طرح سمٹ کر جمع ہو گئے کہ انہوں نے آپؐ کی سواری کو راستہ سے ہٹا دیا حتیٰ کہ آپؐ کی چادر کیکر میں الجھ گئی، اور آپؐ کی پشت میں خراش آگئی، آپؐ نے فرمایا: میری چادر مجھے دے دو۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم لوگ مجھے نہ تو حق کا مخالف پاؤ گے نہ بخیل اور نہ بزدل۔ اگر تمہاری غنیمتوں میں اس کثرت سے اونٹ ہوں جیسے تہام میں کیکر کے درخت ہیں تب بھی میں وہ سب تمہارے درمیان تقسیم کر دوں گا۔ اور میرے لئے اس میں سے صرف خمس (۱/۵) ہی ہوگا اور وہ خمس بھی تمہیں ہی واپس مل جائے گا۔

(۷۶۶) حضرت جریرؓ سے بھی ایسی ہی یا اس سے ملتی جلتی حدیثِ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہے:

لہ بیطائف سے واپسی پر ہوازن کی غنیمتوں کی تقسیم کا واقعہ ہے تفصیل تاریخ ابن کثیر جلد ۴ ۳۵۲ میں دیکھئے نیز اسی کتاب کے نمبر ۳۱۴ اور ۸۱۰ دیکھئے۔

ابو عبیدہ؛ بنیادی طور پر انفال کا اطلاق تمام غنیمتوں پر ہوتا ہے۔ تاہم اس میں سے خمس (۱/۵) ان مستحقین خمس کے لئے مخصوص ہے جن کا تذکرہ قرآن مجید میں آیا ہے اور جس کے مطابق سنت جاری رہی۔

عربی زبان میں انفال کا لفظ ہر اس بھلائی اور احسان کے لئے بولا جاتا ہے جو کرنے والے پر واجب نہ ہو بلکہ وہ تفضلاً (ازرہ کرم وفضل و احسان) اسے انجام دے یہی صورت اس نفل کی ہے جسے اللہ نے مومنوں کے لئے ان کے دشمنوں کے اموال سے حلال قرار دے دیا ہے، یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنوں پر خصوصی کرم و عنایت ہے اس لئے کہ ان سے پہلے کی امتوں پر غنیمتیں حرام تھیں۔ گویا غنیمت اللہ عزوجل کی طرف سے اس امت پر ایک فضل و احسان ہے۔

(۷۶۷) ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے قبل کسی سیاہ سرد والی مخلوق کے لئے غنائم حلال نہیں ہوئیں، ہوتا یہ تھا کہ آگ اگر ان (غنائم) کو کھا جاتی تھی، معرکہ بدر میں اس سے پیشتر کہ غنائم حلال کی جائیں لوگ غنیمتوں کو (اپنے استعمال میں) لینے لگے، جس پر اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کی۔

كُلَّا كِتَابٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ كَمَا تَسْأَلُونَ فِيمَا
اَخَذْتُم مِّنْ عَدَاۤئِكُمْ عَظِيْمًا ۝
اگر اللہ کا لکھا پہلے نہ گذر چکا ہوتا تو جو
کچھ تم نے لیا اس پر تمہیں بڑا عذاب
من۔ (الانفال: ۶۸)

(۷۶۸) ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک طویل حدیث میں اس واقعہ کا ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں قیدیوں سے فدیہ قبول فرمایا۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ دوسرے دن میں حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ دونوں دور سے ہیں۔ میں نے پوچھا: آپ دونوں کیوں دور سے ہیں؟ رسول اللہؐ نے ایک نزدیک کے درخت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: مجھے اس درخت سے بھی قریب تر تھا اور عذاب دکھایا گیا۔ پھر یہ آیات مجھ پر نازل ہوئیں:

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُولَ لَهُ أَمْرِي حَتَّىٰ يَتَّعِنَ
فِي الْأَرْضِ، تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ
يُرِيدُ الْأٰخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ه
تُؤَلِّفُ لِمَن يَشَاءُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَكُمْ مِمَّا
فِيهَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ ه فَكُلُوا مِمَّا
عَنَّا مِمَّا حَلَلْنَا لَكُمْ مِمَّا

نبی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ زمین
میں خوب قتل و کشت کر لینے سے پہلے
لوگوں کو قیدی بنا لے، تم دنیوی مال
منازع چاہتے ہو اور اللہ آخرت چاہتا
ہے اور اللہ عزیز و حکیم ہے۔ اگر پہلے سے
اللہ کا کھانا نہ ہوتا تو جو کچھ تم نے لیا اس پر

تمہیں بڑا عذاب ملتا۔ تو اب جو کچھ تم نے غنیمت حاصل کی ہے اسے حلال و پاکیزہ طور
سے کھاؤ۔

(الانفال: ۶۷-۶۹)

(۷۶۹) سید بن جبیر سے آیت کریمہ:

اگر پہلے سے اللہ کا کھانا نہ گزرا ہوتا
(الانفال: ۶۸)

تُؤَلِّفُ لِمَن يَشَاءُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ

کی تفسیر میں منقول ہے کہ یہ اہل بدر کے لئے نازل ہوئی اور یہ کہ:
تو جو کچھ تم نے لیا اس پر تمہیں بڑا عذاب
ملتا۔

(الانفال: ۶۸)

عَظِيمٍ ه

سے مراد ہے وہ فدیہ جو تم نے (قیدیوں کے عوض) لیا۔

(۷۷۰) ابن جریر اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ اس وقت کا واقعہ

ہے جب غنائم حلال نہیں ہوئی تھیں۔

(۷۷۱) ابن عباس کہتے ہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی:

تو اب جو کچھ تم نے غنیمت حاصل کی ہے
(الانفال: ۶۹)

كُلُوا مِمَّا عَفَاكُمْ حَلٰلًا طَيِّبًا

اسے حلال و پاکیزہ طور سے کھاؤ۔

ابو عبیدہ: اس بارے میں بکثرت احادیث موجود ہیں۔ الغرض اللہ تبارک

و تعالیٰ نے صرف اس امت پر خصوصی لطف و کرم فرما کر اس کے لئے غنیمت حلال کر
دی۔ یہ ہے نقل کا بنیادی مفہوم۔

اور اسی بنا پر وہ علیہ جو امام فوجی (مجاہد و غازی) کو بخشا ہے
نفل کا ایک اور ذیلی مفہوم
 نفل کہلایا کیونکہ اس عمل سے وہ بعض لشکریوں کو ان کے
 مقررہ حصوں کے علاوہ، بعض لشکریوں پر ترجیح دیتا ہے اور
 کسی لشکری کے ساتھ امام کا یہ ترجیحی سلوک اس اعتبار
 سے ہوتا ہے جس اعتبار سے وہ اسلام کے لئے نمایاں اور مفید خدمت انجام دیتا
 اور دشمن کے لئے تکلیف دہ ثابت ہوتا ہے۔
 اور یہ نفل جو امام از رہ لطف و احسان دیتا ہے۔

اس کے لئے چار مسنون طریقے ہیں اور ان میں سے
 ہر ایک کا اپنا جداگانہ مقام ہے۔
ذیلی مفہوم کے اعتبار سے نفل کی چار قسمیں اور ان کا بیان
 ان میں سے پہلی قسم کی نفل وہ ہے جس میں خمس
 (۱/۵) نہیں ہوتا، دوسری صورت ایسی نفل کی ہے
 جو غنیمت میں سے خمس نکالنے کے بعد دی جاتی

ہے تیسری صورت ایسی نفل کی ہے جو خود خمس میں سے دی جائے۔ نفل کی چوتھی قسم
 وہ ہے جو مجموعہ غنیمت میں سے کسی کا خمس نکالے بغیر دی جائے۔

نفل کی پہلی قسم جس میں خمس نہیں ہوتا، وہ "سَلْب" ہے (یعنی
پہلی قسم (سَلْب) مقتول کا چھینا ہوا سامان) اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص
 تنہا کسی مشرک کو قتل کر دے تو اس مشرک کا تمام سامان (مثلاً اسلحہ، گھوڑا وغیرہ)
 بلا شرکت لشکریاں اور بلا خمس نکالے اسی قاتل کا ہو جائے گا۔

دو دوسری قسم وہ نفل جو غنیمت سے خمس نکالنے کے بعد دی جاتی ہے اس
 کی صورت یہ ہے کہ امام کسی حربی علاقہ میں فوجی دستے بھیجے اور
 وہ غنیمت لے کر واپس آئیں تو ان فوجی دستوں کو اسی لابی ہونی غنیمت میں سے خمس
 نکالنے کے بعد ربع (۱/۴) یا ثلث (۱/۳) دیا جائے۔

تیسری قسم | تیسری صورت یہ ہے کہ ساری غنیمت جمع کر کے اس میں سے خمس علیحدہ کر لیا جائے اور اس طرح جب خمس امام کو مل جائے تو وہ اس خمس میں سے بطور احسان (نفل) جسے جتنا مناسب سمجھے دے دے۔

چوتھی قسم | مجموعہ غنیمت میں سے دی جانے والی نفل وہ ہے جو دشمن کے راز بنانے والوں اور مال غنیمت بردار جانوروں کے چرواہوں اور ان کے ہانکتے والوں کو دی جاتی ہے اور یہ اس لئے کہ اس میں تمام شکریوں کا منفق مفاد ہوتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک تم کے بارے میں احادیث آئی ہیں اور اختلافات رونما ہوئے ہیں جو ہم اگلے صفحات میں اپنی جگہ پر درج کر رہے ہیں انشاء اللہ



باب

سَلْب (مقتول سے چھینے ہوئے مال) کی نفل جس میں سے
خمس نہیں نکلتا

(۷۷۲) عوف بن مالک اور خالد بن الولید سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ مقتول کا چھینا ہوا مال قاتل کا ہوگا اور آپ نے اس چھینے ہوئے مال کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں فرمایا (یعنی اس میں سے خمس نہیں لیا)۔
(۷۷۳) سمرۃ بن جندب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی مشرک کو جنگ میں قتل کیا تو (اس مقتول کا) چھینا ہوا مال اسی (قاتل) کا ہو جہلے گا۔

(۷۷۴) [البرقادہ سے (دو مختلف اسناد سے) مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین میں فرمایا: جس نے کسی مقتول کو قتل کیا اور اس کے پاس اس بارے میں ثبوت بھی ہو تو اس مقتول کا چھینا ہوا سامان اسی (قاتل) کا ہوگا۔

(۷۷۶) انس بن مالک سے روایت ہے کہ اس روز (غزوہ حنین میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا: جس نے کسی شخص کو قتل کیا تو اس کا چھینا ہوا مال بھی اسی کا ہوگا۔ چنانچہ حضرت ابو طلحہ نے بیس آدمیوں کو قتل کیا اور ان سے چھینا ہوا مال بھی انہوں نے لے لیا۔

(۷۷۷) سلمۃ بن الاکوع سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

۴۸۴

وسلم کے ساتھ (قبائل) ہوازن پر حملہ کیا اور ایک شخص کو قتل کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقتول سے چھینا ہوا سارا مال اپنی کو دے دیا۔
(۷۷۸) عکرمہؓ سے مروی ہے کہ حضرت زبیرؓ نے ایک شخص سے مقابلہ کیا اور اسے قتل کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (مقتول) سے چھینا ہوا سامان انہیں بطور نفل عطا فرما دیا۔

(۷۷۹) شبرین علقمہ کہتے ہیں کہ میں نے جنگ قادسیہ میں ایک شخص کا مقابلہ کیا (اور اسے قتل کر دیا) تو حضرت سعدؓ نے اس کا سامان بطور نفل مجھے دے دیا۔

(۷۸۰) ابن سیرین کہتے ہیں کہ براء بن مالک نے (بحرین کی بڑی بستی) زازہ کے بڑے سردار سے مقابلہ کرتے ہوئے اس کے نیزہ مارا جس سے اس کی ریڑھ کی ہڈی لوٹ گئی اور وہ گر گیا، پھر انہوں نے اتر کر اس کے ہاتھ کاٹے اور ان میں سے دونوں کنگن لے لئے، اس کی دیبا کی عباد اتاری، اور اس کا چڑکا بھی لے لیا جس میں سونا اور جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: مقتول سے چھینے ہوئے مال سے خمس نکالنا ہمارے ہاں راجح نہیں، لیکن براء کا چھینا ہوا مال بہت زیادہ قیمت کا ہو گیا ہے لہذا میں اس میں سے خمس لینا میں سے خمس لے رہا ہوں۔ چنانچہ اسلام میں یہ پہلا چھینا ہوا مال تھا جس میں سے خمس لیا گیا۔

(۷۸۱) ایک اور سند سے ابن سیرین نے ایسی ہی روایت حضرت عمرؓ اور براء کی وساطت سے بھی کی ہے۔

(۷۸۲) ابن سیرین ہی سے مروی ہے کہ براء کا مسلوب مال تیس ہزار (درہم)

تھک پہنچا تھا۔

لے فتوح البلدان المطبوع۔ المصریہ بالانہر، کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی قیمت چالیس ہزار (درہم)

تھک پہنچی تھی۔ دیکھئے تذکرہ البحرین: ۹۶

(۷۸۳) سروق کہتے ہیں۔ جب دونوں لشکر ٹکرا جائیں (اور عمومی جنگ ہونے لگے) تو پھر کوئی نفل نہیں۔ نفل یا تو دونوں لشکروں کے ٹکراؤ سے پہلے ہوتی ہے یا

سلب بطور نفل کس دیا جاتا ہے؟

بعد میں :-

(۷۸۴) ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے نافع کو یہ کہتے سنا: ہم ہمیشہ سے یہ سنتے چلے آ رہے ہیں کہ جب مسلمانوں اور کافروں میں ٹکراؤ ہو جائے اور کوئی مسلمان کسی کافر کو قتل کر دے تو اس قاتل کو اس (مقتول) کا چھینا ہوا سامان مل جائے گا۔ الایہ کہ قتل کا واقعہ گھسان کے رن میں یا فوجوں کے تصادم میں ہو۔ کیونکہ ایسی صورتوں میں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کس نے کس کو قتل کیا ہے۔

ابو عییدہ: سروق و نافع کے اقوال سے ہماری مذکورہ بالا احادیث رسول اللہ ﷺ و روایات صحابہ رضی اللہ عنہم کی تفسیر ہو رہی ہے اور ان سب سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ قاتل کو مقتول کا سامان اسی وقت ملے گا جب کہ دونوں آمنے سامنے مقابلے پر نکلیں یا متعین طور پر یہ معلوم ہو سکے کہ قاتل نے صفوں کے اختلاط (ایک دوسری میں گتھ جانے) سے قبل ہی اسے قتل کیا تھا۔ اندریں صورت مقتول کا چھینا ہوا سامان بغیر جس نکاسے اور بغیر مالِ غنیمت میں داخل کئے قاتل کو سونپ دیا جائے گا۔

(۷۸۵) اور یہی اوزاعی کی بھی رائے تھی وہ مقتول کے مسلوبہ مال کو قاتل کا حق قرار دیتے تھے خواہ امام نے پہلے سے اس بارے میں

سلب کے متعلق اوزاعی کا قول اور اہل شام کا عمل

اعلان نہ کیا ہو۔

ان کے نزدیک سلب (مقتول سے چھینے ہوئے مال) کی

سلب کی تعریف

تعریف یہ تھی۔ وہ کپڑے یا ہتھیار جو مقتول پہنے ہوئے ہو۔ نیز گھوڑا مع اپنے ساز و سامان کے۔ انہوں نے سلب کی یہ تعریف ابن عباس کی اس روایت کی بنا پر کی جس میں انہوں نے گھوڑا، زرہ اور نیزہ سب کچھ سلب میں شامل کر لیا تھا اور یہ

روایت ہم اس باب کے آغاز میں بیان کر آئے ہیں۔

(۷۸۶) خالد بن الولیدؓ سے بھی یہی مروی ہے کہ انہوں نے واثلہ بن الاسقع کو اس مقتول کا گھوڑا جسے انہوں نے قتل کیا تھا۔ مع زین کے دے دیا تھا۔

ابو عبیدہ: یہ ادزاعی کا قول ہے اور یہی شام والوں کا دستور ہے۔

(۷۸۷) لیکن عراقیوں کا کہنا ہے۔ تمام لشکریوں کو محروم کر کے صرف قاتل کو اس کے مقتول کا چھینا ہوا سامان (سلب) نہیں دیا جائے گا جبکہ اس سامان میں سارے لشکری برابر

کے شریک ہیں۔ ان کا مطلب یہ ہے کہ قاتل نے تنہا اپنی قوت نہیں بلکہ پورے لشکر کی قوت کے بل بوتے پر اسے قتل کیا ہے۔ ان کے قول کے مطابق اس میں ایک استثناء ممکن ہے اور وہ یہ کہ امام جنگ سے پہلے لشکریوں میں سلب بطور نفل دینے کا اعلان ان الفاظ میں کر دے: "جو دشمن (کے) کسی آدمی کو قتل کرے گا تو اس کا مسلوبہ سامان اسی کا ہو جائے گا۔" ان کا کہنا ہے کہ اس اعلان کے بعد لوگوں کو یہ حتیٰ پہنچے گا کہ جو کچھ امام نے انہیں دیا ہے وہ ان کا ہو جائے۔

(۷۸۸) اپنی تائید میں وہ (عراقی) حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں انہوں نے کہا ہے: "مقتول سے چھینا ہوا مال نفل میں سے ہے۔" یہ روایت بھی ہم اس باب کے آغاز میں بیان کر چکے ہیں۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں: "ابن عباسؓ نے اسے اسی لئے نفل کہا ہے کہ یہ بھی تمام بقیہ غنیمت میں شامل ہے۔"

ابو عبیدہ: اس باب میں ابن عباسؓ کی یہی رائے معروف ہے۔ (۷۸۹) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ "مقتول کا مسلوبہ سامان نفل میں سے ہے اور نفل میں سے خمس (۱/۵) نکالا جائے گا۔"

(۷۹۰) ابو الجویریہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ سے اس بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: "کوئی غنیمت (غنیمت شمار) نہ ہوگی تا آنکہ اس میں سے

نخس (۱/۵) نہ نکال لیا جائے اور نہ کوئی نفل نفل ہوگی تا آنکہ اسے تمام کا تمام تقسیم نہ کر دیا جائے۔

(۷۹۱) ابو عبیدہ: اہل عراق کے مذہب اور ابن عباسؓ کے قول کے مطابق ہی مالک بن انس کی بھی رائے تھی۔

(۷۹۲) ابو عبیدہ: ہم نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تفصیلی حدیث میں غور کیا تو ہم نے اسے اوزاعی اور اہل شام کے قول کی تائید میں حجت و دلیل پایا۔ وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر پیشگی اعلان کے قاتل کے حتیٰ میں فیصلہ کیا کہ وہ مقتول کے مسلوبہ سامان کا مالک ہوگا۔

(۷۹۳) دو مختلف اسناد سے ابو قتادہ راوی ہیں کہ ہم غزوہ حنین کے لئے
(۷۹۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب ہم دشمنوں سے ٹکرائے تو مسلمان ایک مرتبہ پیچھے ہٹنے اور بھاگنے کے بعد لپٹ کر حملہ آور ہوئے۔ میں نے دوران جنگ دیکھا کہ ایک مشرک ایک مسلمان پر چڑھا ہوا ہے۔ میں اس کے پیچھے سے آیا اور اس کے کاندھے پر تلوار کا ایک دار کیا۔ تب وہ مشرک اسے چھوڑ کر میری طرف لپکا اور مجھے اس طرح دبا یا کہ مجھے اپنی موت نظر آنے لگی۔ پھر وہ (مشرک) مر گیا۔ اور اس نے اپنی گرفت سے مجھے آزاد کر دیا پھر میں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا اور میں نے کہا: لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ تو انہوں نے کہا: اللہ کی مرضی ہے۔ پھر ایسا ہوا کہ لوگ (مسلمان) بھاگنے کے بعد واپس آ گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا: جو کسی مقتول کو قتل کرے اور اس کے پاس اس قتل کا ثبوت ہو تو اس قاتل کا مسلوبہ سامان اسی قاتل کا ہوگا۔ اس پر میں نے کھڑے ہو کر کہا: کون میرے لئے گواہی دے گا؟ پھر میں بیٹھ گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ اعلان فرمایا: جس نے کسی مقتول کو قتل کیا تو وہی اس کا مسلوبہ سامان کا مالک ہوگا۔ تب میں پھر کھڑا ہوا، آپ نے مجھ سے کہا: اے ابو قتادہ! تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ اس پر میں نے آپ کو اپنا پورا قصہ کہہ سنایا۔ تو لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اس کا بیان سچا ہے اور اس (مقتول) شخص کا مسلوبہ سامان

میرے پاس ہے۔ آپ اسے راضی کیجئے کہ وہ سامان میرے پاس ہی رہنے دیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا: اللہ کی قسم ایسا نہیں ہوگا۔ ایسی صورت میں وہ اللہ کے شہرہ میں سے ایک ایسے شہر کو، جو اللہ اور اس کے رسول کی مدافعت و حمایت میں جنگ کرتا ہے، محروم کر کے اس کا مسلوبہ سامان تجھے دے دیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ سچ کہتے ہیں۔ جاؤ تم وہ سامان اسے (الوقتاً وہ کو) دے دو۔ چنانچہ اس شخص نے وہ سامان مجھے دے دیا اور میں نے اسے فروخت کر کے اس کی قیمت سے اپنے لئے بنی سکہ کے محلہ میں کھجور کا باغیچہ خرید لیا اور یہ میری پہلی ملکیت تھی جو میں نے اسلام لانے کے بعد بنائی۔

الْبُوْعِيْدُ: اس سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی سابقہ اعلان کے الوقتاً وہ کو ان کے مقتول کا سامان دینے کا فیصلہ فرما دیا۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اس ضمن میں حضورؐ نے جو کچھ فرمایا وہ الوقتاً وہ کے قتل کر دینے کے بعد فرمایا۔ ہمارے نزدیک یہ بالکل واضح اور روشن امر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت جاریہ کے بموجب مسلوبہ سامان قاتل کو دینے کا فیصلہ طے شدہ ہے خواہ امام پہلے سے اس بات کا اعلان کرے یا نہ کرے۔

(۷۹۵) بایں ہمہ کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ کی اس روایت کو دلیل بنایا ہے کہ انہوں نے براء کے مسلوبہ سامان میں سے خمس لیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے مقابلہ میں کسی کا قول سند نہیں ہو سکتا۔ بایں ہمہ حضرت عمرؓ کی مذکورہ روایت تو خود ان لوگوں کے لئے حجت ہے جو مسلوبہ سامان سے خمس (۱/۵) لینا صحیح نہیں خیال کرتے۔ ننان کے مخالفین کے لئے، کیونکہ حضرت عمرؓ تو کہہ رہے ہیں کہ ہم مقتول کے مسلوبہ سامان میں سے خمس (۱/۵) نہیں نکالتے تھے۔ اور خود اس کے راوی کا یہ قول بھی ہماری تائید کر رہا ہے۔ اسلام کی تاریخ میں پہلا مسلوبہ سامان جس میں سے خمس (۱/۵) لیا گیا براء کا مسلوبہ سامان تھا۔ حضرت عمرؓ نے یہ فیصلہ اس لئے کیا تھا کہ ان کی نظر میں وہ مسلوبہ سامان بہت زیادہ اور قیمتی ہو گیا تھا چنانچہ انہوں نے اپنے عمل کے جواز میں ثبوت پیش کرتے ہوئے کہا تھا۔

بڑا کا مسلوبہ سامان بہت زیادہ قیمتی ہو گیا ہے، لہذا میں اس کا پانچواں حصہ لے رہا ہوں۔
ابو علیہ؛ ہمیں اس روایت میں حضرت عمرؓ کی طرف سے جنگ سے پیشتر اس
باب میں کسی قسم کا کوئی اعلان نہیں تھا، نہ ہی حضرت سعد کی اس روایت میں جو ہم
اور بر بیان کر آئے ہیں دو کھینٹے نمبر ۷۷۵)۔ اسی طرح دیگر تمام احادیث میں بھی اس بارے
میں کسی پیشگی اعلان کا سراغ نہیں ملتا۔ ہاں غزوہ حنین کے موقع پر حضرت ابو طلحہؓ سے
مروی وہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن فرمایا۔ جس نے کسی
قتیل کو قتل کیا تو وہ اس کے مسلوبہ سامان کا مالک ہو جائے گا۔ لیکن اس میں اس بات
کی کوئی دلیل نہیں کہ اگر آپؐ نے پیشگی مسلوبہ سامان قاتل کو دینے کا اعلان نہ کیا ہوتا تو وہ مسلوبہ
سامان قاتل کو نہ ملتا۔ ہمارا خیال یہ ہے کہ اس غزوہ میں آپؐ نے اپنی اس سنت کو جاری فرمایا
مٹھا اور لوگوں کو باخبر کرنے کے لئے اس بات کی تعلیم دی تھی کہ جو کسی قاتل کو قتل کرتا ہے
تو قانون یہ ہے کہ اس قاتل کو اس کے مقتول کا مسلوبہ سامان مل جاتا ہے۔ اور اگر آپؐ
اس موقع پر وہاں یہ بیان نہ فرماتے تو آپؐ کی یہ سنت لوگوں کو معلوم نہ ہوتی۔ میری رائے
میں یہ ہے اس حدیث کی توجیہ یہ ہے۔

لے سلب قاتل کو دینے کا اختیار امام کو ہے، وہ اس بارے میں حالات اور سلب کی مالیت کو مد نظر رکھتے
ہوئے مصلحت فیصلے کر سکتا ہے، حضرت عمرؓ کا سلب سے خمس لینا بتا رہا ہے کہ اس بارے میں بنیادی پہلو عوام
کا مفاد اور حکومت اسلام کی خیر خواہی ہے۔ یہی اَلْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ کا معنی ہے۔ (مترجم)

باب

غنیمت میں سے خمس نکالنے کے بعد ثلث (یا ربیع بطور نفل دینے کا بیان

(۷۹۶) معن بن یزید کا بیان ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: خمس (۱/۵) نکالنے سے قبل کوئی نفل نہیں دی جائے گی۔

(۷۹۷) حبیب بن مسلمہؓ سے روایت ہے کہ میں نے خمس (۱/۵) نکالنے کے

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ثلث (۱/۳) بطور نفل عطا فرماتے ہوئے دیکھا

(۷۹۸) حبیب بن مسلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ثلث (۱/۳) اور ربیع (۱/۴) بطور نفل دیا۔

اس حدیث کے ایک راوی عبید اللہ کہتے ہیں کہ جب سلیمان بن موسیٰ نے

مجھے یہ حدیث بیان کرتے سنا تو کہا: ربیع (۱/۴) حملہ کے لئے جاتے وقت اور ثلث (۱/۳)

حملہ سے واپسی پر۔

(۷۹۹) حبیب بن مسلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حملہ کی ابتدا کرتے وقت ربیع (۱/۴) اور حملہ سے واپسی میں ثلث (۱/۳) بطور نفل دیا۔

(۸۰۰) عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ غزوہ میں شرکت کی تو آپؐ نے شروع میں ہمیں ربیع (۱/۴) اور واپسی پر ثلث

(۱/۳) بطور نفل دیا۔

(۸۰۱) ایک اور سند سے عبادہؓ یہی روایت کرتے ہیں: جب بدر میں لوگوں

میں مقابلہ ہوا تو اللہ نے دشمن کو شکست دے دی۔ اس وقت ایک جماعت تو شکست خوردہ مشرکین کے تعاقب میں نکل گئی اور انہیں کچلنے اور مارنے لگی۔ دوسری جماعت شکر پر حملہ کرنے اور غنیمت سمیٹنے میں لگ گئی۔ ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھیرے میں لے لیا تاکہ دشمن اچانک آپ پر حملہ نہ کر دے۔ حتیٰ کہ رات کو جب تمام لشکر آن ملا تو غنیمت جمع کرنے والے لوگ کہنے لگے کہ ہم نے یہ مال اسباب سمیٹا اور اکٹھا کیا ہے لہذا ہمارے سوا کسی اور کا اس میں کچھ حصہ نہیں ہے وہ لوگ جو دشمن کے تعاقب میں نکلے تھے بولے: "تم اس مال غنیمت کے ہم سے زیادہ مستحق نہیں ہو۔ ہم ہی نے تو دشمن کو کچلا اور اسے یہ مال چھوڑ کر بھاگ جانے پر مجبور کیا ہے۔" اور جن لوگوں نے حضور کو اپنے گھیرے میں لے کر آپ کی حفاظت کی تھی وہ بولے: "تم لوگ ہم سے زیادہ اس مال غنیمت کے مستحق نہیں ہو۔ ہم نے حضور کو اپنے گھیرے میں لیا۔ کیونکہ ہمیں اندیشہ تھا کہ دشمن اچانک حضور پر حملہ نہ کر دے چنانچہ ہم آپ پر پہرہ دینے میں لگے رہے۔" اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

وہ آپ سے انفال کے بارے میں دریافت کرتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ انفال اللہ اور رسول کے لئے ہیں۔ تم اللہ سے ڈرو اور اپنے باہمی تعلقات ٹھیک کرو۔

يَسْمَعُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ فَاَتَوْا اللّٰهَ وَاَصْلَحُوا
ذَٰلِكَ بِبَيْنِكُمْ
(الانفال: ۱)

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ مال غنیمت مختلف تناسب سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دے کر مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ آپ کا یہ دستور تھا کہ جب دشمن کے علاقہ میں ہوتے تو چوتھائی حصہ بطور نفل دیتے اور جب واپس ہوتے لگتے اور سب لوگ آپ کے ساتھ ہوتے تو نہائی بطور نفل دیتے تھے۔ آپ انفال کو کچھ پندیرگی کی نظر سے نہ دیکھتے اور اس کے بارے میں آپ فرماتے تھے: طاقتور مومنین اسے اپنے کمزور ساتھیوں کو دے دیا کریں۔

(۸۰۲) عطار بن ابی رباح کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان باہم بھائی بھائی ہیں۔ ان کی جانیں ایک دوسرے کی ہم پڑ ہیں۔ ان کے عہد و پیمان کی ذمہ داری ان کا ادنیٰ فرد بھی اٹھا سکتا ہے۔ ان میں سے دور چلے جانے والے بھی اپنا جمع کردہ مال ان کے پاس واپس لائیں گے۔ اسی طرح ان میں سے وہ لوگ جن کے جانور مضبوط ہیں اپنا جمع کردہ سامان ان لوگوں کے پاس واپس لائیں گے جن کے جانور کمزور ہیں۔ اسی طرح ان میں سے وہ فرد جو لشکر میں شریک ہو رہا ہے اپنے بیٹھے رہنے والے ساتھی کے لئے اپنا جمع کردہ مال واپس لائے گا۔

ابو علیہ، فوجی دستوں کی نفل کو یوں سمجھئے کہ جب لشکر دشمن کے علاقہ میں داخل ہوتا ہے تو اس وقت حملہ کے آغاز میں امیر لشکر مختلف فوجی دستوں کو روانہ کرتا ہے جو دائیں اور بائیں جانب کوچ کرتے ہیں اور خود میر لشکر باقی ماندہ لشکر کو لے کر اپنے سامنے کی طرف (بیدھے) بڑھتا ہے وہ مختلف فوجی دستوں کے سربراہوں کو ایک معینہ مقام پر ایک۔ معینہ مدت تک ٹپنے کے لئے ہدایت کر دیتا ہے۔ جہاں پہنچ کر وہ ان کی آمد کا منتظر رہتا ہے۔ پھر جب وہ مختلف دستے وہاں غنیمتوں کے ساتھ پہنچتے ہیں تو سب سے پہلے وہ ان فناء میں سے خمس اگے کر لیتا ہے پھر وہ ان میں سے ہر دستہ کو (اپنی لائی ہوئی) غنیمت کے باقی ماندہ میں سے چوتھائی بطور نفل خصوصی دے کر بقیہ حصہ تمام لشکر میں عمومی طور پر تقسیم کر دیتا ہے اور خود یہ دستے بھی اس باقی ماندہ حصہ میں جملہ لشکر کے ساتھ برابر کے شریک ہوتے ہیں۔ واپسی پر پھر میر لشکر ان کے ساتھ یہی سوک کرتا ہے۔ فرق یہ ہوتا ہے کہ واپسی پر وہ انہیں بخش لگانے کے بعد ٹنٹ (لیا) دیتا ہے اور واپسی پر اضافہ اس لئے کرتا ہے کہ حملہ کے شروع میں تو لشکر تازہ دم اور چاق و چوبند اور دشمن پر حملہ کرنے میں تند و تیز ہوتے ہیں لیکن واپسی میں وہ ٹھکے ماندے، سفر سے بدل اور واپسی کے خواہاں ہوتے ہیں۔

دستوں کی لائی ہوئی غنیمتوں میں سے انہیں نفل دینے کے بعد بقیہ تمام لشکر کو

۴۹۳

کو شریک کر لینے کی وجہ یہ ہے کہ دراصل یہی لشکر تو ان دستوں کا پشت پناہ اور سہارا
نخایہ الگ بات ہے کہ غنیمت دستوں نے جمع کی اور یہ لشکر اس موقع پر موجود نہ تھا
اور یہی مفہوم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا۔ ان میں سے دور
چلے جانے والے بھی اپنا جمع کر وہ مال ان کے پاس واپس لائیں گے، اسی طرح ان
میں سے وہ لوگ جن کے جانور مضبوط ہیں اپنا جمع کر وہ سامان ان لوگوں کے پاس
واپس لائیں گے جن کے جانور کمزور ہیں، اسی طرح ان میں سے وہ فرد جو لشکر میں شریک
ہے اپنے بیٹھے رہنے والے ساتھی کے لئے اپنا جمع کردہ مال واپس لائے گا۔

یہ ہیں وہ احادیث جو نفل کے بارے میں آئی ہیں۔ اس باب میں اہل شام
کا مسلک یہ ہے کہ پہلے دستہ کو کسی قسم کی نفل نہیں دی جائے گی۔ ان کا کہنا ہے کہ وہ
دستے اور تمام لشکر پہلی غنیمت میں برابر کے شریک ہوں گے اور یہی مضمون سلیمان
بن موسیٰ سے مروی ہے۔

(۸۰۳) سلیمان بن موسیٰ کہتے ہیں: ”جب تک پہلی غنیمت تقسیم نہ ہو جائے
کوئی نفل نہیں دی جائے گی۔“

۵۰۴ ابو عبیدہؓ؛ بعض راوی اس مذکورہ بالا روایت کو حضرت عمرؓ سے
منسوب کرتے ہیں۔ خود اوزاعی کا بھی یہی فتویٰ تھا۔ لیکن میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس
کی بنیاد کیا ہے؟ وہاں میں نے جس سے بھی اس بارے میں دریافت کیا تو اس
کے سوا کوئی جواب نہ ملا کہ وہ اپنے شیوخ و اساتذہ کے اتباع میں یہ مسلک اختیار
کئے ہوئے ہیں۔ لیکن جہاں تک میرا خیال ہے ان کے اس عمل کی وجہ یہ ہے کہ انہیں
کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ پہلی غنیمت کے بعد کچھ اور غنیمت بھی ہاتھ لگے گی یا نہیں لہذا وہ یہ
پسند کرتے ہیں کہ اسے تمام لشکریوں میں برابر تقسیم کر دیا جائے تاکہ لشکر کا کوئی فرد
بھی خالی ہاتھ واپس نہ جائے۔

لیکن ہماری مذکورہ بالا احادیث رسولؐ اور آثار صحابہؓ سے اس بارے میں کوئی
خاص بات نہیں ملتی، اور اسی طرح ان کے بعد تابعین سے بھی عجیب روایات منقول ہیں

(۸۰۵) اشعث کہتے ہیں کہ میں نے حسن کو یہ کہتے سنا: میرا لشکر کی اجازت کے بغیر کوئی دستہ نہیں روانہ کیا جائے گا۔ اور دستوں کو وہی ملے گا جو میرا لشکر ان کے لئے بطور نفل متعین کر دے۔ اور یہ نفل خمس (۱/۵) نکالنے کے بعد ثلث (۱/۳) ہوگی یا خمس (۱/۵) نکالنے کے بعد ربع (۱/۴) ہوگی۔

(۸۰۶) ابراہیم کہتے ہیں کہ امام دستوں کو جنگ پر ابھارنے اور جو جس دلانے کے لئے تہائی یا چوتھائی غنیمت بطور نفل ان کے لئے مقرر کر دیتا تھا۔

(۸۰۶) حسن سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے قول:

<p>وہ آپ سے انفال کے بارے میں دریافت کرتے ہیں۔</p>	<p>يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْاِنْفَالِ (الانفال: ۱)</p>
--	---

کی شرح میں مذکور ہے کہ انفال کا مسئلہ امام کی صوابدید اور اس کی مرضی پر منحصر ہے۔

۴۹۵

باب

اس نفل کا جو خاص طور پر امام کے تصرف
میں پہنچنے والے خمس میں سے دی جاتے

۸۰۸۔ کجول سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ
خینین میں خمس میں سے نفل دیئے۔

۸۰۹۔ ابن المصیب سے مروی ہے کہ لوگوں کو صرف خمس ہی سے
نفل عطا کئے جاتے تھے۔

۸۱۰۔ عمرو بن شعیب سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم غزوہ خینین سے واپس ہوئے تو آپ نے زمین سے اونٹ کا ایک بال اٹھا
کر (لوگوں کو بتاتے ہوئے) فرمایا: جو مال و دولت بھی اللہ تمہارے اوپر (بطور نفل)
پٹا رہا ہے اس میں سے خمس (۱/۵) کے سوا بال برابر بھی میرے تصرف میں نہیں
رہے گا۔ اور یہ خمس (۱/۵) بھی تمہیں واپس کر دیا جائے گا۔

۸۱۱۔ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک
دستہ میں نجد کی جانب روانہ کیا تو بارہ اونٹ ہمارے ہاتھ لگے اور آپ نے
ہمیں ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا۔

۸۱۲۔ یحییٰ بن یحییٰ اعسانی کہتے ہیں کہ زمانہ بجاہلیت میں عبد الرحمن بن

لے ایک قدیم اصل نسخہ میں بجائے خینین کے خیبر ہے۔ (ماخوذ از حاشیہ کتاب الاسوال)

یہ نامی ایک لڑکی سے عشق ہو گیا جس کا ذکر وہ اپنی شاعری میں کرتے تھے۔ پھر جب وہ مین میں یعلیٰ بن اُمیہ کے پاس پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ وہ لڑکی قیدیوں میں موجود ہے۔ چنانچہ انہوں نے کہا: "یہ لڑکی مجھے دے دو۔" یعلیٰ نے کہا: "میں اسے تمہارے حوالہ نہیں کر سکتا۔ میں اس کے بارے میں ابو بکرؓ کو لکھتا ہوں۔" چنانچہ انہوں نے اس لڑکی کے بارے میں انہیں تحریر کیا۔ ان کا جواب آیا: "وہ لڑکی انہیں دے دو" اس روایت کے ایک راوی ابن عون کہتے ہیں: "میرا خیال ہے کہ انہوں نے یہ لڑکی خمس الخیر سے انہیں دی تھی۔"

۸۱۳: ابو عبد اللہ: میں نے دمشق میں یہ روایت ابو مسر غسانیؓ سے سنی تو انہوں نے اس کا اعتراف کرتے ہوئے کہا: "یہ لڑکی یعلیٰ بنت جودی ہے اور خود غسان میں میری قوم کی عورت تھی۔" لیکن انہوں نے یہ بھی کہا: "یہ لڑکی انہیں حضرت عمرؓ نے شام میں بطور نفل دی تھی۔"

۸۱۴: محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ انس بن مالکؓ نے ابن زیاد کے ساتھ حملہ میں شرکت کی تو ابن زیاد نے انہیں عوام کے حصہ کے قیدیوں میں سے تیس نفر دیتے۔ انسؓ نے کہا: "مجھے یہ تعداد خمس الخیر میں سے دیجئے۔" لیکن ابن زیاد کسی پر مصر رہے کہ وہ عوام کے حصہ کے قیدیوں میں سے ہی انہیں دے سکتے ہیں۔ اور انسؓ نے یہ کہہ کر انہیں قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ میں صرف خمس الخیر ہی میں سے لوں گا۔"

۸۱۵: ابن سیرین کہتے ہیں کہ امراء میں سے کسی امیر نے انس بن مالکؓ کو فتنے میں سے کچھ چیز یا کچھ قیدی دیے تو انسؓ نے کہا: کیا اس کا پانچواں حصہ نکال لیا گیا ہے؟" انہوں نے کہا: "نہیں۔" تو حضرت انسؓ نے اسے قبول نہ کیا۔

۸۱۶: کحول کہتے ہیں: "خمس بمنزلہ فتنے ہوتا ہے اور امام اس میں سے

امیر و غریب کو نفل دینے کا مختار ہے۔“

۸۱۶ - عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ انہوں نے لکھا: ”خمس کا

حکم وہی ہے جو نفل کا حکم ہے۔“

۸۱۸ - عبد الرحمن بن جندی، سفیان بن سعید اور مالک بن انس کے

متعلق کہتے ہیں کہ ان دونوں کی رائے یہ تھی کہ نفل خمس (۱۰) ہی میں سے دمی جائیگی۔

۸۱۹ - ابو عبیدر :- لیکن اوزاعی کی مشہور رائے یہ ہے کہ وہ نفل

کے خمس میں دیئے جانے کے قابل نہ تھے بلکہ وہ کہتے تھے کہ خمس تو صرف ان

مدوں میں خرچ ہوگی جن کو اللہ تعالیٰ نے اس فرمان کے بموجب اپنی

کتاب میں متعین فرما دیا ہے :-

اور جان لو کہ جو مال غنیمت تمہارے ہاتھ لگے تو

اس کا خمس اللہ ورسول کے لئے اور ذمی القربی

ویتامی و مساکین و ابن سبیل کے لئے ہے

اگر تم اللہ پر اور اس وحی پر ایمان لائے ہو جو

ہم نے اپنے بندے پر روزِ فرقان نازل

کیا جس دن میں فریقین ایک دوسرے سے

بروز آزا ہوئے۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر

ہے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ

فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَ

لِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّبِيلِ وَ

السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ مِّنْهُم بِاللَّهِ

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ

الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ وَاللَّهُ عَلَىٰ

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

(الأنفال ۸ : ۲۱)

ابو عبیدر :- خود حضرت عمر رضا کی وہ روایت جو نفل کی فصل کے شروع

میں اصنافِ اموال کے ضمن میں ہم بیان کر آئے ہیں، اوزاعی کی اس رائے کو تقویت

دے رہی ہے جس میں مذکور ہے کہ انہوں نے خمس سے متعلق آیت پڑھ کر کہا:

”یہ اموال ان تمام مذکورہ لوگوں کے لئے ہے۔“

لیکن آثار و سنن کا بیشتر حصہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خمس کی تقسیم

کا کام امام کو تفویض کر دیا گیا ہے اور اسے حق حاصل ہے کہ وہ جسے چاہے

اس میں سے بطور نفل دے۔

۸۲۰ - اسی ضمن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث ہے جو ہم بیان کر آتے ہیں جس میں آپ کا ارشاد ہے: "اللہ تعالیٰ نے جو کچھ نئے کی شکل میں تمہاری طرف پٹایا ہے، اُس میں سے خمس کے سوا میرے لئے کچھ نہیں ہے، اور وہ خمس بھی تمہیں پٹا دیا جائے گا۔"

ظاہر ہے کہ آپ نے یہ بات جنگ میں لڑنے والوں سے اُس وقت کہی تھی جب آپ جنگِ خیبر سے واپس ہو رہے تھے۔

۸۲۱ - ابو الزبیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس (۱/۵) کا کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا: "وہ اُس میں سے ایک آدمی کو جنگی سامان اور سواری فراہم کرتے تھے۔ پھر ایک آدمی کو اور پھر ایک اور آدمی کو۔"

ابو عبیدہ: اسی کی تائید ہماری بیان کردہ معن بن یزید کی حدیث سے ہوتی ہے۔ جس میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمایا: "سنا، خمس (۱/۵) نکالنے سے پہلے کوئی نفل نہیں دی جائے گی؟" (دیکھئے نمبر ۷۹۶)

یہی بات ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں ہے: "ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوجی دستہ میں روانہ کیا جس میں ہمیں بارہ اونٹ یا حۃ لگے اور آپ نے ہمیں ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا۔"

یہ نفل جس کے دیتے جانے کا انہوں نے حصہ ملنے کے بعد تذکرہ کیا ہے اس کی کوئی صورت اس کے سوا نہیں ہو سکتی کہ یہ خمس میں سے دی گئی ہو۔ پھر ہماری مذکورہ کچول کی حدیث (نمبر ۸۰۸) میں یہ بات بالکل وضاحت اور شرح سے بیان ہوئی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے غزوہ خیبر میں خمس میں سے نفل دیئے۔
یہی سعید بن المسیب کا قول ہے: ”وہ خمس کے سوا کسی اور مال میں سے
نفل نہیں دیا کرتے تھے“

اسی بنا پر عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو جوڑکی بطور نفل دی گئی تھی اس کی توجیہ
بھی یہی کی جاتی ہے کہ وہ خمس (۱/۵) میں سے دی گئی تھی۔ اور اسی کی تائید حضرت
انسؓ کی وہ روایت کر رہی ہے جس سے ظاہر ہو رہا ہے کہ انہوں نے خمس
کے علاوہ کسی مال میں سے نفل لینے سے انکار کر دیا تھا۔

عمر بن عبدالعزیز اور محجول کے قول: ”خمس کا حکم وہی ہے جو نفل کا حکم
ہے“ سے بھی اس کی تائید ہو رہی ہے۔

اور سفیان و مالک بھی انہی کے ہم رائے ہیں، بلکہ بعض تو یہاں تک رائے
رکھتے ہیں کہ امام اگر چاہے تو تمام خمس بطور نفل دے سکتا ہے۔

۸۲۲ - منصور کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم سے دریافت کیا کہ کسی دستہ کو
روانہ کرنے وقت امام کیا کچھ حقوق رکھتا ہے؟ انہوں نے کہا: ”وہ اگر چاہے تو
ان کے ہاتھ لگنے والے اموال میں سے پانچواں حصہ لے لے اور اگر چاہے تو وہ
سب کا سب انہیں بطور نفل دیدے۔“

۸۲۳ - مہذب بن ابی صفرة کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے
میں ایک دستہ کی قیادت کر رہا تھا تو میں نے خمس بھی بطور نفل دے دیا تھا۔ یہی
مضمون حسن سے آیت کریمہ **كَيْسًا لَوْ فَتَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ** (الانفال ۸: ۱) وہ
آپ سے انفال کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، کی شرح میں ہم بیان کر آئے
ہیں کہ انفال کی تقسیم امام کی صوابدید پر موقوف ہے۔

ابو علیہر؛ علماء نے خمس (۱/۵) کے سلسلہ میں خاصا کلام کیا ہے اور

۱۷ لیکن نمبر ۸۰ میں بجائے خیبر کے حنین ہے۔

انہوں نے اسے قرآن مجید کے معین کردہ مدت کے علاوہ دیگر مدت میں خرچ کرنا
 جس جائز تباہیے بشرطیکہ اس خرچ سے اسلام اور مسلمانوں کا بھلا ہو رہا ہو اور انہیں اس
 خرچ سے زیادہ نفع پہنچ رہا ہو اور عوام کو اس کی زیادہ ضرورت ہو۔ نیز یہ کہ اندریں
 صورت معین کردہ پانچ مدتوں میں اس کی تقسیم زیادہ فائدہ اور سدھار ہو رہا ہو تو ایسی
 فسخی میں خمس میں سے نفل دینے کی اجازت ہوگی اور اس کا فیصلہ امام کی حواہد پر یہ ہوگا۔
 اس لئے کہ وہی ان مسلمانوں کا ناظم امور اور ان کے مفاد کا نگران ہوتا ہے۔ لیکن اگر
 اس تقسیم میں اس کی نفسانی خواہش یا جانب داری کا میلان کارفرما ہو تو پھر یہ ممنوع ہوگا۔



۱۔ مطلب یہ ہے کہ اگر منگامی حالات متقاضی ہوں اور قرآن میں مذکورہ مدت سے زیادہ فوری طور پر ان کی تمہیت
 سمجھی جائے تو امام کو عارضی طور پر عامۃ المسلمین کے مفاد کے مدنظر اجازت ہوگی کہ وہ خمس کو دوسری مدتوں میں
 خرچ کر دے۔ (مترجم)

باب

خمس نکالنے سے قبل مالِ غنیمت کے مجموعہ میں سے نفل دینے کا بیان

(۸۲۴) سلیمان بن موسیٰ سے مروی ہے: ”کسی میسر شکر کو اپنے رفقاء کی اجازت کے بغیر اموالِ غنیمت سے کچھ بخشنے کی اجازت نہیں ہے۔ فوج کی رہنمائی کرنے والے اور چرواہے اس سے مستثنیٰ ہیں، یا پھر وہ مقتول کا چھینا ہوا مال یا نفل ہو۔ اور نفل کے لئے ضروری ہے کہ اس سے قبل پہلی غنیمت تقسیم ہو چکی ہو۔“

(۸۲۵) ابو عبیدہؓ: مذکورہ بالا روایت سلیمان بن موسیٰ تک پہنچتی ہے لیکن ایک اور سند سے یہ روایت حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔

آج کل لوگ غنیمت کے بارے میں ہی رائے رکھتے ہیں کہ مجموعی غنیمت میں سے خمس نکالے بغیر کوئی نفل نہیں دی جائے گی۔ اور یہ جو راستہ بتانے والوں اور چرواہوں کو خمس نکالے بغیر مجموعی غنیمت میں سے دینے کی اجازت ملی ہے۔ سوا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں گروہوں کی پورے لشکر کو احتیاج ہوتی ہے۔ لہذا انہیں نفل بھی لشکروں کے مجموعی مال سے دیا گیا۔ کیونکہ ان کے بغیر لشکریوں کا کام نہیں چل سکتا۔ لیکن ان کے علاوہ کسی اور کو خمس نکالے بغیر مجموعی غنیمت میں سے نفل دئے جانے کا ہمیں علم نہیں۔ اس باب میں اگر کوئی امتیاز ہے تو صرف اللہ تعالیٰ کی بخشی ہوئی خصوصیت کی بناء پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں آپؐ کے بارے میں کچھ ایسی خصوصیات مروی ہیں جو آپؐ کے بعد کسی اور کے لئے جائز نہیں ہیں۔

نفل کی تقسیم میں رسول اللہ کی خصوصی حیثیت (۸۲۶)

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سوار کا حصہ بھی دیا اور پیادہ کا بھی جلا لکھ وہ پیادہ تھے۔ اور انہوں نے رسول اللہ کی دوزخ دینے والی دشمنیوں کو دشمن کے ہاتھوں سے نکال لیا تھا۔ اور آپ نے فرمایا تھا: ”ہمارے سواروں میں سب سے بہتر ابو قتادہ اور ہمارے پیادوں میں سب سے بہتر سلمہ ہیں۔“

(۸۲۷) عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے جب یہ حدیث سفیان کو بتائی تو انہوں نے کہا: ”یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے مخصوص ہے۔“

ابو سعید:۔ اس سے سفیان کا مقصد یہ ہے کہ حصوں میں تزیج دینے اور مجموعی نعمت میں نفل دینے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو حق حاصل نہیں ہے۔ اور ان کی رائے یہ تھی کہ نفل خمس ترکالنے کے بعد خود خمس میں سے دیا جائے گا۔ اور وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سلمہ نے جو روایت بیان کی ہے وہ صرف رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی جو آپ کے بعد کسی کو حاصل نہ ہوگی۔

خود سعید بن المسیب سے بھی سفیان کے مسلک سے ملتی جلتی رائے منقول ہے:-

(۸۲۸) محمد بن عمر کہتے ہیں کہ ہم ابو سلمہ بن عبدالرحمن کے پاس تھے تو انہوں نے

اپنا آدمی بھیج کر سعید بن المسیب سے نفل کے بارے میں دریافت کیا۔ تو انہوں نے برو نامی اپنے ایک لڑکے یا غلام کو یہ جواب دے کر بھیجا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

طبرانی المعجم الصغير میں اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”جب مشرکین

مدینہ کے اونٹوں کو لوٹ کر لے گئے تو ابو قتادہ نے تعاقب کر کے ان کے سردار مسعدہ کو قتل کر دیا اور

اس کا سلب خود لے لیا۔ دوسری طرف سلمہ بن الاکوع نے تیزی سے پہاڑ کے ایک کنارہ پر پہنچ کر

پتھر اڑ کرنا شروع کر دیا جس سے مشرکین آگے نہ بڑھ سکے۔ اور پیچھے سے رسول اللہ کے سوار دستہ نے

انہیں آن لیا۔ (المعجم الصغير للطبرانی ص: ۲۴۷، ۲۴۸)

ہمارا خیال ہے کہ فوجی قسم کے اہم کارنامے انجام دینے پر سپہ سالار یا سرداروں کو بھی اس قسم کے غیر معمولی حقوق حاصل ہوتے ہیں۔ (مترجم)

کے بعد کوئی نسل نہیں ہے۔“

ابو عبیدہؓ:- یہاں سعید بن المسیب نے یہ بھی بتانا چاہا ہے کہ حسوں میں تزجیحی سلوک اور مجبوری غنیمت میں سے نفل دینا، رسول اللہ کے بعد اب کسی کے اختیار میں نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوة حنین میں اقرع بن حابس اور عیینہ کے ساتھ جو تزجیحی سلوک کیا تھا وہ بھی آپ کی اسی خصوصیت پر محمول کیا جائے گا۔

(۸۲۹) انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے حنین کی غنیمتوں کو تقسیم کرتے وقت اقرع بن حابس کو سوادنت دئے اور عیینہ بن حصن کو سوادنت دئے۔ یہ خبر انصار کو پہنچی۔ تو اس کے باب میں ان کے درمیان چہ میگوئیاں ہوئیں، جو ایک المبی حدیث میں ہیں۔

ابو عبیدہؓ:- میری نظر میں اس حدیث کی دو توجیہیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ آپ نے یہ تمام عیٹے مجموعی غنیمت میں سے دئے ہوں تو یہ عمل صرف آپ کی ذات تک محدود اور آپ کی خصوصیت ہوگا جیسا کہ سعید بن المسیب اور سفیان کا مسلک ہے۔

دوسری توجیہ یہ ہوگی کہ آپ نے یہ عیٹے خمس میں سے دئے۔ جیسا کہ (پچھلے باب میں) ہماری مذکورہ ان احادیث سے مترشح ہوتا ہے جن میں امام کو خمس میں سے نفل دینے کا جواز قرار دیا ہے۔ اور دونوں توجیہوں میں سے مؤخر الذکر توجیہ میرے خیال میں زیادہ مناسب اور قرین قیاس ہے۔ اس لئے کہ حضور کے اس فعل کو روایت کرنے والے

۱۵- حنین کی فتح پر رسول اللہ نے قریش کے بعض سرداروں کو سوسوا ورتے دئے تو انصار آپس میں کہنے لگے کہ ہمیں چھوڑ کر قریش کو دیا جا رہا ہے حالانکہ ہماری تلواریں ابھی تک قریشیوں کے خون سے آلودہ ہیں۔ رسول اللہ کو جب یہ بات پہنچی تو آپ نے انصار کو بلا کر تسلی دی۔ ان کی تعریف کی، اور انہیں بتایا کہ یہ نبوی عطیات ان کے ساتھ جائیں گے اور میں تمہارے ساتھ۔ کیا نہیں یہ پسند نہیں۔ اس پر انصار نے رسول اللہ کے فیصلہ کو بدل و جان منظور کر لیا۔ تفصیل کے لئے

دیکھیے صحیح مسلم مع شرح نووی ۱: ۳۳۸ مطبع اصح المطابع کراچی

انس بن مالکؓ ہیں۔ اور یہی وہ شخص ہیں جو امیر سے عوام کے قیدیوں میں سے تیس قیدی لینا منظور نہیں کرتے اور اصرار کرتے ہیں کہ وہ اسی وقت انہیں قبول کریں گے جبکہ خمس میں سے دئے جائیں گے۔

ابو عبیدہؓ؟ ہم ان کی روایت پہلے بیان کر آئے ہیں (دیکھئے نمبر ۸۱۴) تو گویا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے عملاً اسی حدیث کا اتباع کیا جس کے وہ راوی ہیں، اور ان سے زیادہ کون ان کی روایت کردہ حدیث کے معانی و مطالب سے واقف ہو سکتا ہے؟

(۸۳۰) بعض لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تقسیم کی تاویل کرتے ہوئے کہا ہے کہ رسول اللہ نے ان لوگوں کو جو حقے عطا فرمائے تھے وہ آپ نے اپنے اس حصہ میں سے دئے تھے جو مالِ غنیمت میں سے آپ کے لئے مخصوص تھا۔ اور وہ حصہ تھا خمس کا خمس (یعنی کل غنیمت کا ۱/۵ واں حصہ)۔ لیکن اگر ایسا ہوتا تو اس میں انصار کو اعتراض کا موقع نہ ملتا۔ نہ ہی وہ اس سے ناواقف رہتے۔ اس لئے کہ اندریں صورت تو وہ مالِ حضور کی ملکیت ہونا اور آپ اپنی مرضی سے اس پر تصرف کرنے میں آزاد ہوتے۔ پھر ایسی صورت میں اس عطیہ کو نفل بھی نہ کہا جاتا۔ وہ تو ہبہ یا عطیہ یا بخشش و تحفہ یا اسی قسم کی کوئی چیز کہلاتا۔



باب

خمس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ

(۸۳۱) موسیٰ بن ابی عائشہ کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن الجوزی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”آپ کا حصہ خمس کا خمس تھا (یعنی کل غنیمت کا پانچواں حصہ)“

(۸۳۲) یہی مضمون ایک دوسری سند سے بھی موسیٰ بن ابی عائشہ ہی کے ذریعہ یحییٰ بن

الجوزی سے مروی ہے۔

(۸۳۳) ابن عمر سے مروی ہے: ”میں نے دیکھا کہ غنیمتوں کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا پھر ان کے حصے لگائے جاتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو حصہ ہوتا وہ آپ ہی کا ہوتا۔ اسے جمع نہیں کیا جاتا تھا۔“

(۸۳۴) ابن عباس سے روایت ہے: ”غنیمت کے پانچ برابر حصے کئے جاتے تھے۔

ان میں سے چار حصے تو ان لشکریوں کے ہوتے جن کے لڑنے کی وجہ سے وہ ملے۔ اور بقیہ ایک

خمس چار حصوں میں تقسیم کیا جاتا۔ ان میں سے ایک

چوتھائی حصہ (دہ) اللہ ورسول اور قرابت داروں

کے لئے ہوتا۔ قرابت داروں سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقرباء۔ تو اس میں

سے جو رابع (دہ) اللہ ورسول کا ہوتا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کا

ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود خمس میں سے کچھ نہ لیتے۔ دوسرا رابع (دہ) حصہ یتیموں کا

ہوتا۔ تیسرا رابع حصہ مساکین کا اور چوتھا رابع حصہ ابن سبیل (مسافروں) کا ہوتا۔ اور

اس سے مراد ہے وہ فقیر مہمان جو مسلمانوں میں اترتا۔ (اس کی تائید کے لئے دیکھئے نمبر ۳۷۷)

مالِ غنیمت میں سے بیت اللہ کا حصہ اور وہی اللہ کا حصہ ہوتا (۸۳۵) ابو العالیہ کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب غنیمت لائی جاتی تو آپ اس میں اپنا ہاتھ ڈال کر بھر لیتے۔ اور جو کچھ آپ کے ہاتھ میں آتا وہ کعبہ کے نام کا کر دیتے۔ یہ بیت اللہ کا حصہ ہوتا۔ پھر باقی ماندہ اموال پانچ حصوں میں تقسیم فرماتے۔ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک حصہ ہوتا۔ قرابت داروں کے لئے ایک حصہ ہوتا۔ یتیموں کے لئے ایک حصہ ہوتا۔ مساکین کے لئے ایک حصہ ہوتا۔ اور ابن سبیل (مسافر) کے لئے ایک حصہ ہوتا۔ وہ حصہ جو آپ کعبہ کے لئے نکالتے وہی اللہ کا حصہ ہے۔

ابو عبیدہ:۔ یہ اللہ کے حصہ سے متعلق آیت کریمہ:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ (الانفال: ۴۱) تو اس کا خمس اللہ کے لئے ہے۔

اور جان لو کہ جو کچھ بھی مالِ غنیمت حاصل ہو کی شرح ہے۔ گویا یہاں اللہ کے لئے سے کعبہ کا حصہ مراد ہے لیکن اس لفظ کی شرح دوسری طرح بھی آئی ہے۔

”اللہ کی ایک اور شرح“ (۸۳۶) قیس بن مسلم کہتے ہیں: میں نے حسن بن محمد بن الحنفیہ سے آیت کریمہ:-

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ (الانفال: ۴۱) اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے ہے۔

کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: یہ کلام کا آغاز (بات کے شروع کرنے کا طریقہ) ہے اور دنیاویں اور دنیویں اور آخرت سب اللہ ہی کے لئے ہیں۔ لیکن پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگوں میں ان دو حصوں کے تعین کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔

(۸۳۷) عطاء سے مروی ہے کہ

خمس اور زکوٰۃ کے مصارف کا تقابلی تجزیہ | اللہ کا خمس اور اس کے رسول

کا خمس ایک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حصہ میں سے جہاد کرنے والے کو سواری وغیرہ ہیا کرتے اور عطیے دیا کرتے۔ نیز اسے اپنی مرضی کے مطابق جہاں چاہتے صرف فرماتے اور جو چاہتے اس سے کرتے تھے۔“

ابو عبیدہؓ؛۔ یہ ہے ان احادیث کی رو سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اور خمس کے پانچ حصے۔ نيزان کی وہ مدیں جن میں وہ باٹے اور صرف کئے جائیں گے اسی طرح یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تقسیم کئے جاتے تھے۔

بعد ازاں کچھ ایسی روایات ہیں جن سے خمس میں سے بھی نفل دئے جانے کی اجازت ملتی ہے۔ اور میری نظر میں ان ہر دو وجہیں سے کسی ایک میں باہم دگر تناقض و تضاد نہیں ہے۔ تاہم میرے نزدیک خمس کے بارے میں بنیادی اصول یہی ہے کہ وہ اپنی مدوں میں صرف کی جائے جن کا تعین قرآن مجید نے فرما دیا ہے۔ ان کے علاوہ دیگر مدوں میں نہ خروج کی جائے۔ لایہ کہ اس کی لشکریوں میں تقسیم مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لئے زیادہ مفید و بہتر ہو تو ایسی صورت میں ان روایات کی رو سے وہ ان (لشکریوں) میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ لیکن اگر صورت یہ ہو کہ معینہ مدوں کے لوگوں کو اس کی زیادہ ضرورت ہو تو پھر اس کا لشکریوں میں تقسیم کرنا ممنوع ہو گا۔

اس موضوع کی مزید شرح وہ روایت کر رہی ہے جو ابن المبارک بیان کرتے ہیں؛ (۸۳۸) ابو حفص عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں؛ ”معاویہؓ نے مقدادؓ کو ایک گدھا دیا تو انہوں نے اسے قبول کر لیا۔ اس پر عرباض نے ان سے کہا تھا؛ تمہارے لئے یہ مناسب نہ تھا کہ تم اسے لے لیتے۔ نہ انہیں یہ روایا تھا کہ وہ تمہیں دیتے۔ مجھے نظر آ رہا ہے کہ تم روز قیامت اس (گدھے) کو اپنے اوپر لادو گے ہوئے آ رہے ہو، چنانچہ مقدادؓ نے وہ گدھا واپس کر لیا۔“ اس روایت کی سند کے ایک راوی شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ روایت یزید بن خمیر کو سنائی تو انہوں نے اس سے واقفیت کا اعتراف کرتے ہوئے کہا؛ ”وہ (گدھا) انہوں نے خمس میں سے انہیں (مقداد کو) دیا تھا۔“

۱۷۔ یہ نام حاشیہ میں ”ابن ابی حفص اور عمر بن حفص“ بھی لکھا ہوا ہے۔

ابو عبیدہؓ :- اس ناپسندیدگی کے اظہار کی توجیہ میرے نزدیک صرف یہی ہے کہ اس وقت خمس کے متعینہ مستحقین، لشکر کیوں کے مقابلہ میں اس خمس کے زیادہ ضرورت مند ہوں گے۔

الغرض خمس کے بارے میں حکم یہی ہے کہ اس کی تقسیم کا دار و مدار امام کی صوابدید پر ہے اور یہ مدار اس کے حوالہ کر دی گئی ہے اس میں سے جتنی مقدار وہ جس کے لئے مناسب سمجھے اسے دے دے گا۔

اب رہا (زکوٰۃ) صدقہ کا مسئلہ تو اس کے بارے میں کسی امام یا عالم و فقیہ کا یہ مسلک ہمیں معلوم نہ ہو سکا کہ اس نے صدقہ (زکوٰۃ) کو اس کے ان آٹھ معینہ مستحقین کے علاوہ کسی اور میں خرچ کرنے کی اجازت دی ہو۔ چنانچہ اس بارے میں خمس کا حکم صدقہ کے حکم سے جدا ہو جاتا ہے۔ اگرچہ ان ہر دو کے مستحقین کا تعین کتاب و سنت سے ہو چکا ہے۔ ہمارے خیال میں خمس اور صدقہ کے حکم میں اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ خمس فقہاء میں سے ہوتا ہے۔ اور فقہاء اور خمس سب دراصل مشرکوں کے اموال سے ہوتے ہیں لہذا ان کی رائے یہ ہوئی کہ جب مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہو تو خمس کو اس کے اصل (یعنی فقہاء) کی طرف پلٹا دینا چاہیے۔

اور ان ہر دو (یعنی خمس اور فقہاء) کو ایک دوسرے سے جو چیز نزدیک لاتی ہے وہ یہ ہے کہ جہاں قرآن مجید میں ان ہر دو کے مستحقین کا تذکرہ ہے وہاں دونوں مقامات پر پہلی حد کے لئے ایک ہی لفظ استعمال کیا گیا ہے، خمس کے بارے میں فرمایا ہے :

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ
فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ۖ (الأنفال: ۴۱)

یہاں بات کو شروع ہی اس طرح کیا کہ اسے (اللہ تعالیٰ نے) اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا اور بعد ازاں دیگر مستحقین کو بیان کیا۔ اور یہی طرزِ کلام فقہاء کے بارے میں بھی اختیار فرمایا چنانچہ ارشاد ہے :-

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۖ

مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ
(الحشر: ۵۹) ۶
اپنے رسول کی طرف (بطور فنی) پلٹائے
تو وہ اللہ کے لئے ہے۔

چنانچہ یہاں بھی پہلے اسے اللہ جل ثناؤہ نے اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا
اور پھر اس کے (دیگر) مستحقین کا بیان فرمایا۔ لہذا ان دونوں مدوں میں امام کو اختیار
حاصل ہو گا کہ اللہ سے جو کچھ مراد لیا جائے وہ اس کا فیصلہ کرے، کیونکہ وہ اس سے
قریب تر ہو گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے صدقہ (زکوٰۃ) کا ذکر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا :-
رَبَّنَا الْحَسَدَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ : (التوبہ : ۶) الخ کے لئے ہیں۔

یہاں پہلے ”اللہ کے لئے“ کہنے کے بعد فلاں فلاں مستحقین کا ذکر نہیں فرمایا جس سے
معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے صدقات صرف انہیں مستحقین کو دینا ضروری قرار دیا اور
اس کی تقسیم میں کسی کو یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ اس کے متعینہ مستحقین کو چھوڑ کر کسی
دوسرے کو صدقہ (زکوٰۃ) دے دے۔ بایں ہمہ یہ معلوم ہے کہ صدقہ (زکوٰۃ) خصوصی
طور پر صرف مسلمانوں کے مال سے لیا جاتا ہے۔ اور اس کے بارے میں حکم یہ ہے
کہ اسے مسلمانوں کے امیروں سے لے کر انہی کے فقیروں میں پلٹا دیا جائے۔ لہذا
اس میں سے نہ تو کسی کو نفل دینا جائز ہے نہ کسی اور قسم کا کوئی عطیہ۔ کیونکہ یہ
مسلمانوں کا مال ہے اور وہ (فئے و خمس و غنیمت) کافروں کا۔ لہذا ہمارے مذکورہ بالا
سبب کی بنا پر خمس اور صدقہ کا حکم الگ الگ ہو گیا۔

(۸۳۰) بایں ہمہ سفیان بن عیینہ اپنی روایت کے ضمن میں کہا کرتے تھے: ”کہ فئے و
خمس کے بارے میں کلام کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اپنی ذات سے اس
لئے ابتداء کی کہ یہ دونوں آمدنیاں (فئے و خمس) معزز ترین کمائی ہیں۔ اور
ظاہر ہے کہ ہر بزرگ و برتر و باثرف چیز اللہ کی طرف منسوب کی جاتی ہے
اور صدقہ (زکوٰۃ) کو اللہ تعالیٰ نے اس لئے اپنی طرف منسوب نہ فرمایا کہ وہ
لوگوں کا میل کچیل ہوتا ہے۔

ابو عبیدہؓ!۔ ان کی اس توجیہ سے ہمارے مسلک کی تردید نہیں ہوتی
 بلکہ وہ ہمارے مسلک کی مزید تائید کرتا ہے اس لئے کہ جہاں تک ہمارا
 خیال ہے اللہ تعالیٰ نے فقہ اور خمس کو بلا تمیز و تفریق ایک سمجھتے ہوئے
 ملا دیا ہے۔ اور صدقہ کو اس کے سوا کسی اور مفہوم و مراد کی وجہ سے
 علیحدہ کر دیا ہے۔ واللہ اعلم



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رَبِّ لَیْسَرٍ وَّاَعِیْنُ فَلَکَ الْحَمْدُ

بَاب

خمیس میں سے قرابتداروں کے حصہ کا بیان

(۸۴۱) ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے عبداللہ بن حارث بن نوفل ہاشمی نے بتایا کہ انہیں عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب نے بتایا کہ ان کے والد ربیعہ بن حارث، نیز عباس بن عبدالمطلب، دونوں نے عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث اور فضل بن عباس سے کہا: ”تم دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر آپ سے درخواست کرو کہ یا رسول اللہ! آپ سے پوشیدہ نہیں کہ ہماری عمریں خاصی بڑی ہوئی ہیں اور ہم شادی کرنے کے خواہشمند ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ بڑے خیر و کرم فرما اور سب سے زیادہ صلہ رحمی کرنے والے ہیں۔ ہمارے والدین کے پاس اتنا سرمایہ نہیں کہ وہ ہماری طرف سے مہرا داکردیں۔ لہذا یا رسول اللہ! آپ ہمیں صدقات کی وصولی کی خدمات سونپ دیجئے۔ اور جس طرح دیگر عاہلین آپ کو محصولات ادا کرتے ہیں ہم بھی ادا کرتے رہیں گے اور اس خدمت کے معاوضہ میں جو سہولت و آسائش ہے وہ بھی ہمیں پہنچتی رہے گی۔“ ابھی ہم اسی حال میں تھے کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ تشریف لے آئے اور انہوں نے ہم سے کہا: ”واللہ! تم میں سے کسی کو رسول اللہؐ صدقہ (زکوٰۃ) وصول کرنے کی خدمت پر مامور نہ فرمائیں گے۔“ اس پر ربیعہ بن حارث

نے ان سے کہا: ”تم اپنے حسد اور سرکشی کی بنا پر یہ کہہ رہے ہو۔ حالانکہ ہم نے باوجود اس کے کہ تمہیں رسول اللہ ﷺ کی دامادی حاصل ہو چکی ہے تم سے حسد نہیں کیا۔“ اس پر حضرت علیؑ نے اپنی چادر ڈال دی اور اس پر بیٹھتے ہوئے کہا: ”میں ابو حسن، اور قوم کا بہی خواہ ہوں۔ واللہ جب تک تمہارے بھیجے ہوئے دونوں بیٹے رسول اللہ ﷺ کے پاس سے اس استغفار کا جواب لے کر تمہارے پاس نہ آجائیں میں اپنی جگہ سے نہ اٹھوں گا۔“

عبدالمطلب کہتے ہیں کہ میں اور فضل روانہ ہوئے۔ ہمیں نلہر کی جماعت کھڑی ملی۔

چنانچہ ہم نے لوگوں کے ساتھ نماز ادا کی۔ پھر میں اور فضل جلدی سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمرہ کے دروازہ پر پہنچ گئے۔ اس دن آپ کی باری حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے ہاں تھی۔ چنانچہ ہم اس دروازہ پر کھڑے ہو گئے تا آنکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ آپ نے میرا اور فضل کا کان پکڑتے ہوئے فرمایا: ”اپنے دل کی بات کہہ ڈالو۔“ پھر آپ اندر تشریف لے گئے اور مجھے اور فضل کو اندر طلب فرمایا چنانچہ ہم دونوں آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ محوڑی دیر ہم نے آپس میں ایک دوسرے پر مدعا پیش کرنے کی ذمہ داری ڈالی۔ پھر میں نے آپ سے بات کی۔ اور ہم نے آپ سے اس موضوع پر گفتگو کی جس کے لئے ہمیں ہمارے والدین نے بھیجا تھا۔ ہماری بات سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھڑی بھر کے لئے خاموش ہو گئے اور آپ نے اپنی نگاہ گھر کی چھت کی طرف اٹھالی۔ ہمیں اس عالم میں خاصی دیر ہو گئی اور ہم خیال کرنے لگے کہ آپ ہمیں کوئی جواب نہ دیں گے۔ اسی عالم میں ہم نے دیکھا کہ حضرت زینبؑ پردہ کی آڑ سے اپنا ہاتھ ہلا رہی ہیں جس کا مطلب یہ تھا کہ تم لوگ جلدی نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے ہی معاملہ میں غور فرما رہے ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر نیچے کرتے ہوئے ہم سے فرمایا: ”یہ صدقہ تو لوگوں کا میل کچیل ہے۔ اور یہ نہ محمدؐ کے لئے حلال ہے نہ آل محمدؐ کے لئے۔ تم تو نفل بن حارث کو میرے پاس بلا لاؤ۔ چنانچہ نفل کو بلا کر آپ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: ”اے نفل! عبدالمطلب کی

سے۔ یہاں عبد اللہ کو شک ہے کہ فضل نے بات کی۔

شادی کرا دو۔“ چنانچہ انہوں نے میری شادی کرا دی۔ بعد ازاں آپ نے فرمایا: ”محمیہ بن جہز، کو میرے پاس بلا لاؤ“ پھر آپ نے محمیہ سے کہا: ”فضل کی شادی کرا دو“ چنانچہ انہوں نے ان کی شادی کرا دی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جاؤ اور ان دونوں کی طرف سے اتنا ہنسی میں سے ادا کر دو۔“

ابن شہاب کہتے ہیں کہ عبداللہ بن حارث نے یہ رقم معین مقدار میں مجھے نہیں بتائی۔ ابو عبیدہ: ”محمیہ بن جہز، ہمارے ہاں بجز ”ز“ پر تشدید کے ساتھ مشہور ہے۔ لیکن راوی نے اسی طرح یہ نام لیا تھا۔ یہ بنی زبید کا ایک شخص تھا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس کے اموان پر عامل مقرر فرما رکھا تھا۔“

(۸۴۲) جبیر بن مطعمؓ کہتے ہیں: ”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی القربیٰ

(رشتہ داروں) کا حصہ بنی ہاشم و بنی المطلب

میں تقسیم فرمایا تو میں اور عثمانؓ آپ کی خدمت

میں حاضر ہوئے۔ اور میں نے کہا: ”یا رسول اللہ!

ذی القربیٰ کا حصہ
بنی ہاشم و بنی المطلب میں

جہاں تک بنو ہاشم کا تعلق ہے ان کے فضل و برتری کا انکار نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ

انہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کی وجہ سے ایک خاص مقام عطا فرما دیا ہے۔ لیکن یہ فرمائیے

کہ بنی المطلب میں کونسی خصوصیت ہے کہ آپ نے ان کو تو دیا اور ہمیں محروم فرما دیا؟

حالانکہ آپ کی رشتہ داری کے اعتبار سے ہم اور وہ ایک حیثیت رکھتے ہیں۔“ تو آپ

نے فرمایا: ”انہوں نے مجھے — یا ہمیں — نہ زمانہ جاہلیت میں چھوڑا نہ اسلام میں،

پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو باہم گراہل کرتے ہوئے فرمایا: ”بلاشبہ

وہ سب — بنو ہاشم اور بنو المطلب — ایک چیز ہیں۔“

(۸۴۳) ایک دوسری سند سے سعید بن المسیب ہی جبیر بن مطعمؓ سے روایت

کرتے ہیں کہ وہ اور حضرت عثمانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

ہوئے — پھر مذکورہ بالا حدیث بیان کرتے ہوئے اس میں یہ اضافہ کیا:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو ہاشم اور بنو المطلب کی طرح بنی عبد شمس اور

بنی نوفل کو اس خمس میں سے کچھ تقسیم نہیں کیا۔“

(۸۴۳) ابن شہاب کہتے ہیں: ”حضرت ابوبکرؓ خمس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر تقسیم کرتے اور حضرت عمرؓ بھی انہیں خمس میں سے دیتے رہے اور ان کے بعد حضرت عثمانؓ بھی۔“

(۸۴۵) مذکورہ بالا حدیث (نمبر ۸۴۲) ایک اور سند سے جبیر بن مطعمؓ ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

(۸۴۶) قیس بن مسلم کہتے ہیں کہ میں نے حسن بن محمد سے آبیہ کرمیہ پر

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ
فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
الْقُرْبَىٰ - (الأنفال: ۴۱)

اور جان لو کہ جو چیز بھی تم کو غنیمت میں ملے تو اس میں سے خمس اللہ کے لئے ہے اور رسول کے لئے اور قربات داروں کے لئے۔

کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”یہ تو کلام شروع کرنے کا طریقہ ہے۔ درینہ دنیا اور آخرت (سب ہی) اللہ کے لئے ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں میں ان دو حصوں کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ کچھ لوگوں نے کہا:

ذی القربى کے بارے میں اختلاف

”قربت داروں کا حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قربت داروں کے لئے ہے گا“ اور کچھ لوگوں نے کہا کہ یہ حصہ خلیفہ کے رشتہ داروں کو ملے گا۔ اسی طرح کچھ لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ کا حصہ آپ کے بعد خلیفہ کو ملے گا۔ پھر ان میں اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ وہ یہ دونوں حصے گھوڑوں اور راہِ خدا میں جہاد کی تیاری میں صرف کر دیں۔ چنانچہ حضرات ابوبکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کے عہدِ خلافت میں یہ دونوں حصے اسی مدینہ میں صرف کئے جاتے تھے۔

(۸۴۷) محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر محمد بن علی سے دریافت کیا: ”جب

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خلیفہ ہو کر لوگوں کے معاملات اپنے ہاتھ میں لئے تو انہوں نے رشتہ داروں کے حصہ کو کس طرح تقسیم کیا تھا؟“ تو انہوں نے جواب دیا: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس بارے

میں حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء کی تھی۔“ میں نے کہا: ”یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ تم اس بارے میں بہت کچھ کہتے رہتے ہو؟“ اس پر انہوں نے کہا: ”ان کے اہل جو کچھ کرتے تھے وہ انہی کی رائے کے مطابق ہوتا تھا۔“ میں نے کہا: ”تو انہیں اپنی رائے پر عمل کرنے سے کس چیز نے منع کیا تھا؟“ انہوں نے جواب دیا: ”واللہ! انہیں یہ پسند تھا کہ ان پر حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کی مخالفت کا الزام لگ جائے۔“

(۸۴۸) شعبی سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”میں یہاں اس لئے نہیں

آیا ہوں کہ کوئی ایسی گرہ کھول دوں جسے حضرت عمرؓ نے پختگی سے باندھا ہو۔“

(۸۴۹) عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”تم لوگ پہلے جس طرح فیصلے کرتے

تھے ویسے ہی کرتے رہو۔ اس لئے کہ مجھے اختلاف ناپسند ہے۔ یہ اس لئے کہ لوگوں کی ایک جماعت ہو جائے یا پھر میں بھی اسی طرز عمل پر مجاہدوں جس پر میرے ساتھیوں نے جان

دے دی۔“

(۸۵۰) سعید بن ابی سعید کہتے ہیں کہ نجدہ نے حضرت ابن عباسؓ کو سوالنامہ بھیجا:

”ذو القربیٰ رشتہ داروں سے کون لوگ مراد ہیں؟ اور کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ میں حصہ لینے والے غلام یا عورت کو حصہ دیا کرتے تھے؟ اور کیا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم بچوں کو قتل بھی کر دیا کرتے تھے؟“ اس پر حضرت ابن عباسؓ نے بیزید بن ہرمز کو بلا کر یہ جواب لکھوایا: ”عبداللہ بن عباس کی جانب سے نجدہ بن عمرو کے نام۔ اما بعد۔“

تم نے مجھ سے رشتہ داروں کے متعلق دریافت کیا ہے کہ وہ کون ہیں تو ہم لوگ کہتے تھے کہ ہم بنو ہاشم وہ رشتہ دار ہیں۔ لیکن ہماری قوم نے ہماری نہ مانی اور کہا کہ سارا قبیلہ قریش رشتہ دار

ہے۔ اور تم نے سوال کیا ہے کہ جنگ میں حصہ لینے والے غلام یا عورت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم حصہ دیا کرتے تھے؟ تو میں بتاتا ہوں کہ آپ ان دونوں میں سے کسی کو حصہ

نہیں دیتے تھے۔ البتہ کچھ معمولی سی بخشش دے دیا کرتے تھے۔ اور تم نے پوچھا ہے کہ کیا آپ بچوں کو قتل کر دیتے تھے؟ سو تم بچوں کو قتل نہ کرنا لایا کہ تمہیں حضور کی طرح کا

علم غیب حاصل ہو جس کی بنا پر انہوں نے لوگ کو قتل کر ڈالا تھا

(۸۵۱) یزید بن ہرمل کہتے ہیں کہ نجدہ نے ابن عباسؓ کو ایک سوالنامہ بھیجا کہ یتیم سے کس عمر میں یتیم کا لفظ ختم ہو جاتا ہے؟ اور یہ کہ کیا بچوں کو قتل کیا جاسکتا ہے؟ اور یہ کہ کیا عورتیں جنگ میں حصہ لیتی تھیں؟ اور یہ کہ خمس کن کے لئے ہے؟ تو ابن عباسؓ نے کہا: ”اگر مجھے اس کی طرف سے کسی احمقانہ حرکت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں اسے جواب نہ دیتا پھر اسے یہ جواب لکھ بھیجا: ”کہ یتیم سے اس وقت یتیم کا لفظ ہٹا لیا جائے گا جبکہ وہ بالغ ہو جائے اور اس میں سوجھ بوجھ اور ہوشیاری نظر آنے لگے۔ اور بچوں کو صرف اسی صورت میں قتل کیا جاسکتا ہے کہ ان کے بارے میں وہ علم رکھو جو خضرم کو معلوم تھا۔ اب رہا غلام سوا اس کو کچھ بخشش دے دی جاتی تھی۔ اور عورتیں (جنگ میں) مریضوں کی دیکھ بھال اور دوا دار د کرتی تھیں اور پانی پلاتے کی خدمت انجام دیتی تھیں۔ اور خمس کے بارے میں ہمارا کہنا ہے کہ وہ ہمارا حصہ ہے اور ہماری قوم کہتی ہے کہ وہ ہمارا حصہ نہیں ہے۔“

(۸۵۲) ابن شہاب کہتے ہیں کہ ان سے یزید بن ہرمل نے روایت کی کہ نجدہ نے حضرت ابن عباسؓ کو رشتہ داروں کے حصہ کے متعلق تحریری سوال بھیجا تو انہوں نے اسے جواب میں لکھا: وہ حصہ ہمارا ہے۔ خود حضرت عمرؓ نے ہمارے سامنے یہ تجویز رکھی تھی کہ اس حصہ میں سے وہ ہمارے غیر شادی شدہ افراد کی شادی کرا دیں گے۔ اور ہمارے عیالدار کے لئے خادم فراہم کر دیں گے۔ لیکن ہم نے ان کی یہ تجویز منظور نہ کی اور اصرار کیا کہ وہ پورا کا پورا حصہ ہمارے حوالہ کر دیا کریں۔ لیکن انہوں نے ہماری یہ بات تسلیم نہ کی۔“

ابن ہرمل کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کی طرف سے ان کا یہ جواب نجدہ کو لکھا تھا

(۸۵۳) حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: ”حضرت عمرؓ ہمیں خمس میں سے وہ مقدار دیا کرتے تھے جس کے متعلق وہ سمجھتے تھے کہ یہ ہمارا حصہ ہے۔ لیکن ہم نے یہ کہہ کر اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ رشتہ داروں کا حصہ خمس کا خمس (۱/۵) ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: ”اللہ تعالیٰ نے یہ خمس معینہ مدوں میں تقسیم فرمائی ہے لہذا ان معینہ مدوں میں سے انہی کو اس خمس کا زیادہ حصہ ملے گا جو تعداد میں زیادہ

اور ضرورت مندی کی بنا پر زیادہ مستحق ہوں گے۔ ”چنانچہ ہم میں سے کچھ لوگوں نے تو اس میں سے لیا اور کچھ لوگوں نے چھوڑ دیا۔“

(۸۵۴) زہری کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: ”اگر میرے پاس عراق کا خمس آگیا تو میں کسی ہاشمی کو شادی کے بغیر نہ چھوڑوں گا اور (ان میں سے) جس کے پاس خدمت گار کینز نہ ہوگی اسے خدمت گار مہیا کر دوں گا۔“ زہری کہتے ہیں کہ وہ (اس میں سے) حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو دیا کرتے تھے۔

(۸۵۵) ابن شہاب ہی ایک اور سند سے اس باب کی پہلی حدیث (نمبر ۸۴۱) کے مضمون کی روایت کرتے ہیں۔ لیکن اس روایت میں انہوں نے نوفل بن حارث کی جگہ ابوسقیان بن حارث کا نام لیا ہے۔ نیز اس میں مندرجہ ذیل عبارت کا اضافہ ہے :-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محمدیہ سے کہا: تم اپنی بیٹی سے اس لڑکے — یعنی فضل — کا عقد کر دو۔ اور ابوسقیان بن الحارث سے فرمایا: تم اپنی بیٹی کو اس لڑکے — یعنی عبدالمطلب — سے بیاہ دو۔“

ابو عبیدہ :- لیکن پہلی حدیث میں مذکورہ نام ”نوفل بن حارث“ ہی ہمارے نزدیک محفوظ و راجح ہے۔

✽

باب

معدنیات، اور مدفون اشیاء میں سے

خمس لینے کا بیان

(۸۵۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: ”(بے زبان) جانوروں سے فسخی ہونے پر کوئی تاوان نہیں۔ کنوئیں میں (دوب یا دب مرنے پر) کوئی تاوان نہیں۔ کان میں (دب مرنے پر) کوئی تاوان نہیں۔ اور (زمین کے اندر سے نکلے ہوئے خزانوں) مدفون مال میں سے خمس لینا جائے گا۔“

(۸۵۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

زمین کے مدفون مال میں سے خمس لینا جائے گا۔“

(۸۵۸) عمرو بن شعیب سے روایت ہے کہ مزی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس گری پٹری چیز کے متعلق دریافت کیا جو آباد راستہ میں ملے۔ یعنی ایسا

راستہ جس پر بکثرت آمد و رفت رہتی ہو۔ تو آپ نے فرمایا: ”اس (گمشدہ) پٹری

ملی ہوئی چیز کو ایک سال تک لوگوں کو اعلان کے ذریعہ پہنچواتے رہو۔ اس اثنا

میں اگر اس کا مالک آجائے تو فیہا، ورنہ وہ تمہاری ہوگی“ پھر اس شخص نے دریافت کیا: ”یا رسول اللہ! قدیم ویرانوں سے جو کچھ ملے اس کا کیا حکم ہے؟“ آپ نے فرمایا: ”اس میں نیز زمین کے مدفون مال میں سے خمس لینا دیا جائے گا۔“

(۸۵۹) ابو عبیدہؓ: مذکورہ بالا حدیث میں راوی نے عمرو بن شعیب کے

بعد رسول اللہ ﷺ تک روایت کا سلسلہ نہیں دیا۔ لیکن ایک اور لمبی حدیث میں یہ سند عمرو بن شعیب اپنے باپ اور اپنے دادا کی وساطت سے رسول اللہ ﷺ تک پہنچاتے ہیں۔ اسی طرح ابن عجلان سے بھی یہ سند مروی ہے۔

(۸۶۰) یعنی عمرو بن شعیب اپنے باپ اور اپنے دادا کی وساطت سے مذکورہ بالا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ:۔ زمین میں دبے ہوئے مال (ریکان) کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے:

(۸۶۱) اہل عراق کہتے ہیں کہ ”ریکان“ جامع لفظ ہے اور اس سے مراد کان بھی ہے نیز وہ مال بھی جو زمین میں مدفون ملے۔ اور ان دونوں میں سے ہر ایک قسم میں سے حاصل شدہ مال پر خمس لگایا ہے۔

(۸۶۲) اہل حجاز کہتے ہیں کہ ”ریکان“ کا لفظ صرف دینہ (کے مال) کے لئے مخصوص ہے اور صرف ایسے ہی زمین میں دبے ہوئے مال سے خمس (۱/۵) لیا جائے گا۔ لیکن جہاں تک کان (معدن) کا تعلق ہے وہ جداگانہ چیز ہے اسے ”ریکان“ نہیں کہا جاسکتا۔ لہذا اس میں سے حاصل ہونے والے مال سے خمس (۱/۵) نہیں لیا جائے گا۔ اس میں سے صرف زکوٰۃ لی جائے گی۔

اور ان میں سے ہر فریق اپنے مسلک پر حدیث و تاویل سے استدلال کرتا ہے۔

(۸۶۳) ربیع بن ابی عبدالرحمن متعدد علماء (صحابہؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارثؓ کو (حجاز کے مشہور علاقہ) قبیلہ کی کانیں (بطور جاگیر) عطا فرمادی تھیں۔ اور یہ علاقہ مقام فرمغ کی جانب ہے۔ چنانچہ آج تک ان کانوں سے صرف زکوٰۃ ہی لی جا رہی ہے۔ (نیز دیکھئے نمبر ۶۷۷)

(۸۶۴) ابو عبیدہؓ:۔ یہی حدیث ایک دوسری سند سے یوں مروی ہے۔

ہے۔

”آپ نے انہیں قبلیۃ کے غوری اور حبشی سے علاقہ کی کانیں (بطور جاگیر) بخش

دی تھیں۔“

(۸۶۵) اور یہ مذکورہ بالا روایت کثیر بن عبداللہ مزی نے اپنے باپ اور اپنے دادا

کی وساطت سے بیان کرتے ہیں۔

ابو عبیدہ؟۔ غوری علاقہ سے مراد ہے وہ (نشیبی) علاقہ جو تہامہ میں واقع ہے

اور حبشی علاقہ سے وہ (بالائی) علاقہ مراد ہے جو نجد میں واقع ہے۔

(۸۶۶) بلال بن حارث مزی کے مولیٰ ابو عکرمہ راوی ہیں کہ رسول اللہ نے فلاں

زمین فلاں علاقہ سے فلاں علاقہ تک منح اس کے پہاڑوں اور کانوں کے بلال بن حارث

کو (بطور جاگیر) بخش دی تھیں۔ بعد میں بلال کی اولاد نے (اس میں سے ایک قطعہ عمر بن عبدالعزیز

کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ اور اس قطعہ میں دو عدد کانیں نکل آئیں۔ اس پر بلال کی اولاد

نے کہا: ”ہم نے کاشت کی زمین آپ کے ہاتھ فروخت کی تھی اور کان آپ کو فروخت

نہیں کی ہے۔ ساتھ ہی وہ لوگ عمر بن عبدالعزیز کے پاس وہ جاگیر نامہ بھی لے آئے جو

رسول اللہ نے ان کے باپ کو کھجور کی شاخ پر تحریر فرمایا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز اس

لکھی ہوئی شاخ کو اپنی آنکھوں پر پھرنے لگے۔ اور انہوں نے اپنی زمین کے کارندہ سے

کہا: ”معلوم کرو کہ تم نے کتنا کچھ اس زمین سے نکالا ہے اور کتنی رقم اس پر لگائی ہے؟

اور ان لوگوں سے اپنا خرچہ نکالنے کی شرط پر صلح کر لو۔ اور جو کچھ لاگت سے زیادہ ہو

وہ انہیں واپس دے دو۔“

ابو عبیدہ؟۔ کانوں کے متعلق عمر

(بن عبدالعزیز) کی یہی رائے ہے

کہ ان سے حاصل ہونے والے مال

کانوں کی پیداوار سے زکوٰۃ، و فینہ میں سے
خمیس اور اس بارے میں اختلاف،

پر زکوٰۃ لی جائے جیسا کہ قبلیۃ کی روایت میں مذکور ہے۔

(۸۶۷) عبداللہ بن ابی بکر سے مروی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے کانوں (کی پیداوار)

سے۔ ان کی شرح نمبر ۸۶۵ کے تحت ملاحظہ کیجئے۔

سے زکوٰۃ لی۔

(۸۶۸) عبداللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے لکھا تھا: ”کانوں (کی پیداوار) سے زکوٰۃ لو اور اس میں سے خمس نہ لو“

ابو عبیدہؓ:۔ اور یہی مالک بن انس کی بھی رائے تھی،

(۸۶۹) یحییٰ بن عبداللہ بن بکر راوی ہیں کہ مالک نے کہا: ”کان بمنزلہ کھیت ہے اور اس (کی پیداوار) میں سے اسی طرح زکوٰۃ لی جائے گی جس طرح کھیت کاٹنے پر اس (کی پیداوار) سے زکوٰۃ لی جاتی ہے۔ اور کان ”رکاز“ (زمین میں مدفون عوزانہ) نہیں ہے۔ ”رکاز“ تو زمانہ جاہلیت کا وہ دغینہ ہے جو بغیر سرمایہ لگائے ہاتھ لگ جائے اور جس کے حاصل کرنے میں بڑی محنت نہ کرنا پڑے۔ یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں ہمارے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور جب تک کان سے نکلنے والی شے کی مالیت بیسٹل دینار یا دو سٹلو درہم نہ ہو جائے اس میں سے کچھ نہیں لیا جائے گا۔ جب مذکورہ مالیت کو پہنچ جائے تو اس میں سے زکوٰۃ لی جائے گی۔ اور جو جوں پیداوار میں اضافہ ہوگا اسی حساب سے اس سے لیا جائے گا۔ یہ ایسی صورت ہیں کہ کان سے مسلسل پیداوار جاری رہے لیکن اگر اس کی پیداوار کا یہ سلسلہ بند ہو جائے اور بعد ازاں پھر سے اس کی پیداوار ہونے لگے تو اس کے ساتھ پھر پہلا عمل کیا جائے گا یعنی جس پہلی مرتبہ زکوٰۃ شروع کی گئی تھی اسی طرح از سر نو زکوٰۃ شروع کی جائے گی۔“

ابو عبیدہؓ: یہ ہے مالک اور ابی مدینہ کی رائے۔

(۸۷۰) لیکن دیگر علماء کی رائے میں ”کان“ بھی ”رکاز“ (دغینہ میں شامل) ہے اور جس طرح وہ غنیمت میں خمس لینے کے قائل ہیں اسی طرح وہ کان کی پیداوار میں سے بھی خمس لینے کے قائل ہیں۔

ابو عبیدہؓ:۔ اور یہی مؤخر الذکر مسلک میرے نزدیک اس مرفوع حدیث کی تائید سے زیادہ منشا ہے جسے ہم عبداللہ بن عمرو کی سند سے بیان کر چکے ہیں اور وہ ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ اس مال کا کیا حکم ہے جو قدیم

زمانہ کے ویرانہ میں ملے؟“ تو آپ نے فرمایا: ”اس میں اور رِکاز (زمین سے نکلنے والے مال) میں سے خمس لیا جائے گا۔“

ابو عبیدؓ :- اس سے یہ بات صاف ہو گئی کہ رِکاز زمین میں دبے ہوئے مال کے علاوہ کسی اور چیز کا نام ہے۔ اس لئے کہ حضورؐ نے فرمایا: ”اس میں اور رِکاز میں سے خمس لیا جائے گا۔“ اس طرح آپ نے رِکاز کو اس مال کے علاوہ (جو قدیم زمانہ کے ویرانہ سے ملے) بتایا۔ معلوم ہوا کہ ”رِکاز“ سے مراد ”کان“ ہے۔

نحو حضرت علی بن ابی طالبؓ سے ایک روایت ہے جس میں انہوں نے ”کان“ کو ”رِکاز“ کہا ہے۔ یہ حدیث اس طرح ان سے بالتشریح مروی ہے۔

(۸۷۱) حارث بن ابی الحارث ازوی کہتے ہیں کہ میرے باپ کو معدنیات سے متعلق سب سے زیادہ معلومات تھی۔ وہ ایک شخص کے پاس گئے جس نے ایک دھات کھود کر نکالی تھی اور انہوں نے وہ ”دھات“ اس سے یکصد بچوں والی بکریوں کے عوض خرید لی۔ پھر وہ اپنی والدہ کے پاس گئے اور انہیں اپنے اس سودے کا بتایا تو انہوں نے کہا: ”بیٹے ایک صدی تو تین صد ہیں۔ یکصد تو مائیں، یکصد اُن کے بچے، یکصد اُن کے خدنگار۔ جس سے تم نے یہ سودا کیا ہے ان کے پاس واپس جا کر اس سے یہ سودا ختم کر ڈالو۔ چنانچہ وہ اس شخص کے پاس گئے اور اس سے درخواست کی کہ اس تعداد میں سے پندرہ کم کر دو، لیکن وہ شخص اس پر رضامند نہ ہوا۔ چنانچہ اس (خریدار) نے دھات لے لی اور اسے پگھلا کر اس سے ہزار بکریوں کی قیمت نکال لی۔ تب اس کان کو فروخت کرنے والے شخص نے خریدار سے کہا: ”مجھے سودا واپس کر دو۔“ اُس نے کہا: ”میں ایسا نہیں کروں گا۔“ اس شخص نے کہا: ”میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے پاس جا کر تیری شکایت کر دیتا ہوں۔“ چنانچہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچ گیا اور ان سے کہا: ”ابو الحارث کو قیمتی دھات مل گئی ہے۔“ چنانچہ حضرت علیؓ اُن کے پاس گئے اور ان سے پوچھا: ”وہ رِکاز (زمین سے نکلنے والے مال) ہے؟“ انہوں نے ہمارے خیال میں اس سے مطلب یہ ہے کہ ان بکریوں کے ساتھ جو خدام دئے جائیں گے وہ بھی تقریباً سو بکریوں کی قیمت کے مساوی ہوں گے۔ واللہ اعلم

نے کہا: ”مجھے (رکاز) دقینہ نہیں ملا بلکہ اس شخص کو یہ ملا تھا اور میں نے اس سے یہ یکسید
بچوں والی بکریوں کے عوض خرید لیا۔ تب حضرت علیؓ نے اس شخص سے کہا: ”اب تو خمس
تجھ سے لیا جائے گا“ اور پھر ان سو بکریوں میں سے خمس لے لیا۔

ابو عبیدہؓ:۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے اس روایت میں حضرت علیؓ نے زمین سے نکالی
جانے والی دھات کو (رکاز) دقینہ کہا اور پھر اس پر اپنا حکم صادر فرمایا اور اس میں
سے خمس لے لیا۔

اور یہی رائے (ابن شہاب) زہری کی تھی۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے بارے میں حدیث بیان کرتے تھے جس میں یہ حکم تھا کہ ”رکاز“ میں سے خمس لیا جائے گا۔
(۸۷۲) یونس کہتے ہیں کہ ابن شہاب (زہری) سے دقینہ (رکاز) اور ”معدن“
(کانوں) کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: ”ان سب چیزوں سے حاصل ہونے والے
مال پر خمس دیا، نکالا جائے گا۔“

ابو عبیدہؓ:۔ اور میرے لفظ نظر سے بھی یہی درست معلوم ہوا کہ کھیت (کی پیداوار)
کے مقابلہ میں دقینہ اور کانوں کی پیداوار، مال غنیمت سے زیادہ مشابہت رکھتی ہے۔
اس لئے کہ جس طرح کانوں سے مال نکالنے میں اخراجات کرنے پڑتے ہیں اور جان
جو کھوں میں ڈالی جاتی ہے اسی طرح دشمن سے مقابلہ و جہاد میں بھی انہی حالات سے
واسطہ پڑتا ہے بلکہ جہاد زیادہ سخت اور خطرناک ترین ہے۔ بایں ہمہ اللہ تبارک تعالیٰ
نے مجاہدین پر ان کے حاصل کردہ مال غنیمت میں خمس (دہ) مقرر کیا ہے۔ اس لحاظ سے
کانوں پر کم سے کم جو ٹیکس لگایا جاسکتا ہے وہ اتنا تو ہونا چاہیے جو دشمن سے حاصل کردہ
مالی پر ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ کھیتوں (کی پیداوار) اور
سونے چاندی کے احکام جدا جدا
ہیں۔ کھیتوں (کی پیداوار) پر تو
صرف ایک بار کٹائی کے وقت
غلہ اور سونا چاندی پر زکوٰۃ واجب ہوتی
اور ان کے نصابوں میں اختلاف
ہی زکوٰۃ لی جاتی ہے اور بعد ازاں اس غلہ وغیرہ پر کچھ نہیں لیا جاتا خواہ وہ غلہ وغیرہ

برسوں مالک کے پاس پڑا ہے لیکن اس کے برخلاف سونے چاندی پر جو نفع حاصل ہوتا ہے اس پر (فوری طور سے) کوئی زکوٰۃ نہیں لی جاتی تا آنکہ ان پر ایک سال نہ گزر جائے۔ اور اس نرت کے بعد ہی سونے اور چاندی پر مسلسل ہر سال زکوٰۃ ادا کی جاتی ہے۔ ان وجوہ کی بناء پر میں سمجھتا ہوں کہ ان برد و اشیاء (یعنی کیفیت اور سونا چاندی) کے حکم میں نہ صرف اصلاً اختلاف ہے بلکہ فرعاً بھی اختلاف ہے۔

اس سے بھی زیادہ نمایاں فرق ان برد و اشیاء میں یہ ہے کہ کیفیت (کی پیداوار) سے عشر (۱۰) یا نصف عشر (۵) زکوٰۃ لی جاتی ہے جبکہ سونے اور چاندی سے ربع عشر (۴) زکوٰۃ لی جاتی ہے۔ اور یہ بڑا نمایاں اور واضح فرق ہے جس کی موجودگی میں ہم کیونکر معدن (سے نکالے ہوئے مال) کو کیفیت (کی پیداوار) سے مشابہ سمجھ سکتے ہیں؟ پھر اس کے ساتھ ہماری مذکورہ وہ حدیث بھی سامنے اکیٹھے جسے عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے روایت کر رکھی ہے۔ نیز اس باب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مذکورہ روایت اور اس مسئلہ میں ابن شہاب و زہری کا اپنا فتویٰ جس کے ساتھ ان کی مروی حدیث بھی ہے، ملحوظ رکھیے۔

اب اس تلبیکہ والی حدیث (تقریباً ۸۶۳) کو بیجے جیسے نبیہ (بن ابی عبد الرحمن) روایت کر رہے ہیں۔ اولاً تو اس کی اسناد نہیں ہے ثانیاً اس میں یہ مذکور نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس بات (زکوٰۃ لینے) کا حکم دیا تھا۔ اس میں تو صرف اس قدر ہے: چنانچہ آج تک ان کانوں سے صرف زکوٰۃ ہی لی جا رہی ہے؛ اگر اس جملہ کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو جائے تو یہ ایک ناقابل تردید ثبوت بن جائے گا۔

(۸۷۳) اب جو حضرات کان (معدن) اور ریکاز (دینے) کے بارے میں اس مسئلہ کے قائل ہیں وہ کانوں سے پر آمد ہونے والی جملہ دھاتوں: تانہ، بیسہ اور لوہے (وغیرہ) کے بارے میں وہی رائے رکھتے ہیں جو وہ سونے اور چاندی کے متعلق رکھتے ہیں لیکن جو (معدن و ریکاز) میں زکوٰۃ کا قائل ہے تو اسے اپنے بیان میں یہ بھی اضافہ کر لینا چاہیے کہ ”سوائے چاندی سونے کے معدن و ریکاز سے حاصل ہونے والے کسی مال پر زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔“

باب

دَفینہ (گاڑے ہوئے مال) میں سے خمس لینے کا بیان

(۸۷۴) شعبی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مدینہ کی حدود سے خارج علاقہ کے کسی دفینہ میں ایک ہزار دینار پائے۔ وہ انہیں لے کر حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا چنانچہ انہوں نے اس میں سے خمس یعنی دو سو دینار لے کر بقیہ اسی شخص کو دے دئے۔ پھر حضرت عمرؓ وہ دو سو دینار اپنے پاس موجود مسلمانوں میں تقسیم کرنے لگے حتیٰ کہ ان میں سے کچھ بچ گئے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ”وہ دیناروں والا کہاں ہے؟“ اس پر وہ شخص کھڑا ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے کہا: ”کوئی (بقیہ) دینار بھی تمہارے ہیں۔“

(۸۷۵) شعبی سے مروی ہے کہ ایک آدمی جسے سواد (عراق) کے ویران علاقہ میں ایک نرا پانچ صد درہم ملے تھے حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا یا گیا۔ حضرت علیؓ نے کہا: ”اس جھگڑے کا میں بالکل صاف و واضح فیصلہ سناؤں گا۔ اگر تم نے یہ رقم ایسے ویرانہ میں پائی ہے جس کا خراج آباد بستی ادا کرتی ہے تو یہ رقم اس بستی کے باشندوں کی ہے۔ اور اگر وہ ویرانہ ایسا ہے جس کا خراج وہ بستی ادا نہیں کرتی تو اس رقم میں سے پانچواں حصہ (خمس) ہمارا ہے اور باقی چار حصے تمہارے ہیں۔ اور میں یہ سب کا سب بھی تمہارے لئے پاکیزہ و خوشگوار بنا دوں گا۔“

(۸۷۶) قتادہ کہتے ہیں کہ جب (ایرانی علاقہ) سُوس فتح ہوا

تو اس فاتح لشکر کے قائد ابو موسیٰ اشعریؓ تھے۔ انہوں نے حضرت دانیالؑ کو اہرن میں پایا۔ جہاں ان کے بارہ

حضرت دانیالؑ کے مزار میں رکھی ہوئی دولت

میں مال رکھا ہوا تھا اور ایک تحریر تھی جس میں درج تھا: ”جو چاہے اس میں سے معینہ لے۔“ فوج البلدان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کسی قلعہ کے ایک پردہ پڑے ہوئے مکان میں حضرت دانیالؑ کا جتا

تک کے لئے قرض لے لے۔ اگر وہ معینہ مدت میں قرض واپس کر دے تو قبہا در نہ اسے برس ہو جائے گا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے اس تحریر کو (احتراماً) بدن سے لگایا اور اسے بوسہ دیا اور کہا: ”رب کعبہ کی قسم، یہی دانیال ہیں۔ پھر اس کے بارے میں حضرت عمرؓ کو لکھا جس کے جواب میں حضرت عمرؓ نے لکھا: ”انہیں کفناؤ، ان کی لاش کو می لگاؤ۔ پھر ان پر نماز (جنازہ) پڑھو۔ پھر انبیاء صلوات اللہ علیہم کے اعزاز کے مطابق انہیں دفنا دو۔ اور ان کے پاس سے جو مال ملا ہے اسے مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دو“ چنانچہ انہوں نے اس لاش کو سفید قبایطی کپڑے سے کفنا کر، اس پر نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد اسے دفن کر دیا۔

(۸۷۷) ریحاح کہتے ہیں کہ ہمیں مدائن میں ایک قبر ملی جس میں ایک مرد کی لاش تھی جس پر سونے (کے تاروں) سے بنا ہوا کپڑا تھا۔ نیز اس قبر میں اور بھی مال تھا۔ ہم لوگ یہ سب کچھ لے کر عمار بن یاسرؓ کے پاس پہنچے۔ چنانچہ اس بارے میں انہوں نے حضرت عمرؓ بن الخطاب کو لکھا تو انہوں نے جواب بھیجا: ”یہ سب مال ان لوگوں کو دے دو (جو اسے لائے ہیں) اور ان سے چھین نہ لو۔“

ابو عبیدہؓ: حضرت عمرؓ سے زمین میں مدفون خردلنے کے بارے میں تین مختلف فیصلے مروی ہیں:-
 ۱) انہوں نے اس میں سے خمس (۱/۵) لے کر بقیہ اس

دفینوں کے متعلق حضرت عمرؓ کے مختلف فیصلے اور ان کی توجیہ

کے پانے والے کے حوالے کر دیا۔

۲) انہوں نے پانے والے کو اس خزانہ میں سے کچھ نہ دیا اور وہ سارے کا سارا

خزانہ بیت المال میں داخل کر دیا۔

۳) انہوں نے وہ تمام کا تمام دفینہ پانے والے کو دے دیا۔ اور اس میں سے

کوئی حصہ بھی بیت المال کے لئے الگ نہ رکھا۔

میرے نزدیک مندرجہ بالا ہر سہ فیصلوں کی ایک دوسرے سے مختلف توجیہ ہے:

۱) جس میں سے انہوں نے خمس لیا۔ تو وہ اصل قاعدہ پر عمل تھا جو دفینہ سے

متعلق سنت طریقہ ہے کہ دفینہ میں سے خمس لے کر بقیہ پانے والے کو دے دیا جائے

اور لوگوں میں اسی پر عمل ہوتا ہے۔

(ii) حضرت دینار کے پاس جو مال ملا تھا اسے تمام کا تمام بیت المال میں داخل کرنے اور اسے پانے والوں کو اس میں سے کچھ حصہ نہ دینے کی وجہ یہ تھی کہ یہ مال لوگوں سے چھپا ڈھکا نہ تھا۔ سب ہی اسے جانتے تھے اور اس میں سے قرض لیتے رہتے تھے جس کی طرف روایت میں اشارہ ملتا ہے۔ ایسی صورت میں (جبکہ اس کا پانے والا کوئی نہ تھا) وہ یہ مال کسے دیتے؟ سب ہی اسے جانتے تھے اور اس بارے میں برابر کی حیثیت رکھتے تھے۔ بنا بریں بیت المال اس کا زیادہ مستحق ٹھہرانا کہ اس سے سب کو عمومی نفع پہنچے۔

دینے کا اطلاق تو ان خزانوں پر ہوتا ہے جو ان کے پانے والوں سے قبل پریشیدہ اور نامعلوم ہوں۔ اندریں صورت ان میں سے خمس نکال کر بقیہ ان کے پانے والوں کا ہوگا۔

(iii) اب رہا وہ دینہ جس میں سے خمس نکالے بغیر ہی انہوں نے تمام کا تمام پانے والوں کو دے دیا۔ سوا اس کی وجہ یہ ہے کہ خمس کا فیصلہ غنیمت کے خمس کی طرح امام کے اختیار میں ہے۔ جسے چاہے وہ دے دے۔ حضرت عمرؓ نے اس واقعہ میں یہی مناسب خیال فرمایا کہ وہ (درا) پانے والوں کو واپس دے دیا جائے اور یہ صورت ایسے مواقع پر ہوتی ہے جبکہ لوگ بعض وجوہ کی بنا پر خمس میں سے نفل (عطیے) کے مستحق ہو جاتے ہیں؛ مثلاً یہ کہ انہوں نے مسلمانوں کی مصلحت و منفعت میں ان کی جانشینی کرتے ہوئے گراں قدر خدمات انجام دی ہوں یا دشمن کا بہادرانہ مقابلہ کر کے ان کی سرکوبی کی ہو۔ اسی وجہ سے حضرت عمرؓ نے انہیں مستحق گردانا ہوگا۔ اسی طرح وہ مختار تھے کہ اگر چاہتے تو ان کے بجائے دوسروں کو وہ مال دے سکتے۔ گویا اندریں صورت حضرت عمرؓ کے نزدیک وہی لوگ اس مال کے زیادہ اہل تھے۔ اور یہی توجیہ مذکورہ بالا حضرت علیؓ والی روایت (نمبر ۸۷۵) کی ہوگی جس میں انہوں نے دینہ پانے والے سے کہا تھا: ”اور میں یہ سب کا سب بھی تمہارے لئے خیر شمار کروں گا۔“

اور یہی تاویل خمس کے اس بقیہ مال کی تقسیم کے متعلق بھی کی جائے گی جو حضرت عمرؓ نے کی تھی جو از روئے روایت اول (نمبر ۸۷) انہوں نے پانے والے ہی کو دے دیا۔

دیا تھا۔ اور اسی اساس پر درج ذیل روایت کی بھی توجیہ کی جائے گی جس میں مذکور ہے کہ انہوں نے غلام کو دینے پانے پر اس میں سے اسے بھی دیا تھا۔

(۸۷۸) عمرو بن شعیب راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ خزینہ پانے والے غلام کا حصہ کے زمانہ میں کسی غلام کو ایک دینہ ملا تو حضرت عمرؓ نے اسے آزاد کر دیا اور اس دینہ میں سے اسے کچھ دے کر بقیہ تمام مال بیت المال میں داخل کر دیا۔

(۸۷۹) ابو عبیدہ: کسی غلام کے دینہ پالینے پر سفیان اور اوزاعی دونوں بھی اسی فیصلہ کے قائل ہیں۔

(۸۸۰) اس کی تائید میں مالک کے سوا اور کسی کا قول میرے علم میں نہیں۔ وہ بھی کہتے ہیں کہ خزینہ پانے والے غلام کو اس میں سے کچھ دیا جائے گا۔ اور یہ اس لئے کہ غلام کا مال اس کے مالک کا ہو جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہاں مالک خود خزینہ پانے والا نہیں بلکہ دینہ اس کا ہو گا جس کے لئے غلام نے اسے پایا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ تمام کا تمام دینہ غلام کو نہیں دیا جائے گا۔

اس کی مثال اس غنیمت کی سی ہے جو غلام کو ملے۔ اس غنیمت میں سے اسے حصہ نہیں ملے گا بلکہ کچھ بطور بخشش و عطیہ دے دیا جائے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں یہی فیصلہ مروی ہے:-

(۸۸۱) آبی اللہم غفاری کے آزاد کردہ غلام عمیرؓ کہتے ہیں: "میں معرکہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا۔ اُس وقت میں غلام تھا میں نے حضورؐ سے عرض کیا کہ مجھے بھی غنیمت سے حصہ تقسیم کیا جائے لیکن آپؐ نے ایسا کرنے سے انکار فرمایا اور مجھے کچھ معمولی سا چھوٹا موٹا

سامان عطا فرمایا۔"

(۸۸۲) حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: "مال غنیمت میں غلام کا کوئی حصہ نہیں ہے۔"

باب

سمندر سے نکلنے والی اشیاء مثلاً عنبر، قیمتی جواہر اور مچھلی وغیرہ پر خمس لے جانے کا بیان

(۸۸۳) جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ عنبر کا شمار غنیمت میں نہیں ہوگا، بلکہ جو شخص اسے اٹھالے گا وہ اسی کا ہو جائے گا۔

ابو عبیدہؓ؟۔ وہ کہنا یہ چاہتے ہیں کہ عنبر میں سے خمس نہیں لیا جائے گا۔ اسی کی تائید میں حضرت ابن عباس سے بھی ایک روایت ہے۔

(۸۸۴) ابن عباسؓ سے مروی ہے: "عنبر میں سے خمس نہیں لیا جائے گا۔ اس لئے

کہ اسے سمندر (ساحل پر) ڈال دیتا ہے۔"

(۸۸۵) اسی مضمون کی روایت ایک دوسرے راوی ابن عباسؓ ہی سے اسناد

کے اختلاف سے بیان کرتے ہیں۔

ابو عبیدہؓ؟۔ گویا یہ دونوں صحابی (حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت ابن عباسؓ)

اس (عنبر) پر کوئی ٹیکس لگانے کی رائے نہیں رکھتے ہیں۔

اگرچہ بعض تابعین سے اس رائے کے خلاف آثار بھی ملتے ہیں؛

(۸۸۶) حسن سے روایت ہے کہ عنبر میں سے خمس لیا جائے گا اور اسی طرح

موتیوں میں سے بھی۔

(۸۸۷) یونس روایت کرتے ہیں کہ ابن شہاب سے سمندر میں سے نکالے جانے والے

موتیوں اور عنبر کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: "اس میں سے خمس لیا جائے گا۔"

(۸۸۸) ابن عون کہتے ہیں کہ ابوالملیح ابلہ کے عامل تھے، تو اُن کے پاس مرتبوں سے جہرا ہوا ایک چرمی تھیلا لایا گیا جسے چنگی سے بچانے کے لئے غیر راستہ سے لایا گیا تھا۔ چنانچہ انہوں نے اس کے بارے میں حجاج کو لکھا تو انہوں نے جواب بھیجا کہ اس میں سے خمس لیا جائے گا۔

(۸۸۹) یونس بن عبید کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے عمان کے گورنر کو لکھا: ”مچھلی پر اُس وقت تک کچھ ٹیکس نہ لوتا آفکے اُس کی قیمت دوسو درہم تک پہنچ جائے۔“ اس سند کے ایک راوی عبدالرحمن کہتے ہیں جہاں تک مجھے معلوم ہے انہوں نے اس میں یہ بھی کہا تھا: ”جب اُس کی قیمت دوسو درہم تک پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ لو۔“

ابو عبید؟۔ ہمارا خیال ہے کہ عمر (بن عبدالعزیز) سمندر سے نکلنے والے مال کو خشکی اور کانوں سے نکلنے والے مال پر قیاس کر رہے ہیں۔ وہ کانوں سے نکلنے والے مال پر زکوٰۃ لینے کے قائل تھے۔ ان کا یہ خیال ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے سمندر سے نکلے ہوئے مال کو خشکی اور کانوں سے نکلنے والے مال سے تشبیہ دی۔ لیکن مچھلی کے بارے میں

لوگ اس فیصلہ پر قائم نہیں ہیں اور ہمیں ایک بھی ایسا نہیں ملتا جو اس پر عمل پیرا ہو۔ بلاشبہ لوگوں نے عنبر اور موتیوں کے بارے میں اختلاف کیا ہے اور علماء کی اکثریت کا خیال ہے کہ ان دونوں پر کوئی ٹیکس نہیں لیا جائے گا۔ جیسا کہ حضرات ابن عباسؓ و جابرؓ سے مروی ہے نیز سفیانؓ و مالک سب کی بھی یہی رائے ہے۔

(۸۹۰) یابن ہمدیہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کچھ اشیاء سمندر سے نکلتی تھیں۔ لیکن چونکہ اس بارے میں ہمارے پاس نہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی واضح سنت آئی ہے اور نہ آپ کے خلفاء کا کوئی طرز عمل صحیح روایت سے ملا ہے لہذا ہمارا خیال ہے کہ یہ ان اشیاء میں ہیں جن کا ٹیکس اسی طرح معاف کر دیا گیا ہے جیسے گھوڑوں اور غلاموں پر زکوٰۃ معاف ہے۔

(۸۹۱) اب جن علماء نے سمندر کی پیداوار پر خمس واجب بتایا ہے انہوں نے اس

سمندر کی پیداوار کو خشکی اور کانوں کی پیداوار سے مشابہ سمجھتے ہوئے یہ حکم لگایا ہے اور انہوں نے ان ہر دو پیداوار کو ایک حیثیت کا خیال کیا ہے۔
لیکن جو اس خیال سے اتفاق نہیں کرتے وہ ان دونوں پیداواروں کو الگ الگ خیال کرتے ہیں اور کہتے ہیں:-

(۸۹۲) ان دونوں پیداواروں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت نے ایک دوسری سے جدا قرار دیا ہے۔ اور اس پر دلیل یہ ہے کہ آپ نے زمین سے پائے جانے والے دینوں پر خمس مقرر فرما دیا لیکن سمندر کی پیداوار کے بارے میں کچھ نہ فرمایا اور سکوت اختیار کیا۔

ابو عبیدہ:- اور ان ہر دو پیداوار کے متعلق یہی ہماری بھی رائے ہے۔ ہماری نظر میں یہ دونوں برابر کی حیثیت نہیں رکھتی ہیں۔ اور ہماری یہ رائے اس وجہ سے ہے کہ ہمیں ایک دو امور میں نہیں بلکہ متعدد امور میں سمندر اور خشکی کے احکام میں اختلاف

نظر آتا ہے۔ مثلاً:

(۸۹۳) اللہ تعالیٰ نے احرام باندھے ہوئے حاجیوں پر خشکی کے جانوروں کا شکار نہ صرف حرام قرار دیا ہے بلکہ اس شکار کو مارتے والے پر جو مانہ و عوضانہ مقرر کیا ہے لیکن سمندر کے شکار کی رخصت دے دی ہے اور اس پر ان کے لئے نہ کوئی مضائقہ و حرج بتایا اور نہ کوئی کفارہ مقرر کیا۔

اسی طرح مردار کو لیجئے۔ اللہ تعالیٰ نے خشکی کا جانور جو بغیر ذبح کئے مرجائے حرام قرار دیا ہے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و ریائی مردہ کے متعلق بتاتی ہے: ”سمندر کا پانی پاکی و طہارت حاصل کرنے کا ذریعہ ہے اور سمندر کا مردہ حلال ہے۔“

انغرض کتاب و سنت خشکی اور دریا کے احکام کو ایک دوسرے سے جدا کر رہے ہیں۔ ان کی رو سے سمندر کی چیزیں بہر حال لینے والے کے لئے مباح ہیں۔ اسی

ع بقیہ تمام سمندر سے نکلنے والی چیزوں کو ہم اسی پر قیاس کریں گے۔
 اگرچہ حضرت عمرؓ سے اس بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے سمندری اشیاء
 ٹیکس متعین کیا تھا لیکن یہ کچھ ان سے صحیح طور پر ثابت نہیں ہے :-
 (۸۹۴) یعلیٰ بن امیہ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مجھے لکھا تھا ”سمندر سے نکلنے
 لے زیورات اور عنبر پر عشر (۱۰٪) لو۔“

ابو عبیدہ؟۔ اس روایت کی اسناد ضعیف وغیر معروف ہے۔ اور اس کمزوری
 باوصف اس میں وہ عشر متعین کر رہے۔ حالانکہ یہاں عشر (۱۰٪) کی کوئی توجیہ
 ہی سمجھ میں نہیں آتی۔ اس لئے کہ انہوں نے نہ تو اس سمندری پیداوار کو دینہ
 حیثیت دے کر اس پر خمس (۵٪) لگایا اور نہ انہوں نے اسے کان (سے برآمد ہونے
 لی دھات) پر قیاس کر کے اہل مدینہ کے قول کے مطابق اس پر زکوٰۃ لینے کو کہا۔ کہ
 مدینہ کانوں کی پیداوار پر زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ بلکہ ان دونوں سے ہرٹ کر
 ہوں نے اس میں سے عشر لینے کا حکم دیا۔ حالانکہ اس میں عشر کی کوئی وجہ اس وقت
 پیدا نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ اسے زمین کی پیداوار غلہ اور چھل سے مشابہ نہ
 اردیتے اور مجھے کوئی عالم ایسا نہیں معلوم جس نے سمندری پیداوار کو غلہ اور
 ملوں سے تشبیہ دی ہو۔



یہاں کتاب الخمس ختم ہوئی۔ اور اسی کے ساتھ ہم
 کتاب الاموال کا حصہ اول ختم کرتے ہیں۔ ان شاء اللہ
 حصہ دوم میں زکوٰۃ کے موضوع پر تفصیلات پیش
 کی جائیں گی

(ضمیمہ)

فہرست اکنہ

مقامات کی تحدید و تعیین میں ہمیشہ پہلی دو سہیلوں کے جغرافیہ
کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ کہیں کہیں موجودہ زمانہ میں ان کے
محل وقوع کی تصریح بھی کر دی گئی ہے

ایران کا ایک صوبہ اور اس میں بڑا شہر
بھی ہے۔

آلیس :- عراق کی سرحد سے متصل دیا نبار
کی بستوں میں یا جزیرہ میں، ایک شہر
الطابلس :- افریقہ میں اسکندریہ اور
برقہ کے درمیان ایک شہر۔
ابوآر :- ایران میں خوزستان کے صوبہ میں
ایک بڑا علاقہ اور شہر۔

اوطاس :- قبیلہ ہوازن کی بستوں میں
ایک وادی ہے جہاں معرکہ حنین
ہوا تھا۔

ایران :- مملکت فارس
ایک :- بحر قزقم کے شمال میں خلیج ایلم کے

سرے پر ایک ساحلی شہر یہاں پہلے
حجاز اور شام کی سرحدیں تھیں۔
ایلیاء :- القدس - المقدس اور شہیم سب
ایک ہی شہر کے مختلف نام ہیں۔

(ب)

بالقیاء :- کوفہ سے ور سے نجف کا
ایک علاقہ۔

بحرین :- خلیج فارس کے مغربی ساحل پر ایک
مشہور ریاست۔

(د)

آبادان :- دیکھئے ”عبادان“

ابنہ :- عراق میں بصرہ کے قریب ساحل دجلہ
پر ایک شہر ہے۔ یہ علاقہ نہایت زرخیز تھا۔
احد :- مدینہ کے قریب شمالی سمت ایک پہاڑ
کا نام ہے۔

اشعنا :- مصر میں سکندریہ کے قریب ایک ریاست
تھی جو ساحلی علاقہ میں واقع تھی۔

اذرح :- فلسطین کے علاقہ میں یرموک کے پاس
ایک شہر ہے یہ ملک شام میں شامل تھا۔

اذرعات :- شام میں اذرح کے قریب ایک
علاقہ۔ آج کل یہ اردن میں ”دراعا“

کے نام سے مشہور ہے۔

ارمینیا :- ارمینیا :- شام کے شمال مشرق میں
شرقاً غزباً پھیلا ہوا تھا۔ وسیع و عریض

صوبہ (علاقہ) جس میں بہت سے شہر تھے
اس کے دو حصے ارمینیا صغریٰ اور

ارمینیا کبریٰ تھے۔ اس کے بیشتر علاقے
اب ترکی اور روس میں چلے گئے ہیں۔

اسکندریہ :- مصر میں بحرہ روم پر ایک مشہور
شہر یہ اسکندریہ العظمیٰ بھی کہلاتا تھا۔

اصفہان :- اسی کو اصبہان بھی کہتے ہیں۔ یہ

(ت)

تَبُوكَ :- وادی القری اور شام کے درمیان ایک علاقہ۔
تَشْتَر :- خوزستان کا ایک بڑا شہر ہے۔
تَفْلِيس :- (طفیس) ارمینہ کا ایک شہر ہے۔

مہاممہ عرب کا ایک بڑا علاقہ جو شمال میں سیناء جنوب میں اطراف میں مشرق میں حجاز اور مغرب میں ساحل سمند تک پھیلا ہوا ہے۔ نجران، مکہ، جدہ اسی میں تھے۔

(ث)

ثَعْلَب :- شمالی شام کا وہ وسیع سرحدی علاقہ (صوبہ) جہاں مسلمانوں نے دشمن کے حملوں سے بچاؤ کے لئے قلعے وغیرہ بنائے تھے۔ اس میں طرسوس اور نہ ہلطیہ مرعش، قابل ذکر شہر تھے۔

(ج)

جَبَابِيہ، شام میں دمشق کے جنوب مغرب میں ایک قلم۔ دمشق میں ایک روزانہ کا نام بھی باب الجبابیہ تھا۔

بَدْر :- مدینہ سے مکہ کے راستہ میں اٹھائیس فرسخ کے فاصلہ پر ایک سرسبز و شاداب وادی۔
بَرْوَمِي :- دہر، شام کا ایک مشہور دریا۔
بَرْقَة :- شمالی افریقہ میں اسکندریہ اور طرابلس کے درمیان بچھہ روم پر ایک بڑا علاقہ ہے، آج کل لیبیا کا ایک صوبہ ہے۔

بَصْرَة :- عراق کا ایک مشہور بندرگاہ۔
بَعَاث :- مدینہ کے مضافات میں ایک مقام کا نام ہے جہاں بنی قریظہ کی بستی تھی۔

بَعْلَبَك :- شام کا مشہور اور قدیم شہر۔
بُؤَيْرَة :- بنو نضیر (یہود) کی وہ بستی جہاں ان کے باغات اور کھیتیاں تھیں۔
بَيْت لَحْم :- بیت المقدس کے قریب ایک چھوٹا سا شہر جہاں حضرت عیسیٰ کی ولادت ہوئی تھی۔

بیت اللہ :- خانہ کعبہ، مکہ مکرمہ میں۔
بیت المقدس :- مشہور شہر جو نصف فلسطین میں اور نصف اردن میں ہے۔ مسجد اقصیٰ اردن میں ہے۔ اس شہر کو یروشلم (اوروشلم) اور القدس بھی کہا جاتا ہے۔

تہامہ، مشرق میں نجد اور شمال میں خلیج عقبہ تک پھیلا ہوا ہے۔ آج کل سعودی عرب کا ایک صوبہ ہے۔

حِمْیَر :- الجزیرہ میں رہا کے جنوب میں دیار مضر کا قدیم دار الحکومت اور مشہور شہر۔
حَضَنْ :- مصر کے علاقہ صعید کی ایک بستی۔
حُلُوَان :- عراق عجم کا ایک شہر ہے۔
حُطَّائِن :- طائف اور مکہ کے درمیان (طائف سے قریب تر) ایک وادی۔

حِمْیَر :- عراق میں دریائے فرات کے مغربی ساحل پر مشہور علاقہ جو نجف و قادسیہ تک پھیلا ہوا تھا۔

خ

خُراسان :- فارس (ایران) کا ایک بڑا اور مشہور ضلع۔
خَضْرَمَتْ (یا خَضْرَامَه) :- یمامہ کا ایک علاقہ۔
خُوَزْنُق :- حیرہ کے مضافات میں نعمان کا مشہور محل اور قلعہ۔

خِمْبَر :- مدینہ کے شمال میں تین دن کی مسافت پر یہودیوں کی ایک بستی۔ یہ سرسبز علاقہ تھا۔
دارا بھر (دورا بھر) :- فارس میں اصطخر کے جنوب مشرق میں ایک شہر۔

الْحِمْیَل :- عراق عجم کا ایک بڑا علاقہ جس میں بہت سے شہر قلعے اور باغات وغیرہ ہیں
الْحِمْیَال :- ذرافت کے آگے دیلم و خوزستان کے درمیان کا علاقہ (ازادریجان کے مشرق میں ایرانی علاقہ ہے۔

حمرزان :- ارمینیا کا ایک ضلع جس کا صدر مقام تفلیس ہے۔

الْحِمْیَرِیَّة :- دجلہ و فرات کے درمیان کا علاقہ (دوآبہ) اس کا شمال مغربی علاقہ
الجزیرہ اور جنوب مشرقی علاقہ عراق کہلاتا تھا۔

حِمْیَرَانَه :- (حِمْیَرَانَه) طائف و مکہ کے درمیان طائف کے مقابلہ میں مکہ سے قریب تر ایک وادی۔

حُلُوَان :- سواد عراق کے قصبوں میں سے ایک قصبہ جو حلوآن کے جنوب میں واقع ہے۔

ح

حَبَل :- یمامہ میں ایک جگہ
الْحَبَل :- بصرہ میں ایک جگہ
حِجَاز :- جزیرہ عرب کا ایک بڑا کوہستانی علاقہ جو مغرب میں بحر احمر جنوب میں

وَجَلَّةٌ :- ایک مشہور دریا جو دریائے فرات سے مل کر خلیج فارس میں گرتا ہے۔
 وَمَشْتَقٌ :- شام کا دار الخلافہ اور ایک ضلع
 دُوْمَةُ الْجَنْدَلِ :- شام اور مدینہ کے راستے میں تبوک و موْتہ کے درمیان (موْتہ سے زیادہ قریب) ایک بڑا علاقہ جس میں قلعے اور بستیاں تھیں۔
 دِيرِ جَمَاهِمِ :- کوفہ سے سات فرسخ پر ایک مقام
 دِلِيمِ :- اذربائیجان کے جنوب میں ایک مشہور علاقہ۔

(از) مدینہ کے نواح میں ایک بستی۔
 رُبْدَةُ :- مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر حجاز کی جانب ایک بستی
 رُحَاشُ :- بحر ان کا ایک مقام
 رُكْبَاءُ :- جزیرہ (دجلہ و فرات کے دو آبابہ) میں حران کے شمال میں ایک وسیع علاقہ
 رُومُ :- (بیزنطینی حکومت) روم کا علاقہ
 شام، ترکی، بحر روم پر واقع شمالی افریقہ نیز مغربی یورپ کے بعض ممالک تک پھیلا ہوا تھا۔

ز

زُرَّارَةُ :- کونہ کی ایک مضافاتی بستی۔
 زَارَةُ :- بحرین میں ایک بڑی بستی ہے۔

س

سُقَيْيْقَةُ بَنِي سَاعِدَةَ :- یہ مدینہ میں بنی سعد نے ایک چھوٹے پر چھت ڈال کر جماعت خانہ بنا رکھا تھا۔
 سُلَيْسَلَةُ :- واسط میں ایک جگہ کا نام جہاں چنگی کی چوکی قائم تھی۔

سَوَادُ (سواد عراق) ایک وسیع و عریض علاقہ جو طول میں موصل سے نہر کے کنارے کنایہ

ذ

ذُو الْحَيْفَةِ :- مدینہ سے سات میل کے فاصلہ پر ایک مقام جو اہل مدینہ کے لئے میقات حج ہے۔
 ذُو الْمَجَازِ :- ایک مقام جہاں جاہلیت میں عرب میلہ لگاتے تھے۔
 ذِي الْقَصَّةِ :- مدینہ سے عراق کے راستے پر ایک مقام۔

س

رَاؤَانَ :- راز، سواد عراق کی ایک بستی

صفا :- مسجد حرام اور بطحا و مکہ کے درمیان
ایک پہاڑی -

ط

طائف :- مکہ کے جنوب مشرق میں ایک
سرسبز و شاداب شہر -
طفلیس (تفلیس) :- دیکھئے تفلیس -

ع

عبادان (آبادان) :- خلیج فارس پر بصرہ
کے جنوب مشرق میں ایک قلعہ جو بعد میں
ایک بڑا شہر بن گیا - یہ آج کل ایران کی
بندرگاہ ہے -

عذیب :- کوفہ کے مضافات میں ایک
وادی -

عراق :- پہلے وجہ و فرات کی جنوبی وادی پر
مشتمل یہ ایک وسیع علاقہ تھا اور اس کے

مشرق و جنوب میں دور دورہ جنگ جہاں
اسلامی حکومت پہنچتی تھی اسے "عراق"
کہہ دیا جاتا تھا، موجودہ عراق تقریباً سو اد
عراق کہلاتا تھا اور اس کا مشرقی پہاڑی حصہ
جو اب ایران میں ہے عراق عجم کہلاتا تھا۔
اس کے ساتھ ہی "سواد عراق" اور جزیرہ "کھفہ"

دجلہ کے مشرق سے ہوتا ہوا عبادان تک
پہنچتا تھا اور عرض میں حلوان میں جبل کے
علاقہ سے قادیسیہ کے آخری سرے پر زمین
عرب کی حدود عذیب سے جا ملتا تھا -

دیکھئے ترجمہ کتاب الاموال نمبر (۱۸۲)
سوس :- فارس کا وہ علاقہ جسے بعد میں ابوہز
کہا گیا - یہ بصرہ کے مشرق میں واقع ہے -
سیراف :- ایران کے جنوب میں ایک
مشہور بندرگاہ -

ش

شام :- آج کے مقابلہ میں پہلے ایک بہت
بڑا ترک تھا - اس کی حدود فرات سے
مصر اور قبیلہ طے کے دو پہاڑ (اجاد سلمی)
سے بچوہ روم تک پھیلی ہوئی تھیں - اس
میں بڑے صوبے کنسیرین، دمشق، اردن
فلسطین حمص اور ثغور تھے -

شط عثمان :- بصرہ میں ایک بخر علاقہ تھا
جسے عثمان بن ابی العاص نے آباد کیا تھا -

ص

صعیثہ :- مصر کا ایک وسیع صوبہ جس کا
ایک ضلع اسوان بھی ہے -

ف

فارس : ایران - عرب مشرقی علاقہ کو

فارس کہتے تھے۔ یہ بڑا وسیع علاقہ تھا

اس کی حدود ارجان سیرجان سیراف

اور کوران تک پھیلی تھیں۔

فدک : مدینہ سے ایک شب کی مسافت

پر شمالی سمت ایک سرسبز و شاداب

بستی۔

فہرات : عراق کا مشہور دریا۔

فوزع : ریزہ کے اطراف میں ایک بستی

ہے۔

فسطاط : مصر میں عمرو بن العاص کا

بنایا ہوا شہر۔ یہ قاہرہ کے قریب

واقع تھا۔ آج کل یہ امباہ

کہلاتا ہے

فلسطین : پہلے یہ شام کا ایک صوبہ تھا

جس کا صدر مقام بیت المقدس تھا

اس میں فلسطان، رملہ، عزا، قیسریہ،

نابلس، اریحا، عمان یا فہ، بیت جبرین

قابل ذکر شہر تھے۔

ق

قادسیہ : عراق میں نجف کے جنوب میں ایک شہر

عربسوس (عرب السوس) : نغور کے

علاقہ میں ایک بستی جو اسلامی حکومت اور

ردن حکومت کے درمیان تھی۔

عقیق (وادی) : مدینہ منورہ کے قریب

ایک وادی کا نام۔

عکاظ : نخلہ و طائف کے درمیان ایک نخلستان

جہاں زمانہ جاہلیت میں ہر سال ماہ شوال

میں میلہ لگتا تھا۔ یہ بمقام اشیداء مکہ سے

تین راتوں کی مسافت اور طائف سے ایک

رات کی مسافت پر واقع تھا

عمان : عرب کے جنوب مشرقی سرے پر

ایک زرخیز و وسیع علاقہ اس

کے ساحل پر خلیج عمان اور بحر ہند

واقع ہیں۔

عینون : شام میں بیت المقدس کے

مضافات کی ایک بستی۔

غ

غزابیہ : یمامہ میں سیاہ پہاڑوں پر مشتمل

ایک علاقہ۔

غورم : یمامہ کے قریب ایک جگہ

غوطہ : شام کا ایک سرسبز وسیع علاقہ

جس میں شہر دمشق واقع ہے۔

ل

لَیْلَۃٌ : طائف کے مضافات میں ایک مقام

م

مَآرِبٌ : صنعا کے مشرق میں یمن کا ایک شہر۔

مَآوَرُ النُّہُرِ : خراسان کے شمال مشرق میں وہ علاقہ جو دریائے جیحون کے اُس پار ہے۔ اسی علاقہ میں سمرقند و بخارا تھے۔

مَدَائِنٌ : عراق میں سات شہروں کا مجموعہ جو بغداد کے جنوب میں دریائے دجلہ پر واقع تھا۔

مَدِیْنَةُ (منورہ) : مشہور شہر جسے پیغمبر بھی کہا جاتا تھا جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر پیام پندیر ہو گئے تھے۔

مَرْبَدٌ : بصرہ کے مضافات کا ایک مشہور مقام جہاں پہلے اونٹوں کی منڈی لگتی تھی اور بعد میں مشاعروں کے اکھاڑے لگنے لگے۔

مَبْرُوصٌ (قبرس) : بحرہ روم میں شام سے مغرب کی طرف ترکی کے جنوب میں ایک مشہور جزیرہ ہے

مَبَلِیْتَةٌ : ایک علاقہ جو فرز کے مضافات میں ہے۔

مَدِیْنَةُ اَیْمَنٌ : ایک علاقہ جس میں سات بڑی وادیاں ہیں۔

مَدِیْنَةُ عَرَبِیَّةٌ : حجاز میں مدینہ سے شمالاً شام کے راستہ میں متعدد دہلیزیاں (جن میں مذک بھی شامل تھا)

مَدِیْنَةُ حَمصٌ : شام میں حمص کے شمال میں ایک بڑا علاقہ اور ایک شہر۔ پہلے حمص بھی قنسرین کے علاقہ میں شامل تھا۔

مَدِیْنَةُ قَیْصَرِیَّةٌ : (ذ) حیفہ کے جنوب میں سابقہ شام کے سرحدی صوبہ (لغوی) میں یجرہ روم کے ساحل پر ایک شہر۔ (ذ) ایک مشہور شہر جو اب ترکی میں ہے اور قیصری کہلاتا ہے۔

ک

کَوْفَةٌ : فرات کے کنارے عراق کا ایک مشہور شہر۔

مَرْجُ الصُّفْرَاءِ :- دمشق کے ایک مقام

کا نام۔

مَرْو الرُّودِ :- بلخ کے جنوب میں ایک شہر۔

مَضْر :- افریقہ میں ایک مشہور ملک

مَغْرِب (افریقہ) :- عرب یہ لفظ تمام

افریقہ کے لئے استعمال کرتے ہیں اور

اس میں ہسپانیہ کو بھی شامل کر لیا

جاتا ہے۔ لیکن بیشتر اس کا استعمال

مصر سے آگے شمالی افریقہ کے ساحلی

علاقوں پر ہوتا تھا۔ مصر سے قریب

علاقہ مغرب اوسط اور دور کا

مغرب اقصیٰ ۔

مَلْک (مَلْکُ مَمَّہ) :- عرب کا مشہور مقدس

شہر۔

مَنَادِر :- ایران کے صوبہ خوزستان میں

دو بستییاں جن میں سے ایک ”مناذر الکبریٰ“

اور دوسری ”مناذر الصغریٰ“ کہلاتی

تھی۔

مِیسَان :- بصرہ و واسط کے درمیان

ایک وسیع ضلع جس کا صدر مقام

بھی میسان نام کا تھا۔

ن

نَجْد :- جزیرہ عرب کے شمال میں ایک وسیع کوہستانی علاقہ۔

نَجْرَان :- جزیرہ عرب میں یمن سے متصل ایک علاقہ۔

نَجْرَانِیَّة :- ایک بستی جو نجران سے بیہضل کئے جانے والے عیسائیوں نے عراق میں کوفہ کے قریب بنالی تھی اسے نجران بھی کہتے تھے۔

نَجِیلَہ :- کوفہ سے مغرب کی طرف ایک مقام۔

نَقِیْح :- مدینہ کے قریب متعدد وادیوں

پر مشتمل ایک علاقہ جس میں جنگلات

تھے۔

نہما و نند :- ایران میں ہمدان کے جنوب

میں ایک شہر۔

نہر سعید :- بصرہ میں ایک نہر۔

نہر الملک :- بغداد میں نہر عیسیٰ کے بعد

کا ایک وسیع قصبہ جس میں تین سو ساڑھے

گاؤں تھے۔

و

وادی بہنم :- بیت المقدس کے جنوب مغرب

میں ایک گھاٹی۔

وادی عقیق :- مدینہ کے قریب ایک۔

نرخیز وادی۔

وادی القری :- مدینہ کے شمال میں

شام تک پھیلی ہوئی وادی جس میں

بہت سی بستیاں یکے بعد دیگرے

آباد تھیں۔

واسط :- دوابہ دجلہ و فرات میں بغداد

اور بصرہ کے درمیان ایک شہر جو

تقریباً بصرہ، کوفہ، اور مدائن سے

یکساں فاصلوں پر تھا۔

وَج :- وہ وادی جس میں طائف واقع

ہے اور خود طائف کو بھی کہتے تھے۔

وہیط :- طائف کے علاقہ میں ایک بستی

جس میں انگوروں کے بڑے بڑے

باغات تھے۔

۴

بَہجَر :- بحرین کا ایک شہر جو بحرین کا

دار الخلافہ بھی تھا۔ یہ لفظ بحرین

کے لئے بھی بولا جاتا تھا۔

ہرمز :- ایران میں خلیج فارس کے ساحل

پر ایک بندرگاہ۔

ہمدان (ہمدان) :- ایران کا ایک

صوبہ جس میں ایک شہر کا نام بھی

ہمدان ہے۔

۵

ہمّامہ :- جزیرہ عرب کے وسط میں

ایک وسیع علاقہ۔

یَمَن :- عرب کے جنوب مغربی گوشہ

میں ایک مشہور ملک۔

